

وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ الْحَقَّ لِتُنذِرَ النَّاسَ وَتَزِيلَ الْهَكَمَ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُفَكِّرُونَ

الحمد لله والمنتهى خبره واول تفسير

رُوحُ الْإِيمَانِ  
فِي  
تَشْرِيحِ آيَاتِ الْقُرْآنِ

جسکے مد میں پیشگاہِ حضرت قدرت بندگانِ عالی حضرت غفرانِ مکانِ نظم الہامی تصفحاً

خدا اللہ ملکہ و سلطنت سے نقد یا تحسوس و عطا ہوئے تھے

مؤلفه

مولوی محمد تاج الدین صاحب ازبرخوشانی ابن حکیم غلام محمد صاحب حرم خفی و قادسی مولوی فضل مفتاحی

صاحب کتاب الہادی کتاب المیراث نقضہ انوار الفرائض

حسب الامر

حقائق آگاه معارف و دستگاه عارفانه مولوی حافظ حاجی محمد انوار الله خاں نوافضیت جنگبدر

معين المباحم امور ديني ضد الرضا و صويحات و كن و مير مجليس اشاعت العلوم

ما هتنام

جناب الوی قضا محمد ولی الدین صاحب فاروقی مہتمم مجلس اشاعہ العلوم و تادیب کون صاحبہا المدین الشریفہ و الفتن

مَطْبَعِ اخْتَرَكُنْ وَاقِعْ أَفْضَلَ كَفَيْكَ الْإِسْلَامُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِذْ قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ وَإِنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَطْلَبَ عَلَيْهِ فَيَكُونُ وَاجِبًا لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَاتَّبِعُوهُ وَمُسْتَحَبٌّ قَبْلَ الْقِرَاءَةِ عِنْدَ الْأَكْثَرِينَ

تلاوت کلام اللہ اور اس سے ظاہری مقاصب حاصل کرنے کے لئے بطریق جسمانی طہارت اور صفائی مکان ضروری ہے۔ اسی طرح اس سے باطنی تقرب پیدا کرنے اور اسکے تحفظ کے لئے روحانی نزہت اور باخلائی

قلب کی ضرورت ہے لقولہ تَعَالَى لَا يَمْسُهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ پس جس طرح صاف پانی بدن انسان کو ناظیم میل کپیل سے پاک صاف کر دیتا ہے اسی طرح کلمہ استعاذہ مغز کی قلب و مطہر لسان سے لغو اور خرافات جو منہ سے نکلے

زبان اور قواے روحانیہ کو نجس اور پلید کر دیتی ہیں ان کلمات کے پڑھنے سے انہیں طہارت کاملہ حاصل ہو جاتی ہے۔ گویا عبادت کے لئے استعاذہ روحانی و معنوی ہے پس کسی عبادت کے ارادے پر جب کوئی شخص تَعَوُّذِ شَرِّع کرتا ہے تو گویا تکیہ قلب اور صفائی باطن کے لئے جناب اقدس میں وہ یہ عرض کرتا ہے



اے خداوندِ عالم تیری عالم الغیب ذات پر ہر ایک حقی و جلی آواز کی سماعت اور ہر ایک پوشیدہ وظاہر امر کی پوری کیفیت نہایت واضح اور ظاہر ہے شیطانی وساوس کو تو بخوبی سن سکتا ہے۔ اور اسکی غرض سے بھی تو پورا واقف ہے۔ تیری عام قدرت اسکی تسلط و تصرف کو بڑی سہولت اور نہایت ہی آسانی کے ساتھ رفع کر سکتی ہے اے میرے پروردگار شیطانی خطرات اور فتنائی و وسوسوں سے مجھے محفوظ فرما کہ میں اس عبادت کو خلوص نیت سے ادا کر سکوں۔ **وَإِنْ لَمْ تَنْصُرْنِي لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ**۔

**تحقیق ہریت لغو** | نوع انسان کے افراد جس طرح شخصی شخصیات میں ایک دوسرے سے متمیز و منفرد ہیں۔ اسی طرح طبعی میلان۔ سوچ۔ سمجھ اور عقلی قوت میں بھی باہم متفاوت ہیں جس سے عام رائے نتائج نظریہ میں مختلف رہتی ہے اور ایک شخص کا خیال دوسرے سے ہنیں ملتا۔ اور اگرچہ ہر ایک شخص کسی شہد یا عقلی دلائل سے اپنی رائے کی صداقت پر یقین رکھتا ہے۔ لیکن تاہم مخالفت مقابل کے متضاد خیالات اور ناقض دلائل اسے مشکوک اور ظنی ضرور کر دیتے ہیں۔ یہ دوسری بات ہے کہ کوئی شخص اپنے خیالات کے مقابلہ میں دوسروں کی رائے کو غلط قرار دے اور اپنی ہٹ دہرمی سے اسکی طرف توجہ نہ کرے پس جب انسانی افراد کی رائے اپنے نوعی کمالات اور ان نتائج فکر یہ میں (جن پر انسانی عقول پہنچ سکتے ہیں) ایک دوسرے سے ہنیں ملتی۔ اور کوئی شخص اپنے نتائج فکر یہ کی حتمی صداقت پر یقین نہیں کر سکتا تو کیا امور غائبہ اور ان مہیات کی حقیقت پر عوام الناس بذاتہ مطلع ہو سکتے ہیں، جسکے حلال اور

مواد کے حدود و عقول متوسط کی پہنچ سے بھی باہر ہیں؟ نہیں ہرگز نہیں۔ قل  
 "وَمَا أَدَّبْتُمْ مِّنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا" بلکہ ایسے امور کا انکشاف اس قیاد و مطلق  
 عالم الغیب کی محض عنایت اور اس کے فضل و کرم کی اعانت پر موقوف ہے۔  
 (وَذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَّشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ)

چونکہ انسان اپنی زندگی بسر کرنے میں بالطبع غیر کا محتاج ہے اور اوپر کی  
 تقریر سے ظاہر ہو چکا ہے کہ وہ کسی امر کے انجام اُس کے پہلے بڑے نتائج اخذ  
 و ترک کے فوائد پر کیا ہی مطلع نہیں ہو سکتا تو ہم کہہ سکتے ہیں کہ انسان اپنی ضرورت یا  
 معیشت میں عنایت ایزدی کا محتاج اور اس کے احسان کا دست نگر ہے۔ اور  
 اس کے مدارج کی ترقی غیبی تائید کے بغیر نہیں ہو سکتی۔

پس جب انسان یہ سمجھ لیتا ہے کہ وہ اپنے روحانی اور جسمانی منافع کی  
 تحصیل دفع مضار و رد موانع میں بالکل عاجز اور بے بس ہے۔ اور یقین  
 کر لیتا ہے کہ وہ اپنے دینی و دنیوی مصالح کی رعایت اور اُن کی حفاظت  
 بذاتہ پورے طور پر نہیں کر سکتا اور اس عالم الغیب کی عظیم ذات ہر ایک شے  
 اور اس کی حقیقت پر حاوی اور پورے پورے طور پر واقف ہے وہ جو آد  
 مطلق ہے۔ حسد۔ بخل و غیرہ اخلاق رذیلہ و فضائل خسیہ سے منزہ و برتر ہے  
 وہ خیر محض ہے۔ اسکی عظیم الاحسان رحمت کے سوائے کوئی شخص اس کی  
 حاجت براری نہیں کر سکتا۔ تنہا بذات خود بدون امداد و مشورت غیر مدبر عالم  
 ہے۔ زمین و آسمان اور جو کچھ ان میں ہے۔ ہر ایک کا وجود اُن کی تربیت  
 حیات۔ بقا۔ باہمی ارتباط اور تمام نظم و نسق اسی کی قدرت سے وابستہ ہے

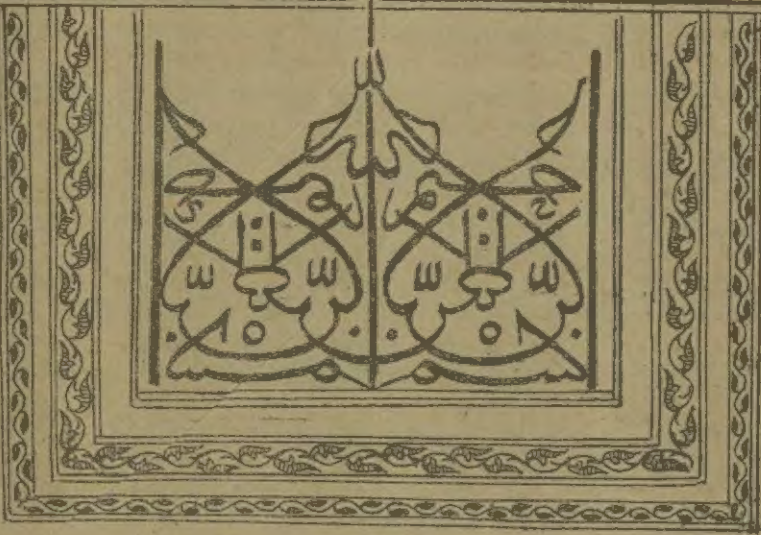


تو اس علم سے اسکے دل میں ایک حالت پیدا ہوتی ہے جسے انکسار اور تواضع کہتے ہیں۔ اور تضرع الی اللہ و خضوع سے بھی تعمیر کرتے ہیں۔ پھر اس حالت سے دو صفتیں پیدا ہوتی ہیں۔ ایک عارف کے دل میں جس سے وہ اپنی حقیقی مالک کی طرف نہایت خلوص سے متوجہ ہوتا ہے اس امید سے کہ اس کی عنایت اپنے سایہ عاطفت میں لیکر غم تو بہات اور ہجوم ترنات سے اسکو نجات دے گی اور دوسری صفت لباس کی زبان پر پیدا ہوتی ہے جس سے وہ اپنے خیالات اور اپنی آرزو کو ظاہر کرتا ہے پس اسی طلب کا نام استعاذہ ہے۔ اس تقریر سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ استعاذہ کے نقر اور تحقیق کے لئے عزت و رپوت اور ذلت و عبودیت کی معرفت رکن اعظم ہے۔

گویا عاجز بندہ اپنے قادر مختار حقیقی مالک سے عرض کرتا ہے۔ میں سچے دل اور خلوص نیت سے اقرار کرتا ہوں کہ تیری ذات۔ حی۔ علیم۔ قدیر۔ مریکبہ کلیم۔ ستیج و بشیر ہے۔ کوئی شے تیرے علم سے اور تیری قدرت سے باہر نہیں۔ ہر ایک چھپی بات اور پوشیدہ سرچجہ پر واضح و ظاہر ہے میری عاجزی و بیکسی پر رحم فرما۔ میری روحانی و جسمانی تربیت جس قوت یا عقل کے سپرد کی گئی ہے وہ خود غضب و شہوت۔ حرص و حسد وغیرہ تو اسے داہمہ و خیالیہ کے تسلط اور انکو دباؤ سے اس قدر پریشان و متحیر ہے کہ کسی امر پر اسکی رائے قائم نہیں ہوتی۔ شیطانی و سادس اور نفسانی خطرات دم بھر فرصت نہیں۔ اگر تیری خاص عنایت ہر وقت میرا ساتھ نہ دے تو اس خونخوار وشت اور بے پایان و کنارا وادی سے نجات پانا میری ہمت کے احاطہ امکان سے خارج ہے اور درگاہ

رب العزۃ سے اس طرح اطمینان و تسلی دیکر ہی ہے کہ اسے میرے صلوق بندے ہم تجھے بشارت دیتے ہیں کہ میری رحمت عام اور نہایت وسیع ہے جب بندہ (خواہ کوئی ہو اور کیسا ہی ہو) سچے دل اور خلوص نیت سے میری طرف جھکتا ہے اور عالم یاس میں بے بس ہو کر مجھے پکارتا ہے اور تنہا مجھ ہی سے مدد و استعانت طلب کرتا ہے تو میں اس کے تمامی کار و بار کا اور ہر ایک امر کا متکفل ہو جاتا ہوں۔ ”وَكَفَى بِاللّٰهِ وَكِيلًا“ دنیا میں اس کے لئے غلبہ و نصرت۔ عزت و آبرو ہے اور آخرت میں نعيمِ جنت اور وہ شے ہے جسکو وہ پسند رکھتا ہے۔ ”وَكَذٰلِكَ يَمِيزُ الْغٰيِبِ“ ہم نے اپنے بندوں کے لئے ایک قانونِ عمل تجویز کیا ہے جو ان کی روحانی جسمانی تکمیل اور نفسانی اصلاح و ترقی مدارجِ انسانیہ کے لئے کامل دستور العمل ہے جو فی الحقیقت صراطِ مُسْتَقِيم ہے فرمان بردارِ بارعب و داب محافظ اس نگہبانی کے لئے سمیعین ہیں جو کسی وقت غفلت نہیں کرتے پس اس سید ہی سرگ پر چلنے والے بے خوف اور ہار و رک ٹوک اپنی منزل مقصود پر پہنچ سکتے ہیں اس راہ پر چلنے اور راہِ زون سے محفوظ رہنے کو لئے ہم نے ایک خاص علامت قائم کی ہے وہ کلمہ (اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم اور اعوذ باللہ السميع العلیع من الشیطان الرجیم من ہنرہ و نفیہ و نقیہ) جو ان کلمات مبارکہ کی تلاوت اور ذکر سے عازمِ طریقت میں ایک خاص اثر اور مہود نشان پیدا ہو جاتا ہے جس سے ہمارے مقرر کئے ہوئے ملائکہ اور فرشتے اُسے اپنی خاص حفاظت میں لے لیتے ہیں اور وہ ہر ایک قسم کے تردد و توہم اور شیطانی وساوس و نفسانی خطرات بالکل محفوظ و مصون ہو جاتا ہے۔ وَاللّٰهُ الْمَوْفِقُ وَالِیْهِ الْمَرْجِعُ وَالْمُنْتَهٰی





سورة فاتحہ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ سَمِیْعٌ عَلِیْمٌ

یہ سورہ فاتحہ ہے شروع کرنا جو ہر نماز میں ساتھ نام اللہ تعالیٰ کے پڑھنا ہے ہر نماز کے بعد پڑھنا ہر نماز میں سات آیتیں ہیں

اے مستعینا باسم اللہ تبارک یا اللہ کا نام سے یا اقرء هذا الكتاب مستعینا

۱۔ سورۃ فاتحہ۔ اس صورت کے پچیس نام ہیں (۱) فاتحۃ الكتاب (۲) فاتحۃ القرآن

(۳) ام الكتاب (۴) ام القرآن (۵) قرآن العظیم (۶) سبع المثانی (۷) الوافیہ

(۸) الكنز (۹) الکافیہ (۱۰) الانساس (۱۱) نور (۱۲) سورۃ الحمد (۱۳)

سورۃ الشکر (۱۴) سورۃ الحمد الاولی (۱۵) سورۃ الحمد القصوی (۱۶) الرافیہ

(۱۷) الشفا (۱۸) الشافیہ (۱۹) سورۃ الصلوٰۃ (۲۰) الصلوٰۃ (۲۱) سورۃ اللہ

(۲۲) سورۃ السموال (۲۳) سورۃ التعلیم المسئلۃ (۲۴) سورۃ المنجات (۲۵) سورۃ التقویٰ

(تفسیر اتقان سیوطی)

اے استغنت باللہ اور مستعینا  
 یہ اور متبرکاً باللہ  
 اسم۔ اس لفظ کو کہتے ہیں جو اپنے  
 موضوعہ و معینہ معنی کے اظہار میں  
 کلمہ غیر کا محتاج نہ ہو۔ اور اس میں کسی نہانہ  
 کا لگاؤ بھی نہ پایا جائے۔ اس جگہ اسم  
 سے اسم عینی مراد ہے یعنی وہ لفظ جو علم  
 بنانہ معنی پر دلالت کرتا ہے۔  
 لفظ اسم مشتق ہے سُمُو بمعنی بلند می

باسم اللہ یعنی خداوند عالم کے  
 اسم اللہ۔ ہی کی مدد اور استغانت  
 سے میں اس کتاب کو پڑھتا ہوں۔  
 بسم رب اسم (اسم کا الف کثرت  
 استغانت سے حذف ہوا ہے اور اگر  
 عوض عربی رسم الخط میں حرف ب  
 کو لبا لکھتے ہیں۔ اس طرح لیسیم  
 یہ خصوصیت اسی کلمہ شریفہ ہی کی ہے  
 ب۔ بمعنی استغانت یا مصاحبت

۱۔ حرف مٹا کر لبا لکھتے ہیں۔ نیشاپوری وغیرہ مفسرین نے کہا ہے طویل الباء من بسم اللہ راقا  
 للآلحہ علی ہمزۃ الوصل المحذوفۃ الزاویۃ ہی رسم قدیم میں۔ حرف سین کو دہنہ  
 وار لکھنے کی ناکیدگی ہے۔ اس کے متعلق قاضی حیاض نے شفا میں ایک حدیث کو پیش کیا ہے۔  
 ۲۔ اذینہا ادب و تلمیح الی اسقاط المحول واستفتاح لباب الرحمة وجواب  
 لقولہ علیہ السلام ولست بقادری کا فد قال جبریل علیہ السلام فی جواب  
 مستعینا ای اترء مستعینا باسم اللہ ومتبرکاً۔

۳۔ لفظ اسم کے مشتق ہونے میں مجبور علما کا اتفاق ہے البتہ ماخذ اشتقاق میں اختلاف ہے  
 بصری سُمُو کعلو تشدید کے ساتھ یا بدون تشدید بمعنی غلبہ و بلند می سے مشتق ہوتے  
 ہیں کیونکہ محاورہ عرب میں جب ایک شے دوسری شے پر غالب یا پورے طور پر ظاہر ہو جائے  
 ہے تو اسے سما سُمُو سے تعبیر کرتے ہیں اس تقدیر پر اسم مثل اللام ناقص واوی ہے



و غلبہ یا ستمتہ بمعنی داغ و علامت  
سے۔ بتقدیر اول معتل اللام مقص  
واوی ہے اور دوسری تقدیر معتل  
الفار ہے

معبود برحق۔ علم ذات واجب الوجود  
جامع جمیع صفات کمال۔  
اللہ اسم عربی جامد۔ مرتجل

غیر مشتق ہے (ک) اور کہتے ہیں یہ اسم  
مشتق ہے۔ اور اس میں بین قول  
ہیں۔ (۱) اصل میں۔

الہ بکسر حمزہ بمعنی معبود ہے الف  
ولام کے داخل ہونے سے مخصوص  
الاستعمال ہے (۲) اصل لاہ بمعنی  
پوشیدہ و مرتفع ہے۔ الف لام زاید

یقیناً۔ پھر اس میں دو قول ہیں (۱) اصل اسم اسم مفعول آلاخر ہے یہ اسم کسوراً آخر ہے یعنی  
اسم در اصل سما لیسمو۔ یا سسمی لیسمی کا بوزن ادع اسم یا بوزن ارم اسم صیغہ امر ہے  
بعد از ان صیغہ امر جدا فعل سے نکال کر اسم بنالیا گیا ہے اور اس پر وجہ اعراب جاری کئے گئے  
ہیں (قول دوم) اصل اسم سمو مثل حمو ہے بعد از ان واؤ کو حذف ہم کو ترک سین کو ساکن کر کے  
اکے اول الف وصل لایا گیا ہے جس سے اسم کا وزن افع ہے اور کوئی اسم کو ستمتہ بمعنی داغ و  
علامت کا خود مانتے ہیں اسلئے کہ اسم اپنے سسمی کی ایک علامت ہے يقال۔ و سسمہ لیسمہ و سسمہ  
و سیمتہ کجواہ و جعل لہ علامتہ یعرف بہا اس تقدیر پر اسم معتل الفار ہے کہ ستمتہ در اصل دم  
ہے مثل علقہ و زنتہ کہ اصل میں وعد و وزن ہیں لیکن چونکہ اسم کی جمع اسماء اور اسمائی آتی ہے  
اور اسکی تفسیر سستی ہے لہذا جمہور علمائے مذہب اول کو ترجیح دیتے ہیں۔ اور کلینین کے مذہب پر لانعم  
کہ اسم کی تفسیر وسیعیم اور اسکی جمع اسماء آتی لیکن کوئی ایسی مثل کو قلت پر محمول کرتے ہیں۔ اس تقدیر پر  
اسم کا وزن مثل ہے۔

اللہ اسم یعنی علم ہے۔ اکثر نباتات مثل خلیل سیبویہ اور علماء اصول فقہ کا قول ہے کہ لفظ اللہ اسم عربی

غیر عوض کے داخل ہونے سے خاص معبود برحق پر بولاجاتا ہے (۳۳) اصل اسکی

بقیہ صفحہ ۸۔ جاد ابتداً عظیم ذات واجب الوجود ہے۔ شق بنین اور نہ صفت ہے لیکن بعض نجات نے اسکو شق مانا ہے (۱) کہا ہے کہ اصل میں یہ الہ کبیر ہمزہ بمعنی معبود ہے اور وہ کلی ہے کہ جو شقوں جس ذات کی پرستش کرتا ہے وہ ذات اُسکے لئے معبود اور اسکی الہ ہوتی ہے اسلئے ہر ایک معبود کو الہ کہہ سکتے ہیں وہ معبود برحق جو خواہ غیر حق پس ہمزہ خلاف قیاس حذف کر کے اسپر الف و لام عہدی داخل کیا گیا ہے جس سے وہ محض الاستیال سمجھا جاتا ہے سیبویہ کے نزدیک یہ الف لام حذف شدہ ہمزہ کے عوض ہے اور دوسروں نے کہا ہے کہ الف لام زائدہ اور لازم ہے تریف کے لئے بنین۔ بعضوں نے کہا ہے الہ کی اصل مرت الہ کی دنا (۲) ہے اسپر لام ملک زیادہ کیا گیا تو لہ ہوا پھر تعظیم کے لحاظ سے اسپر الف و لام کا اضافہ کیا اور توحید کے خیال سے اسکی تفخیم لگائی تو اللہ ہو گیا اور الہ مصدر مفعول مالوۃ بمعنی معبود ہے اصل اشتقاق الہ کتب یا لہ الہۃ کیبادۃ والوہیۃ کنبوۃ والوہیۃ کعبوۃ یقوۃ والوہیۃ والہانیۃ بمعنی عید ہے اور کہا ہے وہ صفت مشبہ ہے بمعنی الوہۃ مثل کتاب بمعنی کتب اور اس کا مصدر ہوتا خلافت مشہور ہے۔ (۳) قول دوم، اصل اسکی لاء بمعنی پوشیدہ و مرتفع ہے اور اصل میں وہ مصدر ہے۔ يقال لا یلیئہ او لا یلویہ لیہا ولا ہا انا از تفع و احتجب ہے فقو محجب بسر اوقات الجلال و مرتفع عن ادراک الخیال نسبی الہا یعنی وہ ذات کہ ادراک ابصار سے پوشیدہ اور ہر ایک نے پر مرتفع اور سب پر اعلیٰ ہے اور عقول بشریہ اسکے ادراک سے عاجز ہیں پس مصدر بمعنی مفعول ہے اولت لام زاید غیر عوض ہے (۳) اصل اسکی الاء الف و لام تعظیم کے داخل ہونے سے الاء ہوا پس تنقیضاً ہمزہ حذف کر دینے اور ادغام لام کے بعد اللہ علم ٹھہرایا گیا ہے۔



اللا ہے تعظیمی الف ولام کے  
داخل ہونے اور ایک خاص لفظی تصرف  
کے بعد علم ذات واجب الوجود  
پر مشہور کیا گیا ہے۔

منعم - عظیم الاحسان - نہایت  
رحم و مہربانی کرنے والا - دنیا

میں اپنے پروردگار کی نگاہداشت کرنے  
مور آفرست میں اسکے معاصی  
و جرائم سے درگزر کرنے والا۔

الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ - ہر دو صیغہ میں  
مبالغہ بین اور کہا ہے وہ مبالغہ کے  
صیغے ملحق باسم فاعل فعل متعدی سے

۱۔ صاحب القان نے برہان رشیدی سے نقل کیا ہے کہ خدا تعالیٰ کی جقدر صفتیں مبالغہ کے وزن  
پر آئی ہیں وہ سب مجاز ہیں۔ کیونکہ وہ صفتیں مبالغہ کے لئے موقوف و موقوفہ ہیں مگر ان میں مبالغہ  
پایا نہیں جاتا اسلئے کہ مبالغہ اسبغت کا نام ہے کہ ایک شے کے لئے کوئی ایسی بات ثابت  
کی جائے جو اسکی موجودہ صفت سے زائد ہے۔ اور خدا تعالیٰ کی صفتیں کمال کے انتہائی درجہ پر  
پہنچی ہوئی ہیں ان میں بڑا ناگھٹانا یا مبالغہ کرنا ممکن نہیں اور نیز مبالغہ ان صفات میں کیا جاتا ہے  
جو کی بغی قبول کر سکتی ہیں اور صفات الہی اس نقص سے منزہ و برتر ہیں۔ اور تحقیق یہ ہے کہ مبالغہ کے  
صیغوں کی دو قسمیں ہیں (۱) جس میں زیادتی فعل کے موافق مبالغہ ہوا کرتا ہے (۲) جس میں تعداد  
مفعولات کے مطابق مبالغہ حاصل ہوتا ہے اور اس میں کچھ شک نہیں کہ مفعولات کا متعدد ہونا فعل میں زیادتی  
ہونے کو واجب نہیں بناتا اس واسطے کہ کبھی ایک فعل متعدد مفعولوں کی جماعت پر واقع ہوا کرتا ہے اس قسم سے  
بین صفات واجب تعالیٰ شانہ جو مبالغہ کے وزن پر آئی ہیں۔ پس سَلَامٌ تَوَاتُبٌ کے معنی یہ ہیں کہ خداوند کریم  
توبہ کر قبول کرنے میں یلین یعنی حد درجہ تک پہنچا ہوا ہے یہاں تک کہ وہ اپنے کرم کی وسعت سے توبہ کرنے  
والے کو بمنزلہ ایسے شخص کے بنا دیتا ہے جسے کبھی گناہ ہی نہیں کیا بس رحمان و رحیم میں بھی مبالغہ  
تعلق برحمت رکھنے والوں کی کثرت کی نسبت سے ہے نہ کہ کثرت و صف کے خیال سے۔ ۱۲۔

لئے گئے ہیں۔ اور کہا ہے یہ دونوں صفت مشبہہ مفید معنی مبالغہ بین اور یہ دونوں اسم قریب المعنی ہیں اور کہا ہے سررحمن ابلغ سے اسلئے کہ حروف کی زیادتی معنی کی زیادتی پر دلالت کرتی ہے۔ اسی خصوصیت کے باعث وہ رحیم پر مقدم ہوا ہے گویا کثرت رحمت کے باعث وہ علم کے قریب قریب ہے اور اسی لحاظ سے استعمال میں بھی فرق کرتے ہیں کبھی باعتبار کمیت کہتے ہیں۔ یَا سَرَحْمٰنُ اللّٰہُ نَیِّا اے دنیا میں مومن و کافر فاسق و فاجر پر احسان اور رحمت کرنے والے۔

وِیَا رَحِیْمُ الْاٰخِرَۃِ اے قیامت میں خاص مومنوں پر عنایت و مہربانی کرنے والے اس لئے کہ آخرت کی تمام نعمتیں جلیلہ میں اور دنیا کی حقیر ذلیل۔

راغب کہتے ہیں۔ بعض نے کہا ہے کہ سررحمن اس صفت پر دلالت کرتا ہے جو قائم بذات واجب الوجود ہے اور سررحیم اس صفت کے اس تعلق کو بتاتا ہے جو مرحوم کے ساتھ ہے پس سررحمان اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ رحمت اللہ تعالیٰ کی ایک صفت ہے اور سررحیم یہ بتاتا ہے کہ وہ اپنی مخلوق پر اپنی رحمت کے باعث توجہ فرماتا ہے۔ اس کے برخلاف یہ بھی کہا گیا ہے کہ سررحیم بلیغ تر ہے کہ غفلان کا وزن تشبیہ کا وزن ہے اور تشبیہ تضعیف (دو چند کرنے) کے لئے آتا ہے اور سررحیم صیغہ جمع کے وزن پر عبید کی طرح آیا ہے اور صیغہ جمع تشبیہ سے بہت زیادتی پر دلالت کرتا ہے۔ ۱۲

اور کہا ہے فیعل اس ذات پر دلالت



کرنا ہے جس سے فعل کثیر واقع ہوا اور فعلاً  
اسپر کہ اس سے فعل کثیر اور مکرر واقع ہوا  
اور ابن المبارک سے منقول ہے کہ جب اس  
سے سوال کیا جائے وہ عطا کرے  
اور مسجیم وہ کریم ہے کہ اگر اس  
سے نہ مانگا جائے تو وہ غصہ کرے

ب... حرف جار  
اسم مجرور مضاف  
اللہ... موصوف  
رحمن صفت اول  
رحیم صفت دوم  
اقرار یا ابتداء مقدر فعل بافعل  
اسے اقرء هذا الكتاب یا ابتداء لام

اقرار یا ابتداء مقدر فعل بافعل  
اقرار یا ابتداء مقدر فعل بافعل  
اقرار یا ابتداء مقدر فعل بافعل

۱۵ ہا حرف جار۔ یہ حرف ان حروف میں سے ہے جو کہ فعل یا شہ فعل کے اثر کو انکے اسماء تک پہنچانے کے لئے موضوع ہوئے ہیں۔ پس چنان کہیں ان حروف میں سے کسی حرف کو لایا جاتا ہو اس جگہ کسی ایسے فعل یا شہ فعل کا ہونا ضروری ہوتا ہے جو اس حرف کا متعلق بن سکے اور اگر کہیں ایسے کلام میں استعمال کیا جائے جہاں اس حرف کا متعلق ذکر نہیں ہوا تو اس جگہ ایک فعل عام یا شہ فعل مثل موجود کا بن ثابت وغیرہ کے مقدمانا جاتا ہے اور اگر قرینہ کسی خاص فعل کا متعلق ہو تو حسب قرینہ فعل خاص مقدمان لیا جاتا ہے پس اسجگہ یعنی لَبِیْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ میں چونکہ کوئی ایسا فعل ذکر نہیں کیے ساتھ حرف جارہ مذکور متعلق ہو سکے اسلئے ایک فعل محذوف ماننے کی ضرورت ہے اور وہ فعل خاص اقرء ہے کیونکہ لَبِیْمِ اللّٰهِ الخ کے ساتھ ملی ہوئی دوسری تمام آیتیں یعنی جو نظم کتاب معروہ ہے پس اسی حال قرینے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ لَبِیْمِ اللّٰهِ میں بھی کوئی فعل قرأت ہی سے شتن مانا جائے۔

۱۶ اسم مضاف اکم سے اگر اکم مصطلحی مراد ہے تو یہ اضافت لامی ہے اور عام خاص کی طرف مضاف ہے اور اگر اسم لغوی مراد ہے تو صفت کی موصوف کی طرف اضافت ہوگی غلطی و کبریاے خدا اور یا اضافت بیانی ہے۔ ۱۲

بِجَوْنِ اللَّهِ تَعَالَى بِاسْتِعَانَةٍ . وَبِاسْمِ اللَّهِ الْوَاسِعِ بِمَحْدُودٍ .  
اسمہ۔  
کائنات المحذوف۔ .... خبر  
ابتدائی المحذوف۔ .... مبتدا

ولـ مشرکین و کفار عرب کی یہ عادت تھی کہ ہر ایک امر کی ابتدا اپنے معبودوں کے نام سے کیا کرتے تھے یعنی ہر ایک کام کے شروع میں بِاسْمِ الْعُزْبِیِّ وَبِاسْمِ اللّٰلِیِّتِ کہا کرتے تھے۔ اس آیت مکرمہ میں موحّدین کو تعلیم کیجاتی ہے کہ تمہارے ہر ایک امر کی ابتدا اس حقیقی مالک کے معظم و مکرم اسم مبارک سے ہونی چاہیئے اور تمہیں ہر ایک کام میں اسی قادر مطلق کے مقدس و متبرک اسمائے حقّی سے تبرک و تین حاصل کرنا چاہیئے اسلئے کہ جیسے اسکی ذات جلد ذاتون سے اشرف ہے اسی طرح اسکا اسم بھی اشرف اسماء اور اسکا ذکر افضل اذکار ہے۔ تو جس طرح اسکی ذات اپنے وجود میں ہر شے پر سابق ہے اسی طرح اسکے ذکر کا جمیع اذکار پر اور اس کے اسم کا تمام اسماء پر سابق و مقدم ہی رہنا مناسب و لایق ہے

اس آیت شریف کے نزول سے پہلے جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم اپنے فرامین اور خطوط کے ابتداء میں بِسْمِکَ اللَّهُمَّ لکھوا کرتے تھے اور اسکے بعد تمام مکاتیب پر بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ کے لکھے جانے کا حکم فرماتے تھے مگر حدیبیہ کا صلح نامہ جب لکھا گیا اور کفار قریش نے بِسْمِ اللَّهِ کے لکھے جانے پر انکار کیا تو بغرض دفع فساد و مجازت وحی آپ نے اس پر بِسْمِکَ اللَّهُمَّ لکھوا دیا تھا۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ قرآن مجید میں سے ایک آیت ہے۔ لیکن  
جہری نمازوں میں دوسری آیات کی طرح اس کا ظاہر پڑھا جانا اسوجہ سے  
ہے کہ اسکا نزول محض سورتوں کے فصل اور جہر ایکسا امر میں تین و تبرک  
حاصل کرنے کے لئے ہوا ہے۔

قال احمد رحمۃ اللہ علیہ ان ما بین الذّٰنِیْنِ کلام اللہ  
کہا دفتین کے اندر جو کچھ لکھا ہوا ہمیں پہنچا ہے وہ کلام اللہ ہے۔  
قال شیخ زادہ وهو تنصیص علی أنّ التسمیۃ من  
القرآن ولعل الوجه فی عدم جہرہ بہا فی الصلوۃ  
الجہریۃ مع انہما من القرآن کون نزولہما للفضل  
والتبرک ولا یلزم منه ان یتثبت لہما سائر احکام  
القرآن۔ (شیخ)

۱۱۔ احمد۔ احمد بن محمد بن حنبل بن ہلال مروزی سند پیدایش انیسو چٹھہ جہری مقدسہ۔

آپ بڑے جلیل القدر ائمہ حفاظ اور مجتہدین ابو یوسف سے ہیں آپکو دس لاکھ حدیثیں  
یاد تھیں۔ بخاری مسلم۔ ابو داؤد وغیرہ معتبر ائمہ نے آپ سے احادیث کی روایت کی ہے  
ربیع الاول سنہ دوسو اکتالیس ہجری میں بمقام بغداد شریف آپ کا انتقال ہوا ہے۔ آپ کے  
جنازے کے نمازیوں کا شمار کیا گیا تھا آٹھ لاکھ مرد اور ساٹھ ہزار عورتیں تھیں۔ اس کیفیت  
کو دیکھ کر اس روز دس ہزار کافر مسلمان ہو گئے تھے جس مقام پر جنازے کی نماز پڑھی گئی  
تھی وہ بیس لاکھ پانسو گز تھی جو حکم خلیفہ حاکم بن علی بن ابی طالب نے دیا تھا۔ ۱۲۔ الکسیر

اور ایسے ہی دارقطنی ابو نعیم اور حاکم نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر الخطاب رضی اللہ عنہ آپ کی پیدائش ابتداء سے زمانہ نبوت میں ہوئی ہے آپ بہت بڑے مجاہد متبع طریقہ سنت اور بدعتوں سے بغایت درجہ متغیر تھے ساتھ برس تک آپ نے احکام دین کا فتویٰ دیا ہے خندق - غزوہ - ہونہ - یرموک - فتح مصر - و افریقہ کے معرکوں میں شریک رہے ہیں۔ بدر اور احد دونوں غزوں میں بھی آپ شریک ہوئے تھے مگر کم عمر ہونے کے باعث جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو واپس کو دیا تھا۔ اتباع سنت میں از حد درجہ محتاط تھے یہاں تک کہ سفر حج میں آپ انہیں مقامات پر اترتے تھے جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نزل فرمایا کرتے تھے اور انہیں مقامات پر نماز پڑھتے جہاں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز ادا فرمائی تھی۔ یہاں تک کہ ایک درخت کے نیچے آن حضرت علیہ السلام نے نماز پڑھی تھی ابن عمر اس درخت کی آباہنی فرمایا کرتے تھے تاکہ وہ خشک نہ ہو جائے۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ برس رہے سو مہجین اور نیز اور اوقات میں برابر لوگوں کو فتویٰ دیا کرتے تھے اور وہ مسلمانین میں سے تھے۔ حافظ ابو محمد فرماتے ہیں۔ حضرت ابن عمر کی حدیث بہت جدید ہوتی تھی مگر فقہ جدید مذہبی آپ فتویٰ دینے میں نہایت دیانت و احتیاط سے کام لیتے تھے اور اپنے عمل میں نہایت متقی تھے۔ خلافت میں نزاع کرنے کو از حد کر دہ سمجھتے تھے زمانہ خلافت حضرت علی کرم اللہ وجہہ آپ کو منع فرمایا آئے تھے کہ آپ کے نزدیک صحابہ کا لڑنا ایک خطرناک امر تھا۔ مروان بن حکم نے اپنے زمانہ میں آپ کو یہ لکھ بھیجا کہ اہل شام آپ کو اپنا خلیفہ بنانا چاہتے ہیں۔ تو آپ نے انکار کر دیا۔ حضرت نافع کا بیان ہے کہ جب آپ آیت الْفَرِیَاقِ لِلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَنْ تَخْشَعَ قُلُوْبُهُمْ لِذِکْرِ اللّٰهِ ترجمہ کیا ابھی ایسا نذرانہ کے لئے وہ وقت نہیں آیا



کی ہے کہ فرمایا آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب پُسل جب وحی لاتے  
تھے **أَوَّلُ بَسْمِ اللَّهِ** مجھ پر اُتاتے تھے۔ اور صحابہ کبار رضوان اللہ علیہم  
اجمعین سے مروی ہے کہ ان میں سے کوئی شخص نماز میں **بِسْمِ اللَّهِ**  
**الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ** کو غلط کر کے نہیں پڑھتا تھا سلفہ ہی میں ہے۔  
رواہ الشیخان عن انس قال صدقیت خلف رسول اللہ

۱۰۰

کہ ان کا دل خدا کی یاد سے ڈرجائے پڑھتے تو یہاں تک روئے کہ بخود ہو جائے اور آپ  
فرمایا کرتے **اللہ شہی عین و وجہ طاعت کلام لین**۔ نیکی آسان چیز ہے کشادہ پیشانی  
اور نرم کلام۔ آپ سے جماعت کثیر نے روایت کی ہے۔ مثلاً میں آپ کا انتقال ہوا ہے  
پچاس برس کی عمر پائی۔ غرض کہ دن حجاج کے اشارہ پر ایک شخص نے آپ پر وار کیا اور  
سخت زخمی کر دیا چنانچہ اس صدمہ سے آپ کا انتقال ہو گیا غرضہ کی نماز حاکم وقت حجاج نے  
پڑائی اور بمقام محصب یا ذی طوی میں دفن ہوئے (اسد الغابہ)

۱۱۰ انس۔ حضرت انس بن مالک خزرجی اجلہ صحابہ سے ہیں۔ جب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت  
فرما کر مدینہ منورہ تشریف فرما ہوئے اس وقت ان کی والدہ نے آپ کو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم  
کی خدمت شریف میں لا کر چھوڑ دیا اس وقت آپ کی عمر دس برس کی تھی غرضہ بدر میں آپ شریک  
ہوئے تھے مگر لڑنے کے قابل نہ تھے دوسرے آئندہ عروہ میں شریک ہے ہیں۔ آپ  
ہمیشہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر رہا کرتے تھے۔ چنانچہ حضرت رسالت  
نے آپ کو دعا سے خیر دی کہ "اے اللہ اُن کی اولاد اور اُن کے مال میں کثرت دے۔ اور  
جنت میں داخل کر" حضرت انس کہا کرتے تھے میں پہلی کہ دونوں باتیں پائی ہیں اولاد  
اس قدر ہوئی کہ ایک سو پچیس بچوں کو انہوں نے اپنی آنکھ سے دیکھا مال کی اس قدر کثرت

صلی اللہ علیہ وسلم و خلف ابی بکر و خلف عمر رضی اللہ تعالیٰ  
عنہم فلم یجہرا حدّ منهم بہ۔ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ  
ورواہ احمد ابن عبد اللہ بن مغفل قال سمعی ابی وانا  
فی الصلوۃ اقرع بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ  
اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ یَا بَنَتِی  
اِذَا لَحِیْتَ وَالْحَدِثَ فِی الْاِسْلَامِ فَاِنِی صَنَعْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللّٰهِ  
صَلِی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَخَلْفَ ابِی بَکْرٍ وَعُمَرَ وَعِثْمَانَ رَضِیَ

ہوئی کہ ایک جنگل آپ کی بکریوں سے بھرا ہوا تھا آپ نے تیرہ برس شب روز عجمت نبوی  
علیہ التحیۃ و السلام کا شرف حاصل کیا ہے ابن اشکین کہتے ہیں کہ مرے وقت انہوں نے مجھ سے  
کہا کہ یہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا موصی مبارک ہے اسکو میری زبان کے نیچے رکھ دو چنانچہ  
میں نے رکھ دیا اور اسی طرح دفن ہو گئے بعمرہ میں تمام صحابہ کے آخر آپ کی وفات بمقام طفت ہوئی  
ہے اور بعمرہ سے دو فرسخ پر دفن ہوئے قطن بن مدرک نے جنازہ کی نماز پڑھائی۔ آپ کی عمر سو  
برس سے اوپر تھی اور آپ بڑے قادر تیر انداز تھے (اسد الغابہ وغیرہ)

۱۵ مظل مزنی یہ مغفل ذوالجنادین مزنی کے یہاں ہیں شہر میں فتح مکہ کے سال قبل مکہ فتح ہونے  
کے اثنا وراہ میں کہ پھر نیچے سے پہلے آپ نے وفات پائی تھی۔ (اسد الغابہ)

۱۶ ابی بکر حضرت امیر المؤمنین ابابکر صدیق رضی اللہ عنہ۔ اسم شریف عبد اللہ۔ لقب صدیق اکبر و عتیق  
کنیت ابو بکر و فضل بشر بن عثمان ابی قحاذ بن عامر بالغ مردوں میں سب سے پہلے بلا طلب معجزہ  
آپ مشرف با بیان ہوئے ہیں اور اس تقدیق بلا طلب معجزہ کے باعث آپ کو لقب صدیقیت کا اعزاز  
حاصل ہوا۔ بعد ازاں اسلام میں آپ بہت بڑے دولتمند تھے جب آپ مشرف باسلام ہوئے آپ کے



# اللہ عَزَّوَجَلَّ نَا لَیْسَتُمْ بِدِیْنِ اللّٰهِ الْوَحْدَنِ الرَّحْمٰنِ

پاس اس وقت لفظ چلیس ہزار و چھترے جن کو آپ ﷺ نے رشتہ سے خدا و رسول میں قربت کر دیا اور انتقال کے وقت ایک درہم تک میں چھوڑا آپ کے مناقب سے ہر مین۔ آپ میں پانچ خوبین ایسی تھیں کہ ان میں کوئی دوسرا شریک نہیں۔ (۱) ثانی اثین فی اللہ۔ یعنی خدا کو ان کی محبت (۲) ثانی اثین فی العرش کہ جنگ بدر کی گھمسان لڑائی میں صحابہ نے جب بظاہر غلبہ کھنسا کو نبھایا تو انہوں نے حضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت کے لئے درختوں کی تکی پیل شخون اور پتوں سے ایک چھپر تیار کیا اور یہ غرض کی کہ حضرت بیان تشریف فرما ہیں یہ اونٹنی سامنے موجود ہے اور ہم میدان میں جاتے ہیں۔ اس وقت بھی آن حضرت علیہ السلام نے حضرت صدیق اہنی الصدعہ کو اپنی صحبت کے لئے اختیار فرمایا تھا۔ (۳) ثانی اثین فی الدفن۔ کہ بعد انتقال آپ جو رسول اکرم میں مدون ہوئے ہیں۔ (۴) سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے سوائے آپ کے کسی صحابہ کے پیچھے نماز میں اقتدا سے مکر نہیں فرمائی (۵) انتخاب مع والدین اور جملہ اولاد و ملازمین زمرہ اصحاب میں تھے۔ اس کے سوائے آپ نے کبھی شراب نہیں پی۔ حضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم جب ہجرت فرمائے مدینہ منورہ ہوئے تو سب سے پہلے باجاست آنحضرت علیہ السلام آپ نے خطبہ پڑھا جس سے عام لوگوں میں یہ شبہ پیدا ہو گیا تھا کہ شاید محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ ہی ہیں جس کا ارادہ آپ نے بعد میں فرمایا پھر آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی وفات کے بعد بھی آپ ہی سے خطاب کیا اور اعدائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دیا۔ پھر تنقیف جنی سعد میں بھی آپ ہی نے خطبہ پڑھا اور لوگوں نے آپ سے بیعت کی۔ مسیحی نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اقتدار جب میں خریہ ہی گئی تو آپ ہی کے بقید دس درہم جو مصارف ہجرت سے بچ رہے تھے معاوضہ

وَلَمْ أَرْجُلًا قَطُّ أَبْغَضَ إِلَيَّ السُّلُوكَ صَدَقَ (مط) اور یہی روایت

میں دے گئے شیخ ابن حجر لکھتے ہیں۔ جب مسجد نبوی کو دست دی گئی تو صحابہ کے گھر دن کے اُن دروازوں کو جو مسجد کی جانب تھے اور دوسری طرف بھی اُنکے دروازے تھے بند کر دیئے تاکہ حکم ہوا۔ اور بند کر دئے گئے مگر سب کے درپے مسجد کی جانب کھلے رہے۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا دروازہ بجال چھوڑا گیا کیونکہ اس حجب کا راستہ اور طرف سے نہیں تھا لیکن آخر عرض وفات میں سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام نے صحابہ کے تمام درِ سیحون کو بھی بند کر دیئے تاکہ حکم دیدیا اور وہ بند کر دئے گئے مگر حضرت صدیق کا درپے بجال رکھا گیا جس سے حضرت صدیق براہِ درپے مسجد میں آجا سکتے تھے۔ آپ اول جامع القرآن ہیں۔ اس طرح کہ قرآن مجید کے جدا جدا پر پے جو حضرت علیہ السلام کے زمانہ میں لکھے گئے تھے ایک جگہ جمع کر دیئے اور سب سورتیں مرتب کر دین آڑ بائی برس آپ نے خلافت کی ہے حضرت عائشہ صدیقہ سے آپ نے نزاع کی حالت میں پچھا کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی وفات کون سے دن ہوئی ہے انہوں نے فرمایا دوسرے دن کے دن اور وہ دن دوسرے ہی کا تھا آپ نے فرمایا میری زندگی فقط شام تک ہے چنانچہ رات کے وقت سترہ جلدی آخر میں آپ کا وصال ہو گیا تریسٹھ سال عمر بائی اور حسبِ وصیت بہت ہی جلد حجرہ منیف میں دفن کر دیئے گئے۔ آپ نے حضرت صدیقہ سے یہ وصیت فرمائی تھی کہ جب میں مر جاؤں اور میری تجبیر تکفین ہو جائے تو مجھے روضہ اکرم کے دروازہ اقدس پر رکھ کر باہر بلند یہ عرض کر دینا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابوبکر در دولت پر حاضر ہے اور اندر آنے کی اجازت چاہتا ہے اگر اجازت ملے گی تو مجھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی کر دینا میں دفن کر دینا اور اگر اجازت نہ ملی تو بقیع میں رکھ دینا اور اسوقت کہتے



روح المعانی میں اس طرح ہے: فَقَدْ خَلَّفَ صَلَواتُ اللہ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَخَلَفَ ابْنُ بکرٍ وَعُمَرُ وَغَتَمَانُ الْفُتُوَّةَ وَالْقُرَّةَ

اَنَا لِلّٰہِ وَاَنَا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ۔ ہر جب وصیت کی جیوہ سے آنحضرت علیہ السلام علیہ وسلم میں بعد از وفات دیکھی گئی۔ فرمیں حضرت عمرؓ عثمانؓ طلحہؓ نے آسمان اور قبر کو مسطح بنا کر اوپر اپنی چھتر لگا دی۔ حضرت قتیبہ بن عبد العزیزؓ وادہ بن رواحہؓ وخر عامر بن عبدیہؓ ام حبیبہؓ میں آپ کی بیویاں تھیں عبد اللہؓ و اسرارؓ ابی بنی تھیں قتیبہؓ سے اور عبد الرحمنؓ اور عائشہؓ صدیقہؓ ام رومانؓ سے پیدا ہوئیں اور بعد اسلام آپؐ نے اسرار بنت عمیسؓ سے وہ حضرت جعفر طیارؓ سے کنانہؓ کے جس سے حضرت محمدؐ پیدا ہوئے جلی تعلیم و تربیت حضرت علیؓ کریم الدینؓ نے فرمائی۔ آپ کے مشیر اعظم حضرت عمرؓ بن الخطابؓ منشی حضرت عثمانؓ بن عفانؓ اور زید بن الحارثؓ کہ کے عامل عتاب بن اسیدؓ جنکو فتح مکہ کے بعد سر در کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے والی مقرر کیا تھا۔ طائف میں عثمان بن ابی العاصؓ۔ صنعاء میں مہاجر بن امیہؓ حضرت میں زبید بن بعیدؓ کربن میں علیؓ حضرتی نجران میں جریر بن عبد اللہؓ بجلی سو و عراق میں مثنیٰ بن الحارثؓ شام میں ابو عبیدہؓ بن الجراحؓ و شرجیل بن خضرؓ و یزید بن ابی سفیانؓ یہ تمیون خالد کے ماتحت تھے (خلاصہ)

الغابہ و تاریخ صدیق (غیرہ)

۱۰ عمرؓ حضرت عمر بن الخطابؓ کنیت ابو حفص لقب فاروق عام الفیل سے تیرہویں سال میں پیدا ہوئے ابتدا سے بہشت میں مسلمانوں پر بڑی سختی کیا کرتے تھے اپنی بہن کے مسلمان ہو جانے کی خبر سنا کہ انہیں اتنا ابا کہ انکے بدن سے خون پھوٹ نکلا۔ مگر اس بے گناہ نبیؐ نے آپ کے مبارک چہرے کو دھو دین میں سرخ کر دیا کہ جب آپ ان کی زود کو ب سے فارغ ہوئے دیکھا کہ ایک طرف چند اوراق رکبے ہیں۔ آپ نے انکو اٹھا لیا اور پڑھا: اَوَّلُ لَبْسِہِمُ اللّٰہُ الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ

يَا مُحَمَّدٌ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ - فَاِذَا صَلَّيْتَ فَقُلْ اَمْحَدُ

لکھا ہوا تھا جسکے پڑھنے سے آپ کا دل بے اختیار ہو گیا۔ اسکے بعد آیت سَبِّحْ لِلّٰهِ مَا  
 فِي السَّمٰوٰتِ وَ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ کہی گئی  
 جسکے پڑھنے سے آپ اسلام کے سفر ہو گئے یہاں تک کہ جب آپ نے آیت اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ  
 وَ رَسُوْلِهِ کو پڑھا تو بے اختیار آپ کی زبان سے آشفہ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ  
 اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ کا غور بلند ہوا اور اسی کلمہ مبارک کا ورد کرتے ہوئے دربارِ حق  
 رسالت آب بین حاضر ہو گئے اس وقت نبوت کا چھٹا سال تھا اور مسلمانوں کی تعداد چالیس  
 کے قریب تھی آپ نے اسلام لانے ہی جبراً اعلان کر دیا جس سے کفار میں ایک سنناہٹ ہی  
 پھیل گئی اور انہیں یقین ہو گیا کہ اب نذرِ مسلمان ترقی کر جائیں گے لہذا وہ مسلمانوں کی تکلیف  
 دہی اور انکی ایذا رسانی میں عہد تنصرت ہو گئے جس سے صحابہ کو ہجرت کرنے کی ضرورت  
 محسوس ہوئی۔ ایک دن قریش کی بڑی بڑی جماعتیں محرم میں جمع تھیں کہ ادھر سے جناب  
 رسالت آبِ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کی ایک جماعت کے ساتھ صبحِ حرم میں تشریف فرما ہوئے جو  
 ہی حضرت عمرؓ نے دوسرے قریش کو دیکھا تو آپ جو شِ اسلام میں آگے بڑھ آئے اور یہ غدار  
 پڑھنے لگے مَا لِيْ اَرٰكُمْ كَالْكُفَّٰرِ قِيَامًا - الْكُفْلُ وَالنَّشَابُ وَ اَعْلَامًا قَدْ بَعَثَ  
 اللّٰهُ نَا اَمَامًا - مُحَمَّدًا قَدْ شَرَعَ الْاِسْلَامًا - فَاَلْيَوْمَ حَقًّا نَكْسِرُ الْاَصْنَامًا -  
 نَذِبُ عَنْهَا الْحَالِ وَ لَا عِمَامًا - اور کفار کو سامنے سے ہٹا دیا۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے دو رکعت نماز ادا فرمائی۔ بعد فراغت حضرت عمرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم کیا بیت اللہ شریف میں داخل ہونیکا آپ قصد فرمائیں گے " پھر آپ نے آنجناب  
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کا دست مبارک پکڑ لیا اور داخل بیت اللہ شریف ہو گئے۔ اس وقت جناب

لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ - اسأله اجوبها - واخف البسلة -

رسالتِ تابِ صلی اللہ علیہ وسلم سے دستِ مبارک میں ایک تیل چھڑی تھی جس سے آج بھیون کو کہتے اور فرماتے **قَدْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَّقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا** اور حضرت عمرؓ پڑتے۔ یا ایہا الاصلنام۔ ہذا احمد۔ ہذا رسول اللہ حقا فاشہد وا۔ ہذا رسول ماجد و محمد ان کان حقا اما یقول فاسجد وا۔ پس تمام بت الٹے گر گئے۔ پھر آیت۔ **فَحَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ** نازل ہوئی۔ پھر جب ہجرت کا وقت آیا تو اکثر صحابہ مخفی طور پر ہجرت فرما ہو جاتے تھے مگر حضرت عمرؓ صلح ہو کر کتبۃ السدین آئے مقام ابراہیم میں بفران خاطر بعد طواف بیت اللہ دو رکعت نماز ادا فرمائی۔ اور پھر باؤز بلند فرمایا۔ اسے کفار تم میں سے جو اپنے بچوں کو تم پر اور اپنی بی بی کو رائد بنا چاہتا ہے وہ اس وادی کے باہر مجھ سے لے کر گیا تو آپ سے تعرض کر نیکی قدرت نہ ہوئی۔ حضرت صدیق اکبر خلیفہ اول نے اپنے عین حیات میں آپ کو اپنا جانشین مقرر کر دیا تھا۔ آپ نے دس برس چھ مہینے خلافت کی ہے۔ آپ کے زمانہ خلافت میں جس قدر ملک فتح ہوئے اور جیسی شان و شوکت اسلام کو حاصل ہوئی ہے وہ عام طور پر ظاہر ہے ایک ہزار اسیس شہر اس کے مصنافات کے فتح ہوئے چار ہزار مسجدیں تعمیر ہوئیں ایک ہزار نو سو منبر خطہ جمعہ کیلئے نصب ہوئے۔ باغیابہ دفر قائم ہوا۔ سلوک سکھ رائج ہوا جن پر کلمہ طیب اور بعض پر قل ھو اللہ احد لکھا ہوا تھا۔ بڑا نہ خلافت حضرت ابی بکر رضی اللہ عنہ جنگ یمامہ میں جب بہت تاری شہید ہو گئے تو آپ نے کلام مجید کی ترتیب اور اسے ایک جگہ جمع کر دینے کی تحریک کی اور وہ کام بفضلہ آپ کی مشورت کے بموجب اجماع طبع سرانجام پایا۔ تقریر تاج ہجری اور



## درجہ سبب التوری و ابن المبارک و ابن مسعود و ابن

تقدیر خطب امیر مومنین بالاسنۃ اور منع نماز تہ کی۔ آپ ہی کی یاد کا رہے علاوہ اسکے  
 اپنے فغانی سے نار میں جنگی گنہگار سے نصرت میں نہیں ہو سکتی آخر وہ ذی الحجۃ سنہ پچیس  
 ہجری میں ایک روز آپ سے مدینہ میں تہج کی نماز پڑھ رہے تھے کہ ابو نؤلہ مصنف بن شبیبہ  
 غلام آپ کو سخت زخمی کر دیا اور آپ کے علاوہ اور بھی تیرہ آدمیوں کو زخمی کیا جن میں سوسات  
 فوت ہوئے اور چھ شفا یاب ہوئے پھر اس نے خود بھی خود کشی کر لی۔ جب آپ بیتاب ہو گئے۔  
 تو آپ نے عبدالرحمن بن عوف کا ہاتھ پکڑ کر امام نماز بنایا اور انہوں نے سورۃ اذکار  
 اور انا انشطینا پڑھ کر نماز کو تمام کیا جب آپ کا وقت اخیر ہو گیا تو آپ نے اپنے صاحبزادے  
 حضرت سیدہ کو بلایا اور فرمایا حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں جاؤ اور  
 کہو عمر بن الخطاب سلام عرض کرتا ہے اور اجازت مانگتا ہے کہ اپنے صاحبین کے ساتھ  
 دفن کیا جائے۔ اگر اجازت ملے تو جمود مطہرہ میں مجھے دفن کر دینا اور اگر اجازت نہ ملے تو  
 عامہ قبرستان ابن اسلام میں دفن کر دینا۔ پھر آپ نے امر خلافت کے بارے میں حضرت علی  
 عثمان زبیر طلحہ سعد عبدالرحمن بن عوف کا نام لیکر فرمایا کہ ان میں سے جسکو چاہو

خلیفہ بنالینا۔ پھر آپ نے یہ شعر پڑھا

ظہود النفسی غیرانی مسلم  
 اصلی الصلوۃ کلہا ۱۰ اصوم

سنہ ۲۳ ہجری حرم کے پینے میں آپکا انتقال ہوا اور جنازہ اسی سریر پر بٹھایا گیا جس پر حضرت  
 سلمیٰ رحمۃ اللہ علیہا کا قبہ زہ مبارک اٹھایا گیا تھا تیسرے سال عربی نماز جنازہ حضرت حبیب  
 رضی اللہ عنہ نے چار تکبیروں کے ساتھ پڑائی۔ بعد ازاں آپ حسب اجازت و وصیت مجروح  
 مبارک میں حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے بازو میں دفن کر دئے گئے۔ ۱۲

الزبیر وعمار بن یاسر والحسن بن ابی احسین والشعبی  
 والنخعی وقنادہ وعمر بن عبد العزیز واعمش وزہری  
 ومجاهد واحمد رضوان اللہ علیہم اجمعین وغیرہم خلق  
 کثیر واحادیث الجہر لم یصح منها سوى حدیث ابن  
 عباس الذی اخرجہ الشافعی عنہ "کان رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم یجہر بہ بسم اللہ الرحمن الرحیم  
 حایم۔ وهو معارض لما روى عن ابن عباس۔ " لم  
 یجہر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالبسملة حتی مات  
 او محمول علی أنه کان یجہر بہا حیاً نال بیان انه یقر  
 فیہا کما جہر عمر رضی اللہ عنہ بالثناء للتعلیم وکما شرع  
 الجہر بالتکبیر للاعلام وحتى مات هناك قید  
 للمنفی لا للنفسی (روح البیان) خلاصہ روایات یہ ہے کہ  
 نماز میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کا ہر پڑھنا مختلف  
 فیہ ہے۔ اور فقہائے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کی ایک بہت  
 بڑی جماعت نے عدم جہر بسم اللہ شریف کو ترجیح دی ہے۔  
 واللہ اعلم۔

و۔ واضح ہو کہ تکوین انسان کی غایت اور اس کے وجود کا اعلیٰ مطلب اپنے  
 اصل کے ساتھ صفات میں مناسبت اور مشابہت اور اس کی ذات کے  
 ساتھ قرب و معیت کا حاصل کرنا ہے اور اس مقصد اعلیٰ تک پہنچنے

کے لئے اس سے آسان کوئی اور ذریعہ نہیں کہ طالب حق اپنے حقیقی  
مطلوب اور اپنے سچے معشوق کے لذت بھرے ناموں اور اسکے  
محبت انگیز اسمائے مقدسہ کو نہایت شوق سے درو بنائے ان سے  
موانست پیدا کرے اسکی یاد میں محوہ اور اسکے خیال میں ہمہ عن مستغرق  
ہو کر اپنی یاد تک بھول جائے اپنی نفسانی درو حافی خواہشوں کو اس کی  
رضا و خوشی کے تابع بنائے۔ اسکی عظمت و جلال و جبروت و کبریائی کی  
سامنے اپنے عجز و بیکسی کا اظہار دے اسکے انعامات و احسانات کا  
شکر یہ نہایت خلوص اور سچی عقیدت سے ادا کرے۔ لہذا شاہد  
حقیقی اپنے شیدائیوں اور متوالوں سے ارشاد فرماتا ہے کہ اے ہمارے  
مقدس جناب میں پہونچنے کی آرزو کرنے والو اس سے تقرب اور اس کی  
مصاحبت کی خواہش رکھنے والو اس عالی بارگاہ کی سید ہی سرک اور اسکے  
پہلی سیڑھی بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ہے۔ یہ وہ اسمائے  
مقدسہ میں جن کے ذکر سے صرف تمہاری طبعی کثافتیں اور فطرتی  
کدورتیں ہی نہیں مٹیں گی بلکہ تمہاری روحیں ہمہ تن عارف اور نور  
محض بن جائیں گی اسکے بعد ہمارے تقرب کی دوسری سیڑھی اَحْمَدُ  
لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ ہے۔

اَحْمَدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شاہدِ خدا پرست پروردگار عالمہا بخشش مند مہربان

سب تعریف واسطے اللہ کے پروردگار عالموں کا بخشش کرنے والا مہربان



حَلَّ سَنَاشِ یا جمیع محامد - تعریف - یا

(سب تعریفیں)

الْحَمْدُ - اَلْ اَصْلُ جِلْدِ کے

لحاظ سے جنسی ہے اسلئے کہ حمد

در اصل فعل محذوف (حمدت) کا

مفعول مطلق حمد ہے اور جو بعد

حذف ہو جانے فعل کے محذوف

کا قائم مقام اور اس کا نائب ہے -

تو چونکہ فعل محذوف محض حدی معنی

پر دلالت کرتا ہے اسلئے ضرور ہے

کہ اس کا نائب بھی محض مشیر بطبعیت

ہی ہونا چاہیئے اور الف و لام ضمیر

اسی حدی معنی ملحوظ ذہنی کے

تعیین اور غیر سے اس کی علیحدگی

کو ظاہر کرتا ہے -

لیکن مقامی خصوصیت سے الحما

کا الف و لام حمل کے بیج افراد

کے ملحوظ اور معبود ہونے کی طرف

اشارہ کر رہا ہے اور اسپر تین قرینہ

ہیں (۱) مقام کہ تمام حمل ہے

۱۔ حمد آ - اور یہ فعل محذوف کا مفعول مطلق ہے تقدیر عبارت یہ ہے (احمد الله حمداً

باسمہ حمد الله حمداً یا حمدوا الله - حمداً) دوام اور اثبات کے لئے جملہ فعلیہ سے

جملہ اسمیہ کی طرف عدول کیا گیا ہے - کیونکہ عدول ہی اسمہ ار کا باعث ہے - پس حمد

کے نصب کو رفع سے بدل کر اسپر لام الف لام زیادہ کیا گیا ہے کیونکہ عرض اظہار نقصان بالمجس

برودہ ثبوت و دوام ہے - قال فَأَطْرَافُهُمْ انْشَاءُ بِسَبْطِ الْإِنْقِصَاتِ بِالْجَمْعِ

عَلَى الدَّوَامِ (الفتح)

۲۔ قرینہ اول - یہ مقام حمد ہے اور مقام حمد مبالغہ حمد کا مقصی ہوتا ہے - اور مبالغہ اسی و دست

ہو سکتا ہے جبکہ ان تمام افراد حمد کو مدوح کی طرف منسوب کیا جائے چکا وہ فی الواقع مستحق

ہے اور اگر تمام افراد اسکی طرف منسوب نہ کئے جائیں گے تو پوری حمد نہ ہوگی -

جو مبالغہ و حمل کا مقتضی ہے۔

(۲) استحقاق حمل کہ نفس الامر میں

تمام صفات محمودہ واجب تعلق

شانہ کے لئے ثابت ہیں (۳) نفس

و فاعل معین حذف کر دیا گیا ہے۔

حمل ہم جنس یعنی حاصل بالمصدر

(ستائش و تعریف) اور یا وہ مصدر

بمعنی ستودن ہے یعنی مدوح کی عظمت

جلال اور کمال ر بوبیت کو محبت

اور سچے اعتقاد سے ظاہر کرنا اور کہا

ہے کہ یہ الف و لام عہدی ہے

اور معبود وہ حمد ازلی ہے جسکو خالق

کل نے نیابتاً عن الخلق ادا فرمایا ہے

ابو عباس مرسی کہتے ہیں میں نے

ابن نحاس سے پوچھا کہ الحمد کا الف

والا حمسہ ہی ہے یا عہدی۔ انہوں نے

کہا حمسہ ہی ہے میں نے کہا عہدی

ہے یہ اس لئے کہ جب عالم الغیب

لے دوسرا قرینہ استحقاق و اختصاص حمد کہ مدوح کے تمام نفس الامری اوصاف مختصہ ہوا کے  
سوائے کسی غیر میں نہیں پائے جاتے۔ ضرور مدوح کی طرف منسوب ہونے چاہئیں۔ ورنہ  
انقصا باطل ہوگا۔

۳ تیسرا قرینہ حذف فعل و فاعل معین کہ الحمل باعتبار اصل فعل (رحمت) احصاء افراد حمد پر البتہ  
دلائل نہیں کرتا کیونکہ فاعل معین سے غیر محصور افراد حمد کا صادر ہونا محال ہے اسی طرح فعل خاص  
تمام افراد حمد پر حاوی نہیں ہو سکتا۔ لیکن معین فعل اور مخصوص فاعل کے حذف کر دینے کے  
بعد اب اس کے یہ معنی ہونگے کہ کسی حمد یا ہر ایک حمد کی مدح اور کوئی حمد یا ہر ایک  
مدح۔ مدوح و محمود حقیقی کے لئے ثابت ہے گو بظاہر زید و عمر کی تعریف کیجئے اور مدح  
یا حمد و ثنا کسی غیر کی طرف منسوب کیجئے۔ کیونکہ مصنوع کی حمد و حقیقت اسکے صانع ہی  
کی مدح و ثنا ہوتی ہے۔

خالق حقیقی نے اپنی مخلوق کو ادائے  
حمد سے عاجز دیکھا تو براہ عنایت  
ان کی طرف سے نیابتہ خود ہی نے  
ازل میں اپنی ذات کی حمد کو ادا فرمایا  
قبل اسکے کہ ہم پیدا ہوئے۔ اور حمد  
کرین یہ سنکر ابن نحاس نے کہا کہ  
بیشک یہ لام عہدی ہے و قال  
علیہ السلام اللہم لا تخص  
ثناء علیک کہا اثنیت علی

نفسک و هذا اشارۃ الی ما قلنا۔  
قرضاے راست۔ براے خداست  
اللہ ہی کے لئے ہے یا ہین۔

بَلَدِ ل، حرف جارہ۔ محض صفات  
مدوح قائم مقام۔ خبر۔

اللہ۔ علم ذات واجب الوجود جو ازل

ابدی۔ جامع صفات کمالیہ ہر قسم کے  
عیب و نقصان سے منفرد و بری ہے  
اپنی قدیم ذات کے ساتھ موجود اور  
قائم ہے اپنی ذات و صفات میں  
یگانہ و بے مثل۔ تنہا و بے نظیر ہے  
وجوب وجود اور استحقاق عبادت  
میں کوئی اس کا شریک نہیں نوام  
جو اہر و اجسام اور اعراض و اعتبارات  
زمان و مکان و حدود و جہات کے  
قیود و غیرہ سے اعلیٰ و برتر ہے۔  
زمین و آسمان اور اسکے اندر کی سب  
چیزیں عرش اور ماسوائے اسکے  
سب اس کی مخلوق ہے وہ اول  
الاول اور آخر الاخر ہے اسکی ذات  
پر کسی طرح عدم نہیں آسکتا۔ لفظ اللہ

اسم عربی جاد غیر مشتق۔ مرتکب ابتداء علم ذات واجب الوجود ہے۔ یہی مذہب حضرت امام اعظم  
اور خلیل وغیرہ ائمہ مات کا ہے اور کہتے ہیں کہ جس طرح اسکے مسمیٰ کا کوئی مصدر و اصل نہیں۔  
اسی طرح اسکا اسم بھی ہر قسم کے تغیر و تبدل کے حوادث و عوارض سے محفوظ رہنا چاہیئے۔ بعضوں  
نے اسکو اسم جنس کہا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اصل میں یہ وصف ہے خصوصیت استثنائی



اسم عربی مرتجل جابد ہے۔ یہی مذہب حضرت امام اعظم اور خلیل وغیرہ ائمہ

سے منسب علم ہو گیا ہے یا الف و لام عہدی کے داخل ہونے سے محفوظ الاستعمال سمجھا جاتا ہے لیکن یہ صحیح نہیں اسلئے کہ اسم جنس اور اسم جنس معرف بالام اور ایسے ہی وہ اعلام جو وصفت سے منقول ہیں مفید توحید نہیں ہو سکتے۔ کیونکہ اس قسم کے اسما وضعاً غیر خاص ہوتے ہیں اور مدلول وصف معنی ہوتا ہے نہ ذات معینہ اسلئے جنس اور صفت مانع شرکت غیر نہیں ہو سکتیں گو استعمال میں مخصوص بذات واحد ہوں پس اس صورت میں کلمہ توحید مفید توحید کمال نہیں ہو سکتا۔ لا الہ الا اللہ الرحمن ہے کہ بلحاظ اصل اسمین کوئی چیز مانع کثرت نہیں بخلاف علم کے کیونکہ مدلول علم ذات معینہ ہوتی ہے گو نقل اسکا بوجہ کلی ہو کیونکہ کیفیت نقل کیفیت معلوم کو مستلزم نہیں جیسے کہ صحابہ وضع سے منقول ہے اول اعترافوا بعموم الوضع وخصوص الموضوع (خلاصہ روح) اور اس لفظ کی زیادہ تشریح حاشیہ لینہم اللہ میں ہے۔

۵۷ حضرت امام اعظم اسم مبارک ابی کا نغان کہتے ابو حنیفہ اور لقب امام اعظم رحمۃ اللہ ہے آپ کے والد کا نام ثابت اور دادا کا نام زوطی ہے جو بعد میں نغان کے نام سے معروف ہوئے حضرت زوطی شہر سلطانیہ (مصناعات اصفیہان) کے رہنے والے ہیں اگرچہ سلطنت میں آپ کا بہت بڑا رسوخ تھا اور وزارت خزانہ کے معزز عہدے پر آپ پامور تھے مگر آپ کی طبیعت زہد و تقویٰ کی طرف زیادہ تر مائل تھی اسی وجہ سے آپ نے نوکری سے قطع تعلق کر کے اسلام قبول کر لیا آپکا اسلامی نام نغان ہے اس اسلامی شوق میں آپ مدینہ منورہ تشریف لائے اور خلیفہ اہل بیت حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے شرف اندوز صحبت ہوئے اور اسلامی معلومات کا ذخیرہ جمع کیا۔ اسکے بعد آپ کوفہ میں چلے آئے اور یہاں آکر اپنی معیشت کا مشغلہ

نجات کا ہے۔

اسم جنس معرف باللام ہے

صحیح نہیں۔

اور یہ کہنا کہ وہ اہم منقول ہے۔ یا

۲۹

تجارت قرار دیا۔ یہیں آپ کے ہاں حضرت ثابت پیدا ہوئے۔ اس وقت حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو ذہبی مین رونق افروز تھے۔ پس حضرت زوطی (نہان) اپنے میارک صاحبزادے کو حضرت سیدالابرار علی کرم اللہ وجہہ کی خدمت میں لائے اور آپ کے قدموں پر ان کا سر رکھ دیا۔ آنحضرتؐ نے اس مصوم بچے کو اٹھالیا اور محبت سے اسے سر پر ہاتھ پھیرا اور دعا دی ”خدا اس میں برکت پیدا کرے اور اسکو سعادت دارین عطا فرمائے اور اسکی اولاد میں سے ایسے پرورش لوگ نکلیں جو اسلام کے خدمت گزار ہوں“ چنانچہ آنجناب کرم اللہ وجہہ کی دعا مستجاب ہوئی کہ سنہ ۳۰ میں حضرت ثابت کے ہاں حضرت امام ابو حنیفہ پیدا ہوئے۔ حضرت امام متوسط قد جمیل مغمول۔ پسندیدہ گفتگو۔ شریف مزاج۔ صادق القول۔ وفادار اور مستقیم تنفحات حمیدہ تھے جب آپ کی علی شہرت شہرہ آفاق ہوئی اور آپ کی ذہانت۔ عالمہ فہمی زہد و ورع اور فقہائیت کا چرچا عامہ خلافت کا زبان زد ہوا اور اہل الرائے مشاہیر اور بڑے بڑے اساتذہ نے آپ کے اجتہاد کو تسلیم کر لیا تو یزید بن عمر بن ہبیرہ والی کو ذہنی کو نے آپ کو بلایا اور عہدہ قضاوت آپ کے سپرد کرنا چاہا مگر آپ نے انکار کر دیا۔ جبر والی نے قید کر دیا اور روزانہ دس کوڑے مارنے کا حکم دیا جب تک کہ وہ اس خدمت کو منظور کر لیں۔ لیکن دس دن کے بعد اس خون سے ربا کر دیا کہ اس سے عام بلاد میں تشویش پیدا ہو جانے کا یقین ہو گیا تھا۔ پھر جب بنو امیہ کی سلطنت کا خاتمہ ہو گیا اور عباسی دور شروع ہوا تو خلیفہ منصور عباسی نے پھر آپ کو بغداد میں بنوایا اور عہدہ قضاوت پر مامور کرنا چاہا مگر آپ نے یہاں بھی انکار

پروردگار - پالنے والا۔

دب، پروردگار مالک سید

کر دیا اسلئے اس نے پہلے تو قید کر دیا اور بعد ازاں زہر پلوادیا آخر امام نے  
سجدہ میں انتقال فرمایا انا للہ وانا الیہ راجعون حن بن عمارہ  
قاضی نے آپ کو غسل دیا۔ اور سات بار آپ کے جنازہ کی نماز کی۔ ہزار  
آدمیوں نے پڑھی پھر بھی سلسلہ ختم نہیں ہوتا تھا آخر عصر کے وقت موضع  
خیزران میں دفن کر دئے گئے حمید بن جوزی لکھتے ہیں کہ متواتر تین ماہ تک  
سلسلہ لوگ آپ کے جنازہ پر نماز پڑھتے رہے یہ واقعہ سننا کا ہے پھر شکم  
میں سلطان الپ ارسلان نے ایک بہت بڑا مقبرہ آپ کی قبر پر تعمیر کر دیا اور  
اس پر شہید امام ابو حنیفہ کے نام سے ایک دارالعلوم بھی قائم کیا جو اس وقت  
تک موجود ہے۔ حضرت امام نے زیادہ تر علم حدیث و فقہ حضرت امام حماد  
تالعی سے کوفہ میں حاصل کیا ہے اور حدیث شریف کہ مفسرہ میں حضرت  
عطاء بن ابی رباح سے علاوہ اسکے حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ  
کی صحبت سے بھی آپ نے بہت بڑا ذخیرہ علمی مندرجہ کیا ہے۔ بطلین  
ایک مورخ مترجم فقہ انگریز لکھتا ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہ نے کئی کتابیں  
سیول اور مذہبی نیچر کی تصنیف کی ہیں اور وہ یہ ہیں۔

اول سند اس کتاب میں اصلی نکات مذہب اسلام مذکور ہوئے ہیں۔ جو قرآن  
مجید اور احادیث نبویہ کے اصول پر مبنی ہیں۔

دوم فلاح العلم۔ علم الہیات میں

سوم معلم محاسن اسلام میں (خلاصہ حیات اعظم وغیرہ)



<p>یَرْوُ بَارًا اور اپنے مفہول کی طرف مضات ہے جس سے اس قول کی تائید ہوتی ہے۔</p> <p>عالمہا۔ یا عالمیان۔ تمام عالموں یا سارے جہان کا۔</p> <p>العالمین۔ الٰہ، مظلّم استغراق</p>	<p>مرئی۔ مصلح۔ اور بابا ربوہا جمع صفت مشبہ مصدر استغراق پالنا۔ پرورش کرنا۔ مضاعف ف۔ ض یا مصدر بمقام فاعل یا وہ اہم فاعل ہے اسکا اصل راب ہے الف حذف کیا گیا ہے مثل</p>
--	---

۱۰ صفت مشبہ اکثر فعل لازم سے بنائی جاتی ہے اور جب اسکو فعل متعدی سے بنانا چاہتے  
ہیں تو اول اس فعل کو فعل یفعل بالضم العین کی طرف نقل کر لیتے ہیں رب العالم  
دیگر اسی قسم کی صفت مشبہ ہیں جو فعل متعدی سے بعد نقل بنائی گئی ہیں۔ اور یہ  
طریق مطرد ہے جیسے رفیع الدراجات کے معنی رفیع درجات ہے نہ رافع الدراجات  
(خلاصہ مطولات)

۱۱ مصدر بمقام فاعل یعنی مرلوب کو بند ریج درجہ کمال پہنچانے والا کیونکہ تربیت کے معنی  
تدریجاً ترقی دینے کے ہیں۔

۱۲ الٰہ استغراقی۔ یا الف لام استغراق افراد کے لئے آتا ہے اسکی علامت یہ ہے کہ اسکی جگہ فقدا  
کل حقیقہ قائم مقام کیا جاسکتا ہے۔ پس العالم سے مراد کل عالم ہے۔ جیسا کہ تعالیٰ  
سَلٰی اِلَّا نَسَانُ ضَعِیْقًا عَالَمُ الْغَیْبِ وَ السَّمَادَةِ مِیْنِہِ۔ اور نیز اس کی دلیل  
میں سے ایک یہ امر بھی ہے کہ اسکا وصف صیغہ جمع کے ساتھ وارد کیا جاسکے جیسے تو تعالیٰ  
اَوَّلِطْفَلِ الَّذِیْنِ لَمْ یُظْهَرُوْا مِیْنِہِ۔ اور دوسرا یہ امر ہے کہ جب وہ داخل ہوا ہے اس  
میں سے کسی چیز کا استثنا صحیح ہو۔ سَلٰی اِنَّ اِلَّا نَسَانُ لَفِیْ حُسْنٍ اِلَّا الَّذِیْنِ

دنیا کی تمام چیزیں جو کہ عارف نے یہ توفیق  
 بڑی العنوں اور عالم اس سوسے  
 اور کہ کتبہ میں جو جو ہو چکا ہے  
 بات یہ ہو چکا ہے۔ پروا خود اور  
 عالم۔ چنانچہ سو مادی عالم پر  
 ہوا کرتا ہے۔ مثلاً کتبہ میں عالم  
 الس۔ عالم میں عالم ملک انفرش  
 انفرشالی شانہ کے سوسے جتنی  
 چیزیں ہیں وہ سب عالم کہلاتے  
 ہیں۔ اور ہر ایک جنس ایک جدا جدا  
 عالم ہے اور ان اشیاء میں بھی اس کا

اطلاق ہوتا ہے جن کا وجود صانع و  
خالق کل کے وجود اور اسکی حکمت و عظمت  
و قدرت کی واضح و ظاہر دلیل ہے صبر  
عالم حاضر عارف الملائکہ اسے اسم  
الرَّحْمٰنُ عَلَیْہِ الصَّلٰوۃُ وَ السَّلَامُ  
یَا اَوْھَا عَمَّ قَالَ فَرَعَوْنُ وَمَا  
رَبُّ الْعَالَمِیْنَ۔ فَقَالَ مُوْسٰی  
رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ  
وَمَا بَیْنَهُمَا۔

ماخذ اسکا علم: الفتیہ علامت ہے  
جمع اجناس کی شمولیت اور الفہم والام

۱۱ اور بھی یہ الف اور لام افراد کے خصائص کے استقراق کے لئے آیا ہے ایسے وقت میں لفظ کل حقیقہ اس کا تائید مقام نہیں ہو سکتا مثل قولہ نعمانی "وَذَٰلِكَ الْكِتَابُ" کہ الف لام کتاب کے تمام افراد کو مستغرق نہیں بلکہ ان کے صفات اور خصوصیات کے انحصار پر دلالت کرتا ہے یعنی وہ کتاب جو بہایت میں کامل اور تمام نازل شدہ کتابوں کی صفات اور خصوصیات کی جامع ہے۔ ۱۲ (خلاصہ مطولات)

انواع اور انکے تمام افراد کی شمولیت پر کمال پر پہنچانے والا۔  
 دلالت کرتا ہے یعنی ہر ایک جنس و ہر ایک <sup>۱۳</sup>نحشائیدہ۔ منعم عمیم الاحسان۔  
 نوع اور اسکے ہر ہر فرد کی پرورش صفت مشبہ اور یا صیغہ مبالغہ ملحق  
 کر نیوالا اور ہر ایک کو بتدریج اپنے درجہ باسم فاعل۔

اور ہر دلیل ہے کیونکہ سب اور فاعل کے سوائے عالم کون و سادہ بین کوئی شے خود بخود پیدا نہیں  
 ہو سکتی پس ذات باری عزائمہ کے سوائے جو چیز موجود ہے اس قادر مطلق و توانا کی عکس قدرت  
 کی مظهر اور اسکے ذات و وجود کی معلن ہے۔

۵۔ الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ۔ ہر صفت مشبہ یا صیغہ مبالغہ ملحق باسم فاعل ہیں۔ ماخذ ان کا رحمت  
 بمعنی نرم دلی و رقت قلب ہے لیکن ایسے اعراض نفسانیہ حب ذات واجب الوجود کی طرف  
 منسوب کئے جاتے ہیں تو ان سے ان کی غایت مراد ہوتی ہیں۔ پس اسجگہ رحمت سے مراد مرحوم  
 (پروردہ) کی پرداخت اور اسکے ضروریات پرورش کا تعہد کرنا اور غمرات پرورش و تکمیل کو ضایع  
 و بیکار نہ کرنا ہے۔ اور کہا ہے رحمان اس منعم عمیم الاحسان کو کہتے ہیں کہ جطرح وہ الغلام  
 دیتا اور احسان کرتا ہے غیر سے اس جیسی رحمت کا صدور نہ ہو سکے۔ واضح ہو کہ رحمت دو قسم ہے۔ (۱)  
 وہ رحمت جس کا ظہور عین پرورش مریوب (پروردہ) کی وقت ہوتا ہے جب مریوب کی تربیت موقوف ہوتی  
 ہے اس رحمت کی حقیقت یہ ہے کہ مربی کی پوری پوری توجہ اپنے مریوب کے حاجات اور اس کے  
 ضروریات پرورش کے تعہد و نگاہداشت میں مصروف رہتی ہے۔ اس قسم کی رحمت کو ہم رحمت  
 سے تعبیر کرتے ہیں۔ (۲) وہ رحمت جس کا ظہور تکمیل پرورش کے بعد ہوتا ہے کہ مربی اپنے پروردہ کو غمرات  
 کمال تربیت مستفید اور بہرہ مند کرتا ہے اور نتائج پرورش کو بیکار و مصل نہیں چھوڑتا اس قسم کی رحمت کو ہم رحیم  
 سے تعبیر کرتے ہیں۔ الغرض ہر شے کی خوبی معاش کا انتظام صفت رحمانیت سے وابستہ ہے۔ اور اس کی مصلو



غرض اس سے یعنی اسمیہ جملہ سے  
 اظہار استحقاق حمد و ثناء ہے بلکہ  
 استمرار و دوام اور مقصود ثناء بمضمون  
 جملہ ہے کیونکہ ثناء اصل تقریر  
 عبارت یہ ہے حمدٌ واللہ حمداً  
 و یا قولہ الحمد للہ رب  
 العالمین برعایت و متابعت  
 قولہ ایاک نعبد  
 و ایاک نستعین

بجائید۔ معاف کنندہ مجراہ و معافی  
 مہربان۔ رحم کرنے والا۔ جمع رحماء  
 الحمد ..... مبتدا  
 ل ..... حرف جار  
 اللہ، مجرور۔ موصوف  
 رب، مضاف  
 العالمین، مضاف الیہ  
 الرحمن، صفت دوم  
 الرحیم، صفت سوم

مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ اِيَّاكَ نَعْبُدُ وَاِيَّاكَ نَسْتَعِيْذُ

خداوند روز جزا سے پرستیم و از تو مدد می طلبیم  
 خداوند دن جزا کو عبادت کرتے ہیں اور تجھی سے مدد چاہتے ہیں

۱۹. قَالَ لِك - ولی صاحب ملک صاحب  
 تصرف - تاک جمع -

۱۰۔ یوم اصل میں مقدار زمانے کا نام ہے اور کبھی اس سے وہ خاص زمانہ مقصود ہوتا ہے جسکی خاص  
 واقعہ یا سختی دشتہ پر متضمن ہوتا ہے۔ کہتے ہیں یَوْمُ اَيُّوْم و یَوْمٌ یعنی سختی اور شدت کا دن جو  
 اپنی صعوبت و شدت کے باعث بہت طویل معلوم ہوتا ہے ایسے ایام العرب سے مراد عرب کے باہمی  
 واقعات اور انکے باہمی میدان جنگ وغیرہ ہوتے ہیں ایامُ اللہ اسکی نعمتیں اور اس کا عذاب

یعنی وقت۔ ایسا نام۔ عبادت یا عبادت اور عبادت

تا غروب آفتاب - اسم جامع غیر متفق  
طرف زمان جمع ایام جمع الجمع ایام  
جرم کا اسم - سال ایام و ایوان  
ہے۔

جزا - و بدلہ - و حساب  
جزال - عہدی خارجی اسے جزائے  
اعمال و اعتقادات شرعیہ -

دین، مصدر بمعنی حساب يقال  
هذا يؤم الفلانیین اسے  
الذین یؤننتہ و بمعنی ملک و غلبہ

و حکم اور تمام احکام الہیہ و عبادات  
جلسے اللہ کی عبادت کی جاتی ہے  
و شان و طاعت و ذلت جمع ادیان  
اور کہا ہے کہ دین موجب جزا ہے

کیونکہ اس کے فی سے معلوم ہوتا ہے  
ظالمون سے اور بیکرون اور دہرنا  
کا جابر و ن و قاهر و ن سے بدلہ و عوض  
لیا جائیگا مآخذ اسکا محاورہ عرب کہتا  
تدین تدان ہے تاکہ جیسا کہ بگا و بگا  
پاسے گا یوم الدین - مراد یوم  
الفصل و یوم الجزا ہے جس میں ہر ایک  
شخص اپنے اپنے اعمال کی جزا و جزا  
کے عوض بہشت یا دوزخ ملے  
ڈالا جائیگا۔

ترا - تجھ ہی کو یا تیری ہی ایتیا  
منفصل منصوب اس کے ساتھ جمع ضمائر  
نصب حرفاً منقل ہوئے ہیں اور  
غرض اس سے صاحب ضمیر کی تفسیر

۱۵۔ ایتا - زجاج کہتے ہیں یہ اسم ظاہر ہے۔ اور جمہور کے نزدیک ضمیر ہے اور اس میں چند توال ہے۔ لہذا  
یہ کہ ایتا اور ضمیر اس کے ساتھ منقل ہوتی ہے وہ سب ملکر تبار ضمیر ہی ہوتی ہے (۲) ایتا تبار ضمیر  
ہے اور اس کا بعد اس سے صفات شدہ اسم ہے اور اس بات کی تفسیر کرتا ہے کہ "ایتا" سے تکلم  
خطاب غیبیت کیا چیز مراد ہے جیسے ایتا لہ لعلک ایتا ی قرہبوں۔ کن ایتا لہ لعلک  
میں ہے۔ (۳) ایتا اکیلا ہی ضمیر ہے۔ اور اس کا بعد ایسے حروف ہیں جو مراد کی تفسیر کرتے

۱۲۔ اور ایتا تبار ضمیر ہے۔ اور اس کا بعد ایسے حروف ہیں جو مراد کی تفسیر کرتے

ہوتی ہے مثل اِیَّانَا۔ اِیَّاکُمْ  
اِیَّانَا اِیَّاکُمْ کہ حرف خطاب  
یا اسم صنف منفات الیہ۔

یعنی پرستتم پوہتے ہیں تم۔

ہم عبادت کرتے ہیں  
لَعَبْدُکُمْ ج۔ م العبادۃ اقصا  
مراتب تعظیم بجا لانا نہایت درجہ کی  
ذلت عجز و انکسار کا ظاہر کرنا غیر  
کی تعظیم کے لئے بشرطیکہ اس کا صدور

اختیاری اور محققانہ کے ساتھ ہو  
اصطلاحاً تمام اعضاء اور قواسم  
ظاہر و باطن کو اپنے معبود کی خوشنودی  
اور اسکی رضا میں بجاوے نہیں شغول  
کرنا بطرح کہ شارع علیہ السلام نے  
اسکی تعلیم فرمائی ہے۔

مراد عبادت شرعیہ اور یہ محاورہ  
عرب طریقی معبود و توبت  
ذو عبادۃ سے ماخوذ ہے کہ عرب اس

لہ اصطلاح شرح میں عبادت چند قسم پر ہے بعض کا تعلق جوارح سے ہے جیسے نماز پڑھنا ذکر کرنا

تسبیح و تہلیل پڑھنا۔ کہتے اندک دیکھنا انبیاء و رسل علیہم السلام غبار و فضلا اور  
اولیائے کاملین و عباد صالحین کی ملاقات و صحبت اختیار کرنا اور ان منہدار مخلصین کی زیارت  
کرنا جنہوں نے اپنے آپ کو راہ خدا اور اپنے حقیقی مالک کی رضا و خوشنودی میں منت  
کر دیا ہے اور ان مصنوعات کا نظارہ کرنا جن کا وجود بے نیل کی حکمت و قدرت کی واضح  
دلیل ہے مواعظ حسنہ اور ایسے تذکروں کا سننا جن سے خداے تعالیٰ اور اس کے رسول صلی  
علیہ وسلم کی محبت بڑھتی اور ان کی اطاعت و فرمان برداری کا شوق و لولہ دل میں پیدا  
ہوتا ہے حج و جہاد کے لئے سفر کرنا غریب و محتاجوں کی حاجت برآری میں سعی کرنا وغیرہ وغیرہ  
دوسرے قسم کی عبادت وہ ہے جس کا تعلق باطن سے ہے جیسے شریعت اسلام اور اسکی آیات  
میں خود کرنا خوشنودی و اس پر رضا ہے مالک حقیقی کے لئے نفسانی معذرت

راہ کو معتدل کہتے ہیں جب کثرت سے

و فرمان بردار رہتا ہے۔

لوگ چاہتے ہیں اور وہ ہر وقت پائمال

العبادۃ مصدر۔ منہض عبادۃ یعبد

رہتا ہے اور ایسے ہی اس کی کثرت استعمال

عابد معبود۔ اعبُد۔ لَا تَعْبُدْ

کپڑے کو جو عوام ہر کام میں استعمال

و از تو یاری میخواستیم۔ اور ہم تجھ ہی

کیا جاتا ہے ذو عبادۃ کہتے ہیں

لہذا سے مدد اور یاری چاہتے ہیں۔

گویا وہ ہر وقت ہر ایک کام کیلئے مفعول

ضمیر مفصل مفید صہر استعانت

اور اس کی خواہشوں کے ترک پر صبر کرنا مثلاً روزہ رکھنا اعتقاد رکھنا اور اسکے دوستوں سے محبت  
و اخلاص اور اسکے دشمنوں سے بغض و کدورت رکھنا عداوت عالم کی خنایت و مہربانی اور اس کے  
ثواب کا امیدوار رہنا اس کی نافرمانی اور عذاب ڈرنا وغیرہ وغیرہ فرض اپنے تمام اعضا و اعضاء کو بہر حق  
خوشنودی مالک حقیقی میں مصروف و مشغول کرنے کو عبادت کہتے ہیں۔ (خلاصہ مفعولات)

۱۔ مدد و استعانت۔ انسان اپنے ہر ایک کام کے پورا کرنے میں چار قسم کی غیبی تائید کا محتاج ہے۔

اول قدرت عمل مثلاً تہیہ اسباب صحت عقل و شعور و رستی تو اسے و اعضا وغیرہ جس سے عمل کرنا  
پر قدرت ہو سکتی ہے۔ دوم تسہیل امر مثلاً رفع موانع و فراغ خاطر وغیرہ۔ سوم رغبت عمل مثلاً  
دل میں اس کام کی رغبت اور آرزو و شوق کا پیدا ہونا اور اس کی حسن و خوبی کا دل میں اثر کرنا۔  
چہارم تحریک عمل یعنی عامل کا ایسے محرک و باعث کی صحبت میں پہنچنا جسکے و غلط و نصیحت ہو  
دل میں اس کام کے کرنے کی تحریک پیدا ہوتی ہے اور جبکا اشارہ اس کے خیال کو بزور اس  
کام کے سر انجام دینے کی طرف متوجہ کر دیتا ہے۔ پس انسان اپنے تمام کاروبار میں اسے ہون  
خواہ ادنیٰ الصدقائی کی تائید کا محتاج ہے۔

اور واضح ہو کہ غیر اللہ سے مدد چاہنا اس طرح کہ رسائل اس پر اعتماد رکھتا ہے اور اسکو امداد الہی  
کا مظہر نہیں خیال کرتا۔ بلکہ وہ اس غیر کو بلا استقلال اپنا حاجت روا سمجھتا ہے۔ یہ طریق حرام  
اور کسی صورت میں جائز نہیں۔ لیکن اگر رسائل کی دلی توجہ اپنے مالک حقیقی کی طرف لگی ہوئی ہے



بجہت واجب تعالیٰ شانہ۔ اسے  
کرہہ للتخصیص علی اللہ المستعان  
المعین لا غیر۔

لَسْتَ عَيْنٌ ج۔ م اصل سَتَعُونَ  
اَلَا سَتَعَانَةُ (اَلَا سَتَعُونَ)

مرد و یاری چاہنا اعانت طلب کرنا  
مصدر استفعال داوی استعان  
لِیَسْتَعِیْن۔ مُسْتَعِیْنُ مُسْتَعَانُ  
اِسْتَعِیْن لَا تَسْتَعِیْن

فَالک، اسم فاعل  
امر، محذوف مفعول  
یوم، مضاف لیه صفات  
الذین، مضاف لیه

یہ چاروں صفتیں بمنزلہ دلیل ہیں  
اس امر کے لئے کہ اس پروردگار  
عالم مجمع صفات ہی کی ذات

مستحق حمد و ثنا ہے۔

اور جو شخص ایسی صفتیں نہیں رکھتا  
وہ مستحق حمد و ثنا نہیں۔ پس ہمارا جمود  
وہی حقیقی پروردگار ہے جو رحیم  
و کریم اور مختار خزا و سزائے اعمال  
ہے۔

نَقَالَ۔ اَیَاکَ ہضمیر مفعول مقدم  
لَعْبُدُ، فعل با فاعل

و تقدیم الضمیر للتعظیم و لا  
ہتمام بہ و للدلالة علی  
الحصر و التنبیہ علی آت  
العابد ینبغی ان یتکون  
نظرہ الی المعبود آ و لا و  
بالذات

و اَیَاکَ ہضمیر مفعول مقدم  
لَسْتَ عَيْنٌ، فعل با فاعل

اور کا رخانہ اسباب میں اس غیر کو امداد الہی کا مظہر سمجھ کر اس سے امداد و اعانت و نصرت کی درخواست کرتا ہے  
تو اس قسم کی مرد و استغاثت شرعاً جائز اور درست ہے انبیاء علیہم السلام اور اولیائے ذی الکرام  
اس قسم کی مرد و استغاثت کے اہل میں درحقیقت یہ استغاثت بغیر نہیں بلکہ استغاثت بحق ہے لہذا

ہر دو جملہ معطوف علیہ  
[جواب] و معطوف

یا مَنْ هَذَا اَشَانَهُ مَعْدُومِ

تقدیر عبارت یہ ہے یا من هذا

شیون ذاتہ و صفاتہ مختصہ

بالعبادۃ و الاستغاثۃ و یا

ہر دو جملہ استینافیہ سوال مقدر کا جواب

میں کا نہ قیل ما شانکم معہ

و کین تو جہکم الیہ فاجیب

بجہر العبادۃ و الاستغاثۃ

و یا نعبد، فعل بافش

و اِیَّاكَ

نَسْتَعِیْنُ

اے مَنْ نَسْتَعِیْنُ اِسے

الضمیر فی الفعلین للقادی

وَمَنْ مَعَهُ وَفِیْهِ اِشْعَارٌ عَلٰی

التمناہم الجماعۃ

و جملہ اھدانا الخ بیان

معونت ہے۔

اٰھْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِیْمَ صِرَاطَ الَّذِیْنَ

جنا مارا راستہ آگاہ

اَنْعَمْتَ عَلَیْہُمْ غَیْرِ الْمَضْطُوْبِ عَلَیْہُمْ وَاَلَا الضَّالِّیْنَ

دفعہ ہو کر سیدھی راہ کو گونہ کی کر

الکرام کردہ برا نشان بخیر آنکہ خشم گزند شد برآنها و بخیر گمراہان

نعمت کی ہے تھے اوپر ان کے سوائے انکے جو عذ کیا گیا ہے اوپر ان کے اور ذراہ گمراہوں کی

۱۰۔ جملہ فعلیہ حال۔ اِیَّاكَ نَسْتَعِیْنُ جملہ فعلیہ بتا دہل مفرد ہو کر حال ہے لیکن اِشْنِیْہ ہوئے کی وجہ سے

ضرور ہے کہ ایک مبتدا مقدر مانا جائے۔ تقدیر عبارت یہ ہے مَنْ نَسْتَعِیْنُ اِسے نقد یہ پر یہ معنی ہو گئے

بہر تیری ہی عبادت کرتے ہیں و اِشْنِیْہ لیکہ جہ حاجات میں تجھ ہی سے درود استغاثت کے طلبکار ہیں۔ ۱۱۔

ہاد - مہدی - اِھْدِ لَا تھْدِ

(راہ راست سید ہی راہ)

الصِّرَاطُ اصْلَ الصِّرَاطِ مِنْ سَوَاطِ

اِذَا ابْتَلَعَهُ وَالصِّرَاطُ يَذْكُرُ دِيُونِشَ كَا

الطَّرِيقِ وَصِرَاطُ بَعْنِ رَاہِ وَطَرِيقِ سَوَکِ

رہنما را - دکھا یا چلا بہو

اِھْدِ - ہدایت - امر بمعنی دعا الھدایۃ

بھلائی کی راہ سید ہی مشترک بتانا

مطلوب تک پہنچانا۔ مصدر دیکھ

ت ناقص - ہدائی - تھدائی

ف اِھْدِ اَیْنَتَ وَہی الھدایۃ بلفظ دِیستعل فی الخیر - ہدایت کے معنی

نہ نمانی - نو فین خیر اور اس ماد پر چننے کے مین جو نہایت آسانی سے

منزل مقصود پہنچا دے عرفا اس کا استعمال نیک چیزوں کی طرف

راغب کرنے صریح خیر کی راہنما اور اس امر کی طرف متوجہ کر لینے مین ہوتا

ہے - جب مین بھدائی اور حصول نفع کی امید ہو یا خدا کا مقولہ عرب (ہوا

دی الوحش) ہے عرب ان صحرائی جو نور و نگو ہوا دی الوحش کہا کرتے

مین جو راستہ چلنے مین اپنے ہمراہیوں اور تمام جو عت سے آگے آگے

رہتے مین گویا وہ طریق سوک مین پیش رو سے قوم اور با دیان طریق مین -

اور وضع ہو کہ لفظ ہدایت دو معنوں مین مشترک ہے کبھی اس کا اطلاق مقصود

اور مقصوب تک پہنچانے مین ہوتا ہے اور کبھی صرف مقصود کی طرف

راہ بتا دینے مین - اور امتیاز معانی صلہ فعل سے ہوا کرتا ہے کیونکہ ہدایت اور

اس کے تنہا مشتقات دو مفعول چاہتے مین - دو نومظہر مین خواہ ایک مظہر

اور دوسرا مظہر ہو - پس متعدی منفہ ہونے کی صورت مین ہدایت سے راہ پر

لانا اور مقصود تک پہنچا دینا مقصود ہوتا ہے - اور اگر متعدی بواستہ حرمت ہو

(الی) کے ساتھ جیسے آیت اللہ یحییٰ من یشاء الی صراط مستقیم  
 میں اور خواہ (لام) کیساتھ ہو۔ جیسے آیت۔ ان هذا القرآن یحدی  
 للیٰ ہی اقوام) میں تو نقطہ ہدایت سے صرف مقصود کی طرف راہ بتا دینا مراد  
 ہوتا ہے۔ پس اسجگہ اھدنا الخ میں کمال عجز و ناتوانی بندہ کا اظہار دیا  
 گیا ہے کہ صرف راہ دکھا دیتے یا راہ پر لانے سے منزل مقصود پہنچنا  
 ہم سے مشکل ہے جب تک کہ لحظہ بلنظہ خداوند کی توفیق و ہدایت دلیل  
 راہ اور ہادی درفیق نہ ہو جائے جانتا چاہیے کہ ہدایت چند قسم پر ہے۔  
 (۱) عام الہامی جیسے بچوں کو طفولیت کے زمانہ میں انقضائے حوائج کے  
 لئے ہوا کرتی ہے۔ (۲) احساسی جس سے مثلاً انسان بذریعہ حواس نیک  
 و بد نفع و نقصان میں تمیز کرنے لگتا ہے۔ (۳) ہدایت عقل جس سے  
 انسان معلومات جزئیہ حسیہ اور درکات محسوسہ سے کلیات استخراج کر کے  
 ان چیزوں کو معلوم کرنے لگتا ہے جن کا ادراک احاطہ حواس سے باہر  
 ہے (۴) ہدایت دلائل نظریہ۔ معلومات تصدیقیہ و تصوریہ کے ترتیب دینے  
 سے ان چیزوں کا معلوم کرنا جن کا ادراک بذاتہ عقل کی قدرت سے  
 خارج ہے (۵) ہدایت الہام خاص ایسی اشیا رکاواریافت کرنا جو عامہ انسانی  
 عقول کی حد سے باہر ہیں یا عقلی قوت غلبہ و ہم و خیال کی وجہ سے ان کے  
 حسن و قبح پر کوئی حکم نہیں کر سکتی ایسے امور کا انکشاف قدسی مناسبت اور  
 غیبی تائید پر موقوف ہے اس قسم کی ہدایت کو الہام اور صاحب الہام کو نبی  
 کہتے ہیں (۶) ہدایت خاص۔ عالم نبوت یا عالم دلالت کے نفل اور ان کے



ساتھ ایک خاص تعلق اور گڑبید کرنے سے حاصل ہوتی ہے جس سے اس کی  
طریقت پر حقائق موزن کشف ہو جاتے ہیں اور اس لک بے ایک چیز کو اپنے  
اپنے مرتبہ میں چھپانے لگتا ہے اور انبیاء علیہم السلام کی سداقت ان امور  
اور چیزوں میں رہن کی انہوں نے خبر دہی (مشابہ بن کر اجمالاً و تفصیلاً کرنے  
لگتا ہے۔ پھر جہتہ قدر عالم نبوت یا عالم ولایت سے اس کا تقرب بڑھتا جاتا  
ہے اسی قدر اسکے دل میں جماعت امراہی اور اجتناب عن النواہی کی  
آرزو پیدا ہوتی جاتی ہے یہاں تک کہ ہدایت محضہ اسکے لئے چراغ راہ  
بنجائی ہے اور جذب محبت اسکو نہایت زور سے اپنی طرف کھینچ لیتا ہے۔  
جس سے اسکی ذات ہمہ تن نور معرفت بن کر غریق بحر حقیقت ہو جاتی ہے۔ ائمہ  
نور علی نور اور آیتہ نور ہوہو لیسعی بن ایدلہوہو بایمان لہوہو بن اسی  
معنی کی طرف اشارہ ہے۔

آنجناب سرور کائنات علیہ السلام اور صحابہ کرام کا ہر وقت طالب  
ہدایت رہنا باوجودیکہ ان حضرات ہدایت کامل اور ہمہ تن نور محض عرفان تھے اس  
امر کی طرف اشارہ ہے کہ الطافات و ہدایت کا کوئی انتہا نہیں۔ وقال هذه  
الدعاء من المؤمنين ومن النبي صلى الله عليه واله وسلم مع  
كونهم على اصل الهداية بطلب الثبوت او طلب مزيد الهداية

فان الا لطاف والهدايات عن الله تعالى لا تنانهي

على مذهب اهل السنة والجماعة (منظ) ....

دينائتم لنا نورنا وهدب لنا من لدنك رحمة

المستقلین ال بعضی الذی یستقیم  
 (مستقیم) مستوی میان افراط و تفریط  
 و ہموار و راست۔ الاستقامۃ مصدقہ  
 استفہال اجوت و اوی بعضی سید ہونا  
 صراط مستقیم اس وضع اور  
 کہی ہوئی ہموار راہ کو کہتے ہیں جو بہت  
 کسی طرح کی کجی و ریڑھ زنی نہ ہو۔ اور  
 بلاسن ہو۔ مراد راد حق و ملت اسام  
 از راہ تا کہ راہ ان و گوان کی  
 الذین اسم جمع یا لون مبالغہ اسم  
 مؤنسل عہدی اسم مجہم

الح۔ اسم بھول بھدی۔ اور اس سے وہ افراد مودودین میں پرورینی و دینی و دونوں نعمتیں انعام  
 ہو چلی ہیں۔ جیسے سہ تار شہداء و صلحاء و انبیاء و صلوات اللہ و سلامہ علیہم اجمعین حسب آیت  
 و من یطیع اللہ و الرسول فذلک مع اللہ الذین انعم اللہ علیہم من النبین و الصد  
 و الشہداء و الصالحین و حسن و لذات و حقیقہ ہذا کہا گیا ہے کہ عوام مومنین کو صالحین  
 کی رفاقت طلب کرنی چاہیے۔ و صالحین کو شہداء کی اور شہداء کو صدیقین۔ اور صدیقین کو  
 انبیاء علیہم السلام کی حسب بیان آیت۔ پس عوام الناس میں سے اگر کوئی شخص انبیاء و مرسلین  
 علی نبینا و علی جمعہم الصلوٰۃ و التسلیم کی رفاقت چاہتا ہے تو اسے درجہ بدرجہ مانت کے تینوں  
 گروہوں سے رفاقت حاصل کرنی چاہیے۔ پہلے اہل اللہ کے طریقوں میں داخل ہونا۔ اور ان سے

(فضل کیا ہے)

الغنت

رسائیدن احسن کرنا۔ اور اس نعمت

حسنہ کو کہتے ہیں جو تمیز غائیر کے

ساتھ کیجائے اور بہین ذاتی غرض

اور کوئی خاص طمع منطوق۔ بالذات

نہو۔ بخدا سکا نعمتہ بالغت یعنی نرمی ہے

و بعضی نعمہ و سعۃ نعیش و بکسر

النون المنۃ۔ و العطیۃ یقال

انعم اللہ النعمۃ علیہ و النعمہ

صالحان یا نبیاء و مرسلین۔ (خاصہ مرسلین)

بالغیرہ اے اوصہما التام مصدر

انفال۔ اَلْعَمُو۔ يَنْعَمُو۔ مِنْعَمُو۔ الْعَمُو

لَا يَنْعَمُو۔ عَلٰی / جَارِ بِمَعْنٰی اسْتَعْمَا مَجَازًا

ومرج ضمیر (الذین)۔

بہ راہ ان کہ ختم گرفتہ شد بر آہن

بہ راہ ان تو کون کی جن پر غضب کیا گیا

غیر ایجن۔ سوائے۔ اسم صفت شدید

الابہام۔

المغضوب۔ اے الذین غضب

علیہم۔

مغضوب۔ اسم مفعول غضب

اس نفسانی کیفیت کا نام ہے جس کی

وجہ سے خون دل میں جوش مارتا ہے

اور روح حیوانی دشمن سے بہت سیٹھتا

کے لیے خارج ہونے کی طرف متوجہ

ہوتا ہے۔ اور ایسے ہی عمرو بن طلحہ

کے اندفاع طبیعت کے جوش مارنے

کو غضب اور عنف کہتے ہیں لیکن

اسی جہ غضب سے غایت غضب

یعنی مقہوریت مغضوب علیہ مراد ہے

کیونکہ اغراض نفسانیہ جب واجب الوجود

کی طرف منسوب ہوتے ہیں تو ان سے

ان کی غایات مقصود ہوا کرتے ہیں

وقیل العضب هو اداة الانتقام

من العصاة وغضب الله تعالى

لا یلحق عصاة المومنین انما

الح العضب۔ ال یعنی اذنی۔ اس سے وہ مخصوص افراد مراد ہیں جن پر اخروی و دنیوی عذاب کا

واقع ہونا قرار پا چکا ہے مثل ابو جہل و ابولہب وغیرہ کفار و منافقین۔ کہ تو یہ حصول عہد ہی ہے۔ اور اگر

وہ افراد مطلوب ہیں جو مطلق عذاب کے مستحق ہیں۔ خواہ دنیوی ہو خواہ اخروی یا ہر دو تو یہ حصول

جنسی ہے۔ امام احمد اور ابن حبان نے عدی بن حاتم اور ابن مردیہ نے ابو زہرے سے روایت کی

ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ کہ غضب علیہم سے۔ یہود اور ضالین سے نصا

مراد ہیں۔ ابن زہرے نے کہا ہے کہ اسی توں پر بک کا اتفاق ہے۔ ابن جریر نے ابن عباس اور ابن مسعود

یہی روایت ہے۔

يلحقى للكافرين والمنافقين

(دو راہ گراہان۔ اور نہ پہلے ہو، نہ یا

پہلے والوں گراہوں کا)

و- لا زاید سو کہ نفی اقبل یا بمعنی غیر

الضالین ء- جمع ضال۔ ضلالتہ

ضد ہدایت۔ ایسا راہ یا ایسی چال اختیار

کرنا جو منترل مقصود کے خلاف ہو

و بمعنی غیوبت و ہلاکت يقال ضل

الماء فی لبن اذا غاب و هلك

فیه و ضل الکافر اے غاب عن

الحق۔

آمین اسم فعل بمعنی استجب او کذا

یکون او کذا الک فاعل ینی

لفظ آمین و آمین اسم فعل ہے بمعنی

قبول کر یا اسی طرح ہو یا ایسے ہی کر۔

اهدنا، فعل با فاعل مع مفعول

الصرائط ... موصوف

المستقیم اے الذی استقم

الذی ... موصول

استقم جملہ فعلیہ صلہ

صراط الذین انعمت علیہم الذی بیل

یا حمد مستقلہ استینافیہ فكانہ قال کیف اعینکم

فقال اهدنا الصراط المستقیم

صراط، ..... مضاف

الذین انعمت علیہم موصوف

غیر المعضوب الخ صفت یا بیل

الذین ..... موصول

انعمت، فعل با فاعل

علیہم جار مجرور ظرف لغو

غیر ..... مضاف

بیل یا بیل

صراط المستقیم

بیل یا بیل

۵۔ غیر لفظ غیر اگرچہ شدید الایہام ہے مگر اس وقت یہ معرفہ ہو جاتا ہے یا معرفہ کی صفت واقع ہو سکتا

ہے جبکہ وہ ایسے دو معرفوں کے درمیان واقع ہو کہ وہ دونوں باہم ایک دوسرے کی ضد اور نقیض

ہیں یا جو وقت اس کے مضاف الیہ کی ضد مشہور ہو جبکہ یہاں کہ لفظ غیر منعم علیہم اور المعضوب

علیہم کے درمیان واقع ہے جو آپس میں متقابلین ہیں۔ کیونکہ تمام لوگ انہیں دونوں گردہوں



الموصول مجری النکرة اذالم  
يقصد به معهود -

لا، زاید تاکید نفی ماقبل -

الصالحین - الذین صلوا

الذین ... اسم موصول

صلوا، فعل مع

الفاعل

عن صراط الحق،

مفعول

المغضوب - اے

الذین غضب علیہم

الذین موصول

غضب، فعل

ضمیر مستتر نائب فاعل

علیہم ظرف لغو

اے المنعم علیہم ہمارے مسلمانوں

من الغضب والضللال اوصفتہ

لہ مبینہ اذ مقیدۃ ان اجوی

فل الحمد لله - الخ اس صورت میں تین مصنون ہیں - خداوند عالم کی تعریف

بندوں کی عاجزی اور دعا گو یا اس میں انسان کامل کی سچی کیفیت کا اور اس کی

واقعی حالت کا بیان ہے وہ پروردگار عالم کے دربار عام میں پہنچ کر عرض کر رہا

ہے - کہ اے ہمارے مالک ہمارے خالق پروردگار تو اپنے احسان و کرم

اور ان نعمتوں ہی کی وجہ سے (جنگو تو نے اپنی محض عنایت و مہربانی سے

ہماری پرورش قیام و جود اور تکمیل ذات کے لئے وقف کر رکھا ہے) لایق حمد

قابل تعریف نہیں بلکہ بذاتہ تیری مقدس و منترہ اعلیٰ و برتر ذات الالہ ابداً حمد سے

میں محصور و منحصر ہیں - پس اگر الذین انعمت علیہم موصول عہد خارجی ہے تو غیور اس کے

لئے صفت مبتدئہ ہے اور اگر وہ معہود ذہنی ہے اور اس سے عام ما الغم علیہم مقصود ہے تو غیر

اس کے لئے صفت مفیدہ ہوگا کیونکہ اس وقت موصول خود قوت نکر دین ہے -

متعجب ہے تمام مادیین کی مع حامدین کی حدشاکرین کے شکر سے پہلے ہی  
تو حمد و محمود و مشکور ہے اور بیشک پوری حمد و کامل تعریف کا تو مالک  
ہے اور وہ تیرے ہی لایق ہے۔ تمام مخلوق کی مثالی۔ روحانی اور جسمانی  
داخلہ پرورش تیری عنایت ہی سے وابستہ ہے۔ ہر ایک شخص کی محنت  
کوشش اور سعی کے اجراء و بادشاہ کا تو صاحب و مختار ہے۔ پس اسے  
یگانہ بے مثل و حدہ لاشریک نہ تو ہی ہمارا سچا معبود اور واقعی مالک ہے۔

ہم تجھ ہی کو عبادت کے لئے خاص کرتے ہیں اور اقرار کرتے ہیں کہ خالصاً  
ہم تیری ہی عبادت کیا کرینگے اور تیری ہی عنایت سے ایسا سے وعدہ کی  
توفیق چاہتے ہیں۔ اے ہمارے مولا ہمارے پروردگار ہمیں اپنی رضا و خوشنودی  
کی راہ بتا ہر ایک امر میں توسط اور استقامت عطا فرما۔ اپنے خاص برگزیدہ  
بندوں کی مقبول چل اور ان کی سچی پیروی اور متابعت نصیب کر و نشان  
و گماہوں کے طرز عمل اور ان کی صحبت کے برے اثر و ناسخ سے محفوظ رکھ۔

ف۔ الھدایہ۔ واضح ہو کہ انسان روح اور جسد سے مرکب ہے۔ روح کو جسم  
کے ساتھ متعلق کرنے کا اعلیٰ مقصد یہ ہے کہ روح انسان اسکے ذریعہ سے  
اپنی ترقی و تکمیل کے اسباب فراہم کرے اور اسکی وساطت سے مدارج علیا پر  
عروج کر سکے لہذا حرکات جسم سے وہی افضل و احسن حرکات ہو سکتے ہیں۔  
جو تحصیل سعادت روحانیہ میں روح کے لئے معین و مددگار بن سکتی ہیں۔ اور  
چونکہ روحانی سعادت اور اسکے مدارج کی تحصیل تعظیم معبود اور اس کی خاص  
عبادت پر موقوف ہے لہذا انسان کے لئے حالت ابقار صحت میں رہے

بہتر ہی طریقہ ہے کہ عبادات شرعیہ میں نہایت کوشش اور استقلال کے ساتھ قائم رہے یہ سعادت انسانی کا پہلا درجہ ہے اور قول (ایاک نعبد) سے اسی معنی کی طرف اشارہ ہے۔ ایک زمانہ تک تاریخ اسلام پر غافل بننے اور اسی مرتبہ پر مواصلت کرنے کے بعد قلب عابد کا انور غیب کے انعکاس اور اسکی نورانی تجلیوں کے پرزور نورانی شعاعی پرتو سے اثر پذیر ہونے لگتا ہے۔ اور آہستہ آہستہ اسکی توجہ عالم قدس کی طرف بڑھنے لگ جاتی ہے۔ یہاں تک کہ عالم شہادت سے کلیئہ عالم غیب کی طرف سفر کر جاتا ہے۔ اور عالم شہادت کو عالم غیب کا مسح دیکھ کر اسے یقین ہو جاتا ہے کہ اعمال ظاہر و غلام غیب کی مدد اور استغاثت پر موت و بدین اس وقت اس کا دل ظاہری اسباب سے منقطع ہو کر ہر ایک امر میں حقیقی مسبب الاسباب اور واقعی منبع النجا کی طرف منتقل ہو جاتا ہے اور ہر ایک فعل میں فعل حق کے اثر کو بدست محسوس کرنے لگتا ہے۔ سعادت انسانی کا یہ دوسرا درجہ ہے اسے طریقت بھی کہتے ہیں۔ قول آیات کسّٰلین سے اسی مرتبہ کی طرف اشارہ ہے۔ اسکے بعد سالک طریقت کا گراؤ از قدس اور تجلیات و مکاشفات پر ہوتا ہے۔ یہ وہ مقام ہے جسکی سیر کے لئے واقف کار اور ایک بہتر رفیق کی ضرورت ہے جسکی تعریف میں یہ شعر موزون ہے۔

درین درطہ شستی فروشد ہزار کہ پیدا شد شدت ز برکنار  
اسی درجہ میں عالم شہادت بالکل معزول و محفل رہ جاتا ہے۔ اور خدا کی توجہ خاصاً مدبر کل نوات و جب وجود ہی کی طرف لگ جاتی ہے۔ جب سے

کوئی نفع یا خیر پہنچتی ہے۔ تو ہوا النافع کہتا ہے اور جب کوئی رنجش  
منریا تکلیف آتی ہے تو کہتا ہے "لا ضرار لآلہو" اس وقت اس کی  
ہر ایک حمد اور تمامی مدح کا مرجع محض ذات حق ہوتی ہے اور حجابِ سو  
بالکلیہ محبوب و مرتفع ہو جاتا ہے الْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ  
سے اسی معنی کی طرف اشارہ ہے۔ سعادت انسانی کا یہ آخری درجہ ہے  
اسے حقیقت بھی کہتے ہیں اور قول (اھلنا الصراط المستقیم)  
سے اسی درجہ مسعودہ کی طرف اشارہ ہے اور اسی درجہ کی ہدایت مقصود ہے

۳ جب کوئی شخص کسی صنعت یا حرفت و عمل پر مداومت کرتا ہے۔ تو ایک  
مدت کے بعد اس کا سب مین ایک ایسی زبردست قوت اور قومی ملکہ  
پیدا ہو جاتا ہے کہ اس قسم کی صنعت کے مشکل اور اہم کام اسپر نہایت  
سہل اور آسان ہو جاتے ہیں اور وہ بلا وقت انکو سرانجام دے سکتا  
ہے۔ کیونکہ کثرتِ فعل اور اسکی مداومت سے طبیعت کا سب اور اس  
خاص فعل مین ایک قسم کا تعلق اور لگاؤ پیدا ہو جاتا ہے اور آہستہ آہستہ  
عامل کے افعال طبعی مین شمار ہونے لگ جاتا ہے۔ ایسے ہی ہمیشین  
اپنے صاحب کے اثر صحبت سے متاثر ہو کر اس کا رنگ قبول کر لیتا ہے  
کیونکہ نفوس بشریہ پر حب محاکات غالب ہے لہذا جب کوئی شخص شہداء  
مکرم و صالحاے معظم کی صحبت اختیار کرتا ہے تو انکے اثر صحبت اور فیض  
مجاورت اسے روحانی مکاشفات اور ربانی الوارات کی طرف متوجہ کر دیتی  
ہے۔ اور ان ارواحِ مقدمہ و مطہرہ کی محاذات اور تقابل سے اُس کا



دل انوار غیب اور فیوض قدس کو قبول کرنے لگ جاتا ہے۔ اسی وجہ سے اولیاء کاملین و مرشدان صاحب تلقین کی صحبت شرعاً محمود و مدوح ہے۔ ایسے ہی اہل فسق و معاصی کی رفاقت اپنے مصاحب کو فسق و فجور کی طرف بزور کھینچ لیتی ہے۔ اور چونکہ انسان بالطبع محتاج ہے اور اس کی زندگی کے دو اصول ہیں۔

(۱) طلب نفع ملایم طبع۔

(۲) دفع مضار غیر ملایم طبع۔ اور ہر ایک کی تحصیل تہیہ اسباب پر موقوف ہوتے اور ظاہر ہے کہ جب کسی امر کا حصول کسی واسطہ پر موقوف ہوتا ہے تو تحصیل واسطہ مقدم اور مقصود بالتوجہ ہو جاتی ہے ایسوجہ سے انسان کے دل میں ظاہری اسباب کی عظمت حد سے زیادہ بڑھ جاتی ہے اور آخر کار حقیقی مطلوب اور سچے معشوق کی طلب سے مانع ہو کر اسے دائمی حرام و غضب و قہر الہی کا مستوجب بنا دیتی ہے چونکہ اکثر اہل دنیا اسی صفت سے مودون ہیں لہذا ان کی صحبت مانع ثواب آخرت ہو کر اپنے ہمنشین کے دل میں متاع فانی کی عظمت اور اس کی محبت اس طرح قائم کر دیتی ہے۔ کہ اس سے نجات پانا کسی پر زور کشش اور تائید غیبی کے سوائے ممکن نہیں اور چونکہ انسان کو اپنے ہمجنس کی صحبت سے گزیر نہیں اسلئے ضرور ہے کہ خداوند عالم سے ہمیشہ ابرار کی صحبت کا خواستگار اور اشہار کی ہمیشی اور اسکے برے اثر سے محفوظ رہنے کے لئے اسکی درگاہ میں ہر وقت ملتجی رہے

یٰ مضمون قول اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الَّذِیْنَ اَلْغَمْتَ عَلَیْہِمْ غَیْرُ

الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الْفُتَّانِ کا ہے۔

امام احمد اور ابن حبان نے عدی بن حاتم سے اور بن مرویہ نے ابو موسیٰ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عدی بن حاتم اسی صدمہ طانی کے بیٹے ہیں جو سخاوت میں ضرب النشل ہے۔ سند بخاری  
تین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو بائیس سو سواروں کے ساتھ ان کی قوم پر بھیجا۔ زمانہ میں عاتم مرچکا تھا عدی بن حاتم اور دوسرے مقابلین بھاگ گئے۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے وہاں کا نامی بت فلس توڑ ڈالا اور بہت سی عورتوں کو قید کیا۔ انھوں نے بہت سی بکریاں بھی غنیمت میں ملین ان قیدیوں میں سفانہ حاتم کی بیٹی بھی تھی۔ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر رحم فرما کر اسے چھوڑ دیا اور سواری اور کپڑے اور کچھ نقد بھی دیے۔ سفانہ جب اپنے ملک میں گئیں اور انجناب علیہ السلام کی انہوں نے تعزیت کی انھیں بھائی عدی بن حاتم مشتاق ہو گئے اور فوراً مدینہ میں آکر مشرف باسلام ہو گئے اور آخر تک نہایت ثابت قدم رہے۔ حضرت صدیق کے زمانہ میں ان کے ملک کے لوگوں نے زکوٰۃ دینے سے انکار کر دیا تھا مگر حضرت عدی طریقہ سابق پر قائم رہے اور اپنی قوم کی زکوٰۃ بیت المال میں پہنچاتے رہے۔ فوج عراق میں آپ شامل رہے ہیں اور پھر حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے ساتھ لڑائیوں میں شریک رہے ہیں۔ ایک سو تیس برس کی عمر پا کر سنہ اسی ہجری میں ان کا انتقال ہوا۔

۱۷۔ ابوذر۔ ابوذر غفاری آپ اجد صحابہ اور سابقین اولین میں شامل ہیں۔ ابتدا سے نبوت کے زمانہ میں مشرف باسلام ہوئے ہیں۔ جب آپ نے ایمان کا اعلان کیا تو کفار نے آپ کو بہت سی تکلیفیں دیں پھر حضرت عباس نے انکو اپنے چاہ لیکر بچا لیا۔ دوسرے روز پھر

کہ منسوب علیہ السلام سے یہود اور منافقین سے نصار میں مراد ہیں اور ابن جریر

یہی حدیث ہیں۔ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے ان کو بچا لیا۔ اب وہ مکہ کو چلا کر پہنچا  
 اسی میں پہلے گئے۔ اور پھر اس وقت مدینہ کی طرف ہجرت کی جب مدینہ اور خندق  
 کے غداروں نے زما کر چاہا تھی احمد اور ابو داؤد نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں اٹھایا زمین نے اور نہ زمین ایسا سامان نے کسی ایسے شخص  
 کو جو بوڑھے سے زیادہ سچا ہوا۔ ایسے ہی ابو داؤد نے روایت کی ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ  
 فرماتے تھے کہ ابوذر ایک طرف، علقم سے بھرا ہوا ہے۔ آپ کثرتاً بھرا کرتے تھے۔ سنا کہ  
 ہجری میں آپ کا انتقال ہوا ہے حضرت عبداللہ بن سعد نے جازہ کی غلامی پر مانی حضرت بن  
 سعد اہل عراق کے ایک گروہ کے ساتھ عراق سے مدینہ منورہ تشریف لارہے تھے۔ راستہ  
 میں انکے جازہ پڑنے کا اتفاق ہوا

۱۰۔ بن عباس حضرت عبداللہ بن عباس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چچا زاد بھائی ہجرت  
 ہجرت سے تین برس پہلے پیدا ہوئے روایت میں ہے کہ جب وہ پیدا ہوئے تو ان کی ماں  
 ابو الفضل نکو گود میں لیکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئیں آپ نے دہنی طرف لٹکے  
 کان میں اذان دی اور بائیں طرف اقامت کہی پھر فرمایا ابو الخلفا کو لیجاؤ۔ یہ پیشین گوئی تھی  
 انہیں کی اولاد میں سے وہ خلفاء پیدا ہوئے ہیں جو خلفائے عباسیہ کہلاتے ہیں آپ کی اولاد  
 میں یہ کثرت ہوئی کہ اماموں رشید کے زمانہ میں چھ لاکھ آدمی ان کی نسل سے شہد ہوئے تھے  
 آپ فقہ حدیث۔ عربیت۔ اور انساب و شجر میں نہایت فاضل اور اعلیٰ درجہ میں سمجھے جاتے  
 ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ جب ابن عباس ہماری عمر کو پہونچینگے تو ہم سے  
 کسی کا علم ان کے علم کا دسواں حصہ ہی ہوگا ششہ میں بقام طائف آپ کا انتقال ہوا ہے ۱۲

عباس اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے بھی یہی روایت کی ہے۔ اور ابن ابی حاتم نے کہا ہے کہ اسی قول پر اجماع ہے۔

و ث۔ اس سورت میں دس چیزیں قابل غور واقع ہوئی ہیں پانچ چیزیں صفات ربوبیت سے ہیں۔ اللہ۔ رب۔ الرحمن۔ الرحیم۔ مالک۔ اور پانچ دوسری اس کے مقابل بطریق لفظ و نشر مرتب صفات عبودیت سے بیان ہوئی ہیں۔ عبادت استغاثت۔ طلب ہدایت۔ طلب استقامت۔ طلب نعمت و پناہ عن العنت و ث۔ سورۃ الفاتحہ آغاز کلام مجید اور علوم قرآن کی برکتہ الاستہلال اور مطلع مقاصد علوم اولین و آخرین سے پہنچنے والے ابوالقاسم بن حبیب اس نے محمد بن صالح بن ثانی سے اس نے حسین بن الفضل سے بواسطہ عوفان بن مسلم روایت کی ہے کہ خداوند کریم نے ایک سو چار کتابیں نازل فرمائی ہیں اور ان سب کے علوم چار کتابوں۔ تورات۔ انجیل۔ زبور۔ اور قرآن کریم میں ودیعت

۱۔ ابن مسعود۔ حضرت عبداللہ بن مسعود ہدی صحابی سابقین اولین سے ہیں۔ بدر میں شریک تھے اور اسکے بعد کل غزوات میں شریک رہے ہیں۔ خدمت رسول اللہ کو انہوں نے اپنے پر لازم کر رکھا تھا جب آنحضرت کہیں تشریف فرما ہوتے تو آنجناب کا مکہ۔ مسواک۔ اور نعلین اور وضو کا برتن عبداللہ بن مسعود لیکر گئے آگے چلتے تھے اور جب آنجناب کسی مجلس میں بیٹھتے تو ان کی جوتیاں عبداللہ اپنی آستینوں میں رکھ لیا کرتے تھے روایت میں ہے کہ آپ کو آنجناب نے فرمایا تھا کہ تم بغیر ان کے مجھے حجہ میں چلے آیا کرو اور بیشک ہماری باتیں سنارو۔ آنجناب علیہ الصلوٰۃ نے فرمایا ہے کہ جو شخص ٹھیک ٹھیک موافق منہ پرل کے قرآن پڑھنا چاہے تو اسکو چاہیے کہ عبداللہ بن مسعود سے پڑھے منہ ۳۲ یا ۳۳ مرتبہ بمقام دینہ ان کا انتقال ہوا ہے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ان پر حجازہ کی نماز پڑھی اور بقیع میں مدفون ہوئے ۱۲



رکھ دئے ہیں پھر توراۃ و انجیل اور زبور کے علوم قرآن میں ودیعت  
 فرادئے اور علوم قرآن کو اسکے حصہ مفصل میں اور مفصل کے جملہ  
 امورات سورہ فاتحہ الکتاب میں امانت ودیعت فرادئے ہیں  
 لہذا جو شخص فاتحہ الکتاب کی تفسیر معلوم کر لے گا وہ گویا تمام کتب منزلہ کی  
 تفسیر سے واقف ہو جائیگا اس حدیث شریف کی توجہ اس طرح پر لگینی  
 ہے کہ جب قدر علوم پر قرآن مجید حادی ہے اور جو علوم قیام مذاہب  
 کے ارکان ہیں وہ سب چار علم ہیں۔ اول علم اصول اسکا مدار خدا سے  
 تعالیٰ کی معرفت یعنی اسکی صفات کی معرفت پر موقوف ہے اس کی جاب  
 رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کے ساتھ اشارہ ہوا ہے اور نیز  
 نبوت کی شناخت اسکی جانب اَنْعَمْتَ عَلَیْهِمْ سے اشارہ ہوا ہے  
 اور معاد کی شناخت یعنی اللہ کی طرف لوٹ کر جانے کا علم ہونے پر اِنَّ  
 یَوْمَ الدِّیْنِ سے اشارہ کیا گیا ہے۔ دوم علم عبادت اس کی طرف  
 اِیَّاكَ لَعْبُدُ میسر ہے سوم علم سلوک اور یہ اسبات کا نام ہے کہ نفس  
 کو آداب شریعہ کے برتنے اور خداوند عالم کی اطاعت و فرمانبرداری کرنے  
 پر آمادہ و مستعد بنایا جائے اسکی طرف اِیَّاكَ لَسْتَعِیْنُ۔ اِهْدِنَا  
 الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِیْمَ اشارہ ہے اور چوتھا علم قصص ہے یعنی گزشتہ  
 زمانوں اور پہلی قوموں کے حالات اور تاریخ کا علم جس سے اطاعت الہی  
 کے برکات اور اطاعت پذیر بندوں کے سعادت اور کافروں کی شقاوت  
 کا علم حاصل ہوتا ہے اس معنوں کی طرف صِرَاطَ الَّذِیْنَ اَنْعَمْتَ

علیہ السلام غیر معصومین علیہم السلام و الا الصالحین سے شاید کیا گیا  
 سبب۔ سوئیں۔ سورۃ و تحبین قرآن مجید کے بعد علوم اجماعاً مندرج ہیں۔

اور یہ کتاب براہ راست اسبہال کی غایت ہے۔

و ان۔ اس سنت سے جو ختم فاتحہ میں کہنا آگ کرے۔ و قال السنۃ عند  
 ختم النماز ان یقول آمین مفصلاً عن ابی ہریرۃ رضی  
 اللہ تعالیٰ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا قال الامام ولا  
 الصالحین نقولوا آمین فان الملا لکثر تقول آمین وان  
 الزاد یقول آمین فمن واقف تأمینہ تأمین الملا لکثر  
 غفر لہ ما تقدم من ذنبہ۔ ۱۲۔ ۱۳





سُورَةُ الْبَقَرَةِ نَبَوِيٌّ هُوَ ثَانِيٌّ وَتَمَّ ثَوَانِيَّةُ الرَّجْعِ كَوْنًا

یہ سورہ بقرہ سے مدینہ میں اتری ہے دوسو چھیالیس آیتیں ہیں اور پچیس رکوع ہیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ خدائے مہربان

م شروع کرتا ہوں میں ساتھ نام اللہ بخشش کرنے والا مہربان کے

أَلَمْ نَكُنْ لَكَ الْكِتَابَ لَا رَيْبَ فِيهِ

دین کتاب میں شک نہیں ہے

یہ کتاب میں شک ہیج اس کے راہ دکھائی ہے

هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ

راہ ہدایت گاران

واسطے پرہیزگاروں کے

۵۔ ابو ہریرہ آپ اسی کیفیت سے مشہور ہیں اور اجلہ صحابہ سے ہیں غزوہ خیبر کے سال میں

سمان ہوئے ہیں اور اس میں آنجناب علیہ السلام کے ساتھ غزوہ میں شریک تھے۔ پھر انہوں نے

ہمیشہ کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت اختیار کر لی تھی اور ہر وقت حضرت کے ساتھ ہی

۱۔ اِن کتابے است روشن یہ نہی  
 ۲۔ واضح اور کھلی کتاب ہے  
 ۳۔ اَللّٰہُ اَللّٰہُ اَعْلَمُ بِمَا رُوِدْ اِسْکے معنی  
 میں سلف و خلف کے اقوال  
 مختلف ہیں۔ حق یہ ہے کہ اس قسم  
 کے حروف مقطعات اسماء ہیں  
 بین اللہ و بین رسول اللہ کوئی غیر  
 اسکو سمجھ نہیں سکتا۔ اِلَّا مَنْ  
 شَاءَ اللّٰہُ مِنْ کَمَلِ اتِّبَاعِہٖ  
 ذٰلِکَ، اسم اشارہ بعید مظہر تعظیم  
 و تخیّم یا اسم اشارہ موکد (قرآن یا اَللّٰہُ)  
 اَلْکِتَابُ، ال، عہدی یعنی وہ کتاب  
 جس کی خبر کتب سابقہ مثل تورہ

و انجیل میں وہی گئی ہے یا وہ جسکی  
 بشارت بذریعہ وحی پہلے پہنچانی  
 گئی۔ ہے۔ بقولہ: اِنَّا نَسْمَعُ عَلَیْکَ  
 قَوْلًا ثَقِیْلًا۔ اور کتاب مسموعہ  
 مکتوب مفعول مبالغہ ہے یا اسم  
 فعال یعنی یا نزل الیہ مثل لباس معنی  
 ملبوس۔ یا خدا اسکا مقولہ خوب (کتبہ) کی  
 جمعہ ہے اور لغت میں کتب کے  
 معنی جمع کرنے اور ملاسنے کے ہیں  
 کتاب کو اسم کتاب کہا جاتا ہے کہ آمین  
 علوم جمع کئے جاتے ہیں یا آمین  
 حروف ملائے جاتے ہیں۔ مراد  
 قرآن شریف۔

۴۔ راکر تے تھے۔ صحابہ میں سے سب سے زیادہ حدیثیں انہیں سے مروی ہیں ۵۹۔ اَلْکِتَابُ  
 یا اَلْکِتَابُ سَجَرِیْ میں ان کا انتقال ہوا ہے

۵۔ ذٰلِکَ، اسم اشارہ ہے۔ ذٰلِکَ اسم اشارہ۔ ل، حرف تاکید معنی اشارہ۔ اَلْکِتَابُ، حرف تخیل  
 کی مظہر تخیّم کہ سجدہ کی حالت نہایت اہتمام اور تلبیہ سے متوجہ کرنا چاہتا ہے اور غرض اس  
 اظہار تعظیم و تخیّم مشار الیہ ہے۔

۶۔ جبکہ کہنا۔ اَللّٰہُ اس ذریعہ بشارت پر کیا جائے جو کتابت کی صلاحیت رکھتی ہو۔ یعنی کہ جسکی

۱۔ (الذین) شہادت دران۔ کچھ شک  
و شبہ یا تہمت اس میں نہیں ہے۔

کی تیز بین عارض ہوتی ہے۔  
فذلک اسے فی ذلک الکتاب

اسے لاریب فیہ بوضوح و

سطوح بروانہ بحیث لایرتاب

فیہ العاقل بعد نظر الصحیح فی

کو نہ وحیاً و قیل خبر بمعنی الہی

اسے لا یرتابوا فیہ۔

لا حزن نفی جنس مراد نفی باہمت

مدخل۔

ریب بہمت و ہرگ فی۔ سور نفی

و شک اور تردد و پریشانی خاطر جو

معنی کی تعین اور خبر کے سچ جھوٹ

۲۔ حزن نفی جنس۔ کبھی اس سے مدخل کی صفت اور کبھی مدخل کی بہمت کی نفی مراد ہوتی

ہے۔ اس جگہ تمام بہمت ریب۔ یعنی اس کے افراد کی مردافروا نفی مقصود ہے اور اس کا

مدخل اس وقت منسوب ہوتا ہے جہاں مذکورہ مفرد اور صفات ہو۔

۳۔ ہدی کلام مجید میں یہ لفظ سترہ جہاں آیا ہے۔ راہی اثبات استعمال اھدنا الصراط

المستقیم (۲) بیان اولیٰک علی ہدی من ربہم (۳) دین۔ ان الھدی

ھدی اللہ (۴) ایمان و یزید اللہ الذین اھتدوا ھدی (۵) وی۔ یعنی

ایمان کی طرف بلاؤ کل قوم ھاد۔ وجعلناھم ائمتہ یمتدون ہا مرنوا۔



میں اور کبھی یعنی تاخیر فاعل میں جو کہ  
مفرون بہ تاخیر مفعیل ہو جیسے آیت  
ہدی اللہ فاهتدی میں مثل  
اُحی وَاُمَات اور ہدایت کے  
یہ دونوں معنی حقیقی ہیں۔ اور مال  
دونوں کا ایک ہی ہے اور دونوں  
معنی خداوند تعالیٰ کی صفت بھی  
ہو سکتے ہیں۔ اور قرآن مجید و پیغمبر

و اولیاء و مرشدان صاحب تلقین  
کی بھی صفت بن سکتے ہیں۔ البتہ  
خلق ہدایت خاصہ حضرت رب  
خالق مطلق ہے۔  
لِلْمُتَّقِينَ۔ ل۔ مظہر تفسیر و تفسیر  
متقین، متقیوں پر وزن مفتعلون  
ہے یا متقیین بدویا۔ جمع میں  
متقی اسم فاعل۔

(۶) رسول و کتاب فارما یا تیکو متی ہدی (۷) معرفت و باہم و ہضم تھتد و ن  
(۸) نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معنی میں۔ اِنَّ الَّذِیْنَ یُکْفَرُوْنَ قَا اَنْزَلْنَا مِنْ الْبَیِّنَاتِ  
والہدی و قد جاء هم من ربهم الہدی (۹) توراہ۔ و لقد اثینا موسی  
الہدی (۱۰) استرجاع اولئک هو المہتدون (۱۱) حجت لا یهدی القوم الظالمین  
قوله تعالیٰ اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِیْنَ حَاجَّ اِبْرَاهِیْمَ فِی رَبِّهِ کے بعد یعنی خدا انکو کوئی حجت  
نہیں سمجھتا (۱۲) توحید ان یبع الہدی متک (۱۳) سنت فھل اھم اقتلہ اور انا علی  
انارھم تھتد و ن (۱۴) اصلاح اِنَّ اللہ لا یھدی الکفارین (۱۵) ابہام  
اعطی کھل شیء خلفہ تھدی یعنی ان کو زندگی بسر کرنے کا طریقہ بتدیعہ ابہام بتایا (۱۶) توبہ  
انھدنا الیک (۱۷) ارشاد ان یھد فی سواء السبیل (القان)

ل۔ ل۔ مظہر تفسیر۔ اس سے یہ مراد نہیں کہ وہ کتاب منزل لا ریب فیہ صرف متقین کے  
لئے یا وہی اور انہیں کی راہ نہایت اور باقی عوام کے لئے ہادی نہیں۔ بلکہ اس سے مقصود ہے

کہ وہ کتاب ہلکہ ہدایت محض ہادی ہے۔ لیکن جہان طائر و نیر و نیر متقین خاص میں نہیں لیکن اس کے اعتبار سے متقین ہی مخصوص ہیں کہ وہی اس پر عمل کر سکتے ہیں۔ ۱۲۰

مُتَّقِی، اس سلیم الفطرت شخص کو کہتے  
ہیں جو اپنے آپکو ایسی نکی باتوں  
اور بے سو و خیالوں سے بچاتا ہو  
جو انجام کار نقصان و تکلیف اور  
عذاب کا باعث بنتی ہیں وہ مضر  
بُری اعتقادات ہوں خواہ  
بُری اعمال و عادات ہوں۔  
اور کہتے ہیں متقی وہ شخص ہے  
جسکی فطرت سلیمہ اور صحیح استعداد  
بجائے قائم اور باقی ہو اور اس کے  
آئینہ فطرت پر رنگ و کدورت  
معاصی کا ہجوم نہ ہو چکا ہو وَهُوَ  
مَأْخُذٌ مِّنْ اتِّقَاءٍ وَاصِلٌ الْحُجْرِ  
بین الشَّیْئَیْنِ وَمِنْهُ یَقَالُ اتَّقِ  
بِتَرَسِہِ اِی جعلہ حاجزاً بین نفسہ  
وَبین مَا یَقْصِدُہُ  
عرف شرع میں تقویٰ کا استعمال

چند متفاوت معنی پر واقع ہوا ہے  
مبعض ایمان۔ کما فی قولہ "وَالَّذِہِمْ  
كَلِمَةُ التَّقْوٰی۔" و بعضی توبہ آیت۔  
و لوان اهل القرنی امنوا ق  
اتقوا للہ " بین و بمعنی طاعت  
و التوا بیوت من ابوابہا و  
اتقوا للہ من و بمعنی اخلاص آیت  
فانہما من تقوی القلوب " میں  
و قیل اتقاء ہُوَ الّا قتداء بالنبی  
صلعمو فی الحدیث جماع التقوی  
فی قولہ تعالیٰ۔

اِنَّ اللّٰہَ یَاْمُرُ بِالْعَدْلِ وَ  
الْاِحْسَانِ وَاِیْتَانِیْ ذِی الْقُرْبٰی  
الْاٰیۃ (معالم)  
الّا تقاء ورنہ، مصدر اتقوا نفیف  
مقرون۔

المبتدا

۱۔ المبتدا۔ یہ اگر حروف تخططات سے اور اس کے عدم خدا ہی کو کہتے اور عام عند اس کے معنی و مراد  
سے ناواقف ہیں تو اس تقدیر پر اس کے لئے کوئی محل اعراب نہیں۔ کیونکہ مدنی کی اطلاع

<p>مبتدا</p> <p>ذَلِكَ</p> <p>الْكِتَابُ</p> <p>لَا رَيْبَ فِيهِ</p> <p>هَذَا لِلْمُتَّقِينَ</p> <p>سوم۔ الم</p> <p>ذَلِكَ</p> <p>الْكِتَابُ</p> <p>والمشار اليه ما سبق نزول</p> <p>من القرآن</p>	<p>لہ</p> <p>ذَلِكَ</p> <p>الْكِتَابُ</p> <p>لَا رَيْبَ فِيهِ</p> <p>هَذَا لِلْمُتَّقِينَ</p> <p>سوم۔ الم</p> <p>ذَلِكَ</p> <p>الْكِتَابُ</p> <p>والمشار اليه ما سبق نزول</p> <p>من القرآن</p>	<p>ذَلِكَ اسم اشارہ موصوف</p> <p>الْكِتَابُ صفت مبتدئ</p> <p>لَا رَيْبَ فِيهِ جملہ خبر</p> <p>يا۔ الم</p> <p>ذَلِكَ اسم اشارہ ذوالحال</p> <p>الْكِتَابُ عطف بیان</p> <p>لَا رَيْبَ فِيهِ جملہ خبر</p> <p>هَذَا لِلْمُتَّقِينَ جملہ خبر بعد خبر</p> <p>هَذَا لِلْمُتَّقِينَ خبر احو</p> <p>هو محذوف مبتدا</p>
---	--	--

بجز انہی اسکو نہ مبتدا کہہ سکتے ہیں نہ خبر اور نہ اس کے لئے کسی قسم کی کوئی اور حالت اعرابی یا یہ کر سکتے ہیں اور اگر بعض ان حروف کے اسماء میں جن سے کلام مرکب ہوتا ہے اور یہ جتنا مقصود ہے کہ قرآن شریف یا یہ سورت انہیں حروف سے مرکب ہے جن سے عام انسان کی کلام مرکب ہوتی ہے یا یہ کہ الم سورت یا قرآن شریف کا نام ہے یا اسماء واجب تقاضی شانہ ہیں تو اس کے لئے البتہ محل اعراب ہے اور اسکی ترکیب میں وہ چند احتمال ہو سکتے ہیں جن کا متن میں اجازت ذکر کیا گیا ہے۔

۱۔ اس تقدیر پر یہ معنی ہو گئے یہ کتاب کہ لا ریب فی تفریلہ ہے متقین کے لئے ادا ہے۔

۲۔ حال نابریہ بنی شامیہ ابن مالک یا اس تقدیر پر کہ ذلک الکتب فعل محذوف اعمی کا مفعول ناجا سے یا اس نسبت کے اعتبار سے جو خبر کی مبتدا کے ساتھ ہے اسے (یئسب یا یئسب)

لا نفی بنسب ریب - اسم  
 فيه هك للمتقين - خبر  
 فی جار ه ضمیر مجرور - مبدل منه  
 هدی - مصد  
 للمتقين جار مجرور ظرف لغو  
 سے لاریب فی کو نہ ہا دیا  
 فی جار ه ضمیر مجرور - مبدل منه  
 انه من عند الله مخذوف بل  
 سے لاریب فی کو نہ منہ لا من عند الله  
 یا - لا حرف - نفی جنس  
 ریب موصوف  
 فی جار ه ضمیر فی الحال  
 هدی حال

كائنًا مخذوف - صفت  
 للمتقين جار مجرور متعلق بخبر  
 ثابت ، مخذوف - خبر  
 یا لا نفی جنس  
 ریب موصوف  
 فيه متعلق بكائنًا صفت  
 عند المومنين مخذوف - خبر  
 یا لا حرف نفی - ریب اسم  
 فيه متعلق بكائین - خبر  
 فيه مذكورة الكتاب متعلق بخبر  
 ثابت ، مخذوف - خبر مقدم  
 للمتقين متعلق هك مبتدا  
 ذلك الكتب مبتدا  
 لا ریب فيه الخ

بہر حال یہ تقدیر حال ہوئے کے یہ معنی ہو گئے یہ کتاب در آنجا لیکہ حق یا غیر ذی شک ہے  
 پر ہیگز گارون کے لئے اوی ہے۔

جملہ سید اہل اہل اور معنی یہ ہیں کہ ہر کون کتاب ہے اور یہی ایک کتاب ہو نیکی لایق ہے فامشاور الیہ  
 فاصبق نزولہ من القرآن علی سورة البقرة او القرآن کلا الذی سبق لبعضہ سے  
 نہ کتاب لہی بقرة محمد صلی اللہ علیہ وسلم ویکذب بہ المشرکون کتاب المہود والموعود

او الکتاب کل الذی یستأهل ان یسمی کتابا

و ليعمق فيه۔

وقيل انها جبل متناسقات يقرر  
الله حقتہ السابقته و لذلک  
يعطف فذلک الکتاب جملة  
تقيد انہ الکتاب المنعوت بغاية  
الکمال حيث لا ريب فيه  
وَ كَذَلِكَ هَدَى لِلْمُتَّقِينَ  
اے هو هدى للمتقين  
يؤكد كونه حقا لا ريب فيه  
او يكون كل جملة منها  
يستتبع السابقة الله حقتہ  
استتباع الدليل للمدلول  
فانه لما كان بالغاً حداً للکمال  
لا يسوغ فيه الريب فيكون  
البتة هدى رمتا

لا حرف نفی جنس  
رب فيه اسم  
هدى للمتقين خبر

۵ ذلک الکتاب مبتدا

لا حرف نفی ريب ام خبر  
فيه محذوف خبر

۶ هذه محذوف مبتدا

الم خبر اول  
ذلک الکتاب خبر دوم

اے هذا الذي يوحى اليك الله  
وعدنا انزاله في التوراة والانجيل  
او واعدناك من قبل بقولنا انا  
سنلقى عليك نوراً ثقيلاً۔ فذلک  
خبر مبتدا محذوف والكتاب صفة رمتا  
علاوة اسکے اور بھی بعض احتمال پیدا  
ہو سکتے ہیں۔ فمن شاء فلينظر

۱۔ الم۔ حروف مقطعات یا حروف تہجی سے کلام پاک کا شروع ہونا اسکو

منزل من جانب اللہ ہونے اور اسکے معجز ہونے کی پہلی دلیل ہے۔ یہ  
ان منافقین و کفار کے بیجا شکوک اور یہودہ شبہات کا جواب ہے جو



کہا کرتے تھے کہ یہ کتاب جسے نازل ہونے کا مسلمان دعویٰ کر رہے  
 ہیں ہرگز وہ کتاب نہیں جسکی خبر پہلی منزلہ کتابوں میں دی گئی ہے۔  
 اور نہ یہ آسمانی کتاب ہو سکتی ہے بلکہ یہ محض تراشے ہوئے چند  
 منصوبوں کا مجموعہ ہے لہذا اس کے جواب اور ابطال شہادت میں  
 کہا جاتا ہے کہ دیکھو یہ کلام انہین الف - لام - میم وغیرہ حروف  
 ہجاء سے مرکب ہے جن سے اپنے کلام کے مرکب کرنے اور اس کے  
 ترتیب دینے میں تمکو بھی قدرت ہے - فصاحت - بلاغت - شعر گوئی  
 نشر نویسی کا بھی تمہیں دعویٰ ہے - اگر یہ کتاب تمہارے جیسے کسی  
 ایک شخص کی بنائی ہوئی ہے تو ایک نہیں تم سب ملکر اس جیسی ایک  
 دو سو مرتین بنا لاؤ اور ہم دعوے سے کہتے ہیں کہ ایسے معجز کلام  
 پر ہرگز تم قادر نہیں ہو سکتے - کیونکہ یہ کلام بشری تالیف نہیں ہے  
 بلکہ خداوند عالم خالق ارض و سما کی بھیجی ہوئی مقدس کتاب ہے جسکی  
 صداقت اور حقیقت میں کسی قسم کے شک و شبہ یا تہمت و بدگمانی  
 کی گنجائش نہیں - اس کے مضامین واضح اور مدلل بیانات - شستگی  
 عبارت بر جستگی مضامین بجائے خود قاطع دلائل ہیں ع آفتاب آمد دلیل آفتاب  
 فتح الباری میں ہے جو وقت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس معجز کتاب  
 کو اہل عرب کی طرف لے کر آئے وہ ایسا وقت تھا کہ اہل عرب نصیحوں  
 کے سرتاج اور آتش زبان مقرون کے پیشوا بنے ہوئے تھے - و  
 قرآن نے اس وقت تمدنی کی ان کو کہا کہ میرا مثل پیش کرو اور بہت برسوں

تک انہیں مہلت بھی دی مگر عرب کے فضیارت سے اسکا مقابلہ نہ ہو سکا اور وہ اس کا مثل نہ لاسکے چنانچہ اللہ تعالیٰ جل و علا فرماتا ہے فَلْيَاذْكُرْ  
يَحْمِلُ فِيهِ مِثْلَهُ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ۔ اور اس کے بعد رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے بفرمان الہی اہل عرب سے دس سورتوں کے  
برابر ویسے ہی کلام پیش کرنے کی تحدی فرمائی۔ بقولہ تعالیٰ اَمْ يَقُولُونَ  
اَفْتَرَاہُ قُلْ فَاْتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِّثْلِهِ مُفْتَرٍ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مِّنْ اٰفْوَاٰہِ قُلْ فَاْتُوا بِسُوْرَةٍ مِّثْلِهِ  
مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اِنْ كُنْتُمْ مُّصَادِقِيْنَ فَاِنْ لَّمْ يَسْتَجِیْبُوْا لَکُمْ فَاَعْلَمُوْا  
اَنَّمَا اُنْزِلَ بِعِلْمِ اللّٰهِ اُوْر اس کے بعد پھر ان سے ایک ہی سورۃ بنالانے  
کی تحدی فرمائی بقولہ تعالیٰ اَمْ يَقُولُوْنَ اَفْتَرَاہُ قُلْ فَاْتُوا بِسُوْرَةٍ مِّثْلِهِ  
الایۃ اور بعد ازان اپنے قول و اِنْ کُنْتُمْ فِیْ رَیْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلٰی  
عَبْدِنَا فَاْتُوا بِسُوْرَةٍ مِّثْلِهِ الْاٰیۃ میں اسی تحدی کو مکرر بھی فرما دیا  
مگر جب مشرکین عرب سے کچھ نہ بن پڑی اور وہ قرآن کی مانند ایک  
سورۃ بھی بنا کر پیش کرنے سے عاجز رہ گئے اور انکے لمبیغون اور خطیبون  
کی کثرت کچھ بھی انکے کام نہ آئی تو اس وقت آواز بلند من جانب اللہ  
کہ کہہ یا گیا کہ مشرکین عرب عاجز ہو گئے اور قرآن کا معجز ہونا پایہ ثبوت کو  
پہنچ گیا بقولہ قُلْ لِّیْنِ اِجْتَمَعَتِ الْاٰیٰتُ وَاُنْجِیْ عَلٰی اَنْ یَّاتُوْا بِمِثْلِ  
هٰذَا الْقُرْاٰنِ لَا یَاْتُوْنَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ کَانَ بَعْضُہُمْ لِّبَعْضٍ ظَہِیْرًا۔ پس اگر  
قرآن مجید کا معاوضہ انکے امکان میں ہوتا تو وہ قطعاً کر گزرتے اور  
قرآن کی تحدی توڑ کر جھگڑا مٹا دیتے لیکن کوئی روایت اس بارہ میں

دار و نہیں ہوئی کہ مشرکین عرب میں سے کسی کے دل میں قرآن کے معارضہ کا خیال نہ آیا ہو یا اس نے اسکا قصد کیا ہو بلکہ جہاں تک معصوم ہو یہی کہ جب ان کی حجت نہ چلا سکی تو دشمن اور جہلانہ حرکتوں پر اتر آئے کبھی دست بگریبان ہو جاتے کبھی ہنسی مسخری اور سچو طور پر مذاق کرنے لگتے۔ قرآن کو مختلف ناموں سے یاد کرتے کبھی کہتے جادو ہے۔ شعر ہے۔ یہی امتوں کے حالات کا قصہ ہے افسانہ ہے فنون ہے۔ اور جب اس طرح بھی کام نہ چلا تو آخر کار تلوار پر راضی ہو گئے اپنی عزیز جانیں صنایع کین عورتوں اور لڑکیوں کو مسلمان فاتحین کا جنگی قیدی بنو یا مال و جاہ غنیمت میں دیدینا گوارا کیا۔ یہ سب آفتیں کن لوگوں پر گزرین سب سے پہلے اہل عرب پر جو بڑے غیرت مند اور باحمیت لوگ تھے اگر قرآن کا مثل پیش کر دینا انکے امکان میں ہوتا تو وہ کیوں اتنی ذلیلین ہتے اور ایک آسان بات کے مقابلہ میں امر دشوار کو کیوں گوارا کرتے ۱۲ و زیاد تلہ فی المقدمہ۔ فلیرجع

الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ

آنانکہ ایمان می آرند بہ نادیدہ و برپایہ دارند

دو جو یقین لائے ہن ساتھ غیب کے اور قائم رکھتے ہن

الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿۱۳﴾

نماز و از آنچه ایمان را روزی دادہ ایک خرچ می کنند

نماز کو اور اس چیز سے کہ دی ہے بہتے ان کو خرچ کرتے ہن

اَلَّذِيْنَ يُؤْمِنُ بِمَا رَزَقْنَاهُ مِنْ غَيْرِ اِلٰهٍ اِلَّا هُوَ ۚ وَهُوَ يُعْطِيْكَ مِنْ رَّحْمَتِهِ ۚ وَكَذٰلِكَ يَنْفَخُ فِيْ السُّفُوْفِ

اَلَّذِيْنَ، جمع اسم موصول بایون مبالغہ  
يُؤْمِنُوْنَ - (یوعہ سنون) امیج

الایمان، التصدیق والاذعان و  
فی شرح المقاصد الایمان المتعبد

من الباء یتضمن معنی الاقرار  
والاعتراف وباللام یتضمن

معنی الاذعان والقبول - فاخذ  
اسکا آمن ہے - پس ایمان کے

حقیقی معنی کسی شے کو آمن میں کر دینے  
کے ہیں اسی مناسبت سے لغت

میں ایمان کے معنی تصدیق کے ہیں

یعنی کسی شے کو دل سے یقین  
کرنے اور اس پر اعتقاد و جازم

رکھنے کے ہیں جس سے اطمینان  
حاصل ہو۔ کیونکہ کسی شے کی

تصدیق بلاشبہ اُس شے کو ممکن ہے  
اور مخالفت کی کٹکٹ سے

امن میں کر دیتی ہے۔ اور عرف  
شرع میں اُن چیزوں کے سچ

اور برحق ماننے کا نام ایمان ہے  
جو یقینی طور پر رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم سے ثابت ہوئی ہیں اور  
جن کا ثبوت شریعت میں قطعی طور

پر ہو چکا ہے اگر اُن کی تفصیل ثابت

۱۔ عرف شرع میں ایمان کا اطلاق کبھی اُن چیزوں کے سچ جاننے اور برحق ماننے پر ہوتا ہے

جنکا ثبوت شریعت میں قطعی اور یقینی طور پر ہو چکا ہے اور جو کہ بالیقین دین محمد صلی اللہ

علیہ وسلم سے ہیں۔ اس تقدیر پر ایمان فقط تصدیق قلب کا نام ہے اور اعمال نیک  
وہ کہ اسکی حقیقت میں دخل نہیں اور ایسے ہی افسار محض اجرائے احکام کیلئے

شرط ہے۔ نہ جز حقیقت ایمان قرآن شریف میں ہے وقلوب مطمئنہ بالايمان

کتب فی قلوبہم الايمان لما یدخل الايمان فی قلوبہم ان تمام آیات میں

ہوئی ہے تو تفصیل کو ماننا اور نہ بالاجمال اُن پر یقین کر لینا۔ مثلاً اعتقاد توحید

ایمان کو دل کی طرف مضاف کیا گیا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ کار دل تصدیق ہی ہے اور کبھی ایمان کا اطلاق اُس پر ہوتا ہے جو تصدیق امور دین کے بعد قلب مومن میں پیدا ہوتی ہے۔ وہ ایک نور ہے جو بعد ارتقا حجاب بین الدنیا و بین الآخر کے دل میں ظہور کرتا ہے۔ آیت ”مَثَلُ نُورٍ يَكْشِفُ مَا تَحْتَهُ مِنْ ظُلُمَاتٍ“ میں اور آیت ”اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ“ و آیت ”إِذَا نَكَّيْتُمْ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا زَادَتْهُمْ إِيمَانًا“ میں اسی نور کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ طریق زیادت یہ ہے کہ جب قدر عابد و مہبود کے درمیان حجابات کا ارتقاء ہوتا جاتا ہے اسی قدر نور ایمان قوی اور زیادہ ہوتا جاتا ہے یہاں تک کہ تمامی اعضا و جوارح و قوا سے پر محیط ہو کر انہیں گہیر لیتا ہے۔ اور اسکی روحی بصارت اس قدر تیز ہوتی جاتی ہے کہ عقارباق اشیا و اسرار منکشف اور عیان ہو جاتے ہیں اور عیوب الغیوب اسکے مدد پر منکس ہونے شروع ہوتے ہیں۔ جس سے وہ ہر ایک شے کو اپنے مرتبہ میں دیکھنے اور پہچاننے لگتا ہے۔ اسوقت اسکے تمامی حرکات و سکنات تابع مغزیت اور موافق امر الہی ہوتے ہیں۔ اور اسکی ذات مظہر صفات الہی بن جاتی ہے اخلاق حمیدہ و صفات فاضلہ اس سے صادر ہونے لگتے ہیں۔ ایسے وجود فاضلہ کو کبھی تربیت عالم کے لئے خاص کیا جاتا ہے جس سے وہ مقدس عالم و بادی عالم کا خطاب پایا جاتا ہے۔ حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی فرماتے ہیں: بدانند حقیقت ایمان گردین دل است بمومن بہ و انشراح صدر است بآن و ان در اسے یقین دل است و اگرچہ در اسے تصدیق نیست لیکن متفرع است بر آن یقین۔ بعد از حصول یقین کیے اژدہا حالت تسلیم و انقیاد



وصفات ثنائیہ واجب الوجود قبول نبوت - تصدیق احوال حشر و نشر و جزا و سزا - جنت و دوزخ - وجود ملائکہ و غیرہ ما جاء به عند ربہ	جمہور محققین کا مذہب ہے کہ ایمان صرف تصدیق قلبی کا نام ہے اور اقرار لسانی اجراء احکام دنیاوی کے لئے شرط ہے۔
---	--

ہو من بہ یا محمود و الخاربان در دل قائم شود۔ علامت تسلیم رضا سے قلب است ہومن  
و انشراح صدر است بان و علامت انکار کراہت قلب است بمصدق بہ و تکل بان قال  
اللہ تبارک تعالیٰ فمن یؤدی اللہ ان ینہد ینہ فیشرح صدرہ للاسلام و من  
یؤدی ان ینکلہ یجعل صدرہ ضیقاً حرجاً کما لہما یصدق فی السماء پس ایمان سبب  
الہی است کہ قلب مومن بعد از حصول تصدیق و یقین ہومن بہ بنیات خداوندی منتشر شود  
و بتسلیم و انقیاد گردید و الاصح ان یقول ان رکن الایمان الاقرار باللسان و  
التصدیق بالقلب و هو قول ابی حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ و قال الثانی فیہ  
ان رکن الایمان الاقرار باللسان و الاعتقاد بالقلب و العمل بالارکان  
والحق ان الاقرار و التصدیق و العمل حقیقۃ ایمان الکامل لا حقیقۃ  
اصل الایمان بل ہو عبارة عن التصدیق - و الاقرار شرط لاحیاء  
الاحکام و العمل مکمل لہ و غیرہ اخلیہ فی حقیقتہ و لذ اصم عطف یقینون  
الصلوۃ علی یومنون و عطف آمنوا و علوا الصلحت و الحدیث لا ایمان لمن  
لا امانۃ لہ و منحہ فمحمول علی نفی الکمال و مباہلۃ فی الزوج و التوبیح - خلاصہ  
مطلوبات - اور کبھی اس کا اطلاق قدر مشترک بین التصدیق و بین الاعمال پر ہوتا ہے جیسا کہ  
لفظ شجر و ناکبھی شاخ پر کبھی مجموع شاخ و پتوں پر استعمال کیا جاتا ہے۔ اس تقدیر پر تصدیق

الایمان مصدر رافعال مہموز

الفاء اَمَنَ - یُؤْمِنُ - مُؤْمِنٌ

اَمِنَ - لَا تُؤْمِنُ مِنَّا ویدہ۔ بے گنج

یا بے۔ ویکھی چیزوں پر

اے یومنون متلبسین بالغیب

او یومنون بہا غاب عن

ابصارہم و بدلتہ عفو لہم

مِن ذَاتِ اللہ وصفاتہ والملائکہ

والبعث والجنۃ والنار وغیر

ذَٰلَکَ -

ب حرّ جار معنی مصاحب و

ما بست یا بمعنی استقامت۔ یا تعدیہ

الغیب۔ مصدر بمقام صفت (غاب)

مہالغیۃ مثل صوم بمعنی صائم اے

یومنون غائبین و یا مصدر بمقام

مفعول اور یا تعدیہ کی ہے مراد وہ

اشیاء جو ادراک حواس و بدلتہ

عقل سے خارج ہیں۔

مثل حبت و دوزخ و مستطقات

آخرت و یا یومنون بالغیب۔

اے یومنون غائبین عن المؤمن

بہ و ہوا بیان من امن بحمد

صلی اللہ علیہ وسلم غائب عنہ و

یا بمعنی یومنون متلبسین بالغیب

لَا کَالْمُنَافِقِینَ۔ او یومنون بالغیب

کہا یومنون بالشیعۃ یعنی اہل

نزدیک مشابہہ وغیرہ مساوی ہے۔

اور یا غیب سے مراد قلب ہے۔

اے یومنون بقولہم و لکن یقولون

بافواہم مالیس فی قلوبہم و الباء

للآلہ۔

اور یا بامیدارند نماز را۔ اور قائم کرتے

میں یا درست رکعتے ہیں نماز کو

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

أَقَامَتُهُ الصَّلَاةُ إِنْ تَامَ الرُّكُوعُ

وَالسُّجُودُ وَالْتِلاوَةُ وَالْخُشُوعُ

اے ائمہ صلوٰۃ۔ اقامت سے اگر تکمیل ارکان و رعایت شروط اداب مراد ہے تو ماخذ

سکا

والاقبال علیہا فیہا وقال قتادة  
اقامة الصلوة المحافظة علیہا  
وعلى مواقیہا ووضوئہا و رکوعہا  
وسجودہا۔ یعنی نماز کو ہر عادت شروط  
ومحافظت ادب ادا کرنے کا نام اقامت  
صلوۃ ہے قرآن شریف میں جا بجا  
بقام مدح وتاکید ادا سے نماز کو  
اقامت نماز ہی سے ادا کیا گیا ہے  
اور اقامت قیام بمعنی راست ایستادن  
سے ماخوذ ہے اور یہ قاعدہ ہے کہ  
جب کسی شے کو سیداکثر کرتے  
ہیں تو اس کا ہر ایک جز اپنے اپنے  
مناسب مقام میں آجاتا ہے۔  
اسلئے اقامت نماز کے یہی معنی ہیں

کہ نماز کو ہر ایک قسم کے خلل و کمی سے  
بچایا جائے۔ اور اس کے تمامی  
فرائض و سنن و واجبات و مستحبات  
و شرائط و غیرہ متعلقات کی پوری  
پوری حفاظت کی جائے یہاں یہ  
الشی اقامتہ اذا و نیت حق  
یَقِیْمُوْنَ یُؤْتُوْهُمُوْنَ ج ع اَلَا  
قائم کرنا۔ درست کرنا مصدر افعال  
اجوف وادی۔ اقامہ۔ یقیم۔ مقیم  
اَقِم۔ لَا تُقِم۔

الصَّلٰوةُ اَلْصَّلٰوةُ اَلْمَفْرُوضَةُ  
داصل صلوۃ صلوۃ بر وزن فَعْلَةٍ  
ہے لقولہ صلوٰت صلوۃ بمعنی  
دعا و عبادات شرعیہ بہیئہ مخصوصہ بطریق

۱۔ الصلوۃ یہ نود و جوہ پر کلام مجید میں آیا ہے (۱)، نماز پنجگانہ۔ یقیمون الصلوۃ (۲)، عصر

تحتسبوا عنہما من بعد الصلاۃ (۳)، نماز جمعہ اذا نودی للصلوۃ (۴)، نماز  
جنازہ ولا تقبل علی احدی منہم (۵)، دعا، وصل علیہم (۶)، دین اصلوٰتک  
تاہرک (۷)، قراءت ولا یتجہو بصلوٰتک (۸)، رحمت واستغفر ان اللہ و ملائکت  
یصلون علی البئی (۹)، نماز ادا کر نیکی جہین۔ و صلوات و مساجد۔ لا تقربوا الصلوۃ۔ اتقان

تسمیہ کل باسم الجزر۔ اور یا یہ حقیقت  
شرعیہ ہے از آنجہ کہ دادہ ایم  
ایشانرا اور اس سے کہ دیا ہمراہ  
ما (من۔ ما) من ابتدائیہ یا بعینہ  
وَمَا بِمَعْنَى الَّذِي اسْم موصول مجتہد  
عائد۔

رَزَقْنَاهُ ج۔ م الرزق الحظ۔  
روزی و روزمی دینا و بمعنی مرزوق  
شرعاً وہ شے عام جس سے فائدہ  
حاصل ہو سکے مگر اسجگہ رزق حلال مراد  
ہے کیونکہ وہ معرض وصف متقی  
میں ہے۔ مصدر ف۔ ض۔  
رَزَقَ - يَرْزُقُ - رَازِقٌ - مَرْزُوقٌ  
ارزق۔ لا ترزق۔

انچیز نفقہ می کنند۔ خرچ کرتے ہیں  
الانفاق۔ حسب ضرورت خرچ کرنا  
مال ہاتھ سے نکالنا يقال نفقت  
الذات لے کر تخرج روحاً عن جسید  
غرفاً مخلوق کے ساتھ احسان کرنے

میں خرچ کرنا مصدر افعال اصل دادہ  
خروج و ذہاب پر دلالت کرتا ہے۔  
اسجگہ طریق خیر میں مال صرف کرنا اور  
ظاہرہ و باطنہ نعمتوں کا خرچ کرنا مراد ہے  
آفَقَ - يُنْفِقُ - مُنْفِقٌ - أَنْفَقَ  
لَا تُنْفِقُ۔

الَّذِينَ ..... اسم موصول  
يُؤْمِنُونَ۔ فعل مع الفاعل  
بالغیب، جار مجرور ظرف لغو  
وَيُؤْمِنُونَ۔ فعل مع الفاعل  
الصلوة مفعول  
صفت مقیدۃ للمتقين ان ضمیر  
بالتقوى التحرز عن الشرك و  
الافسوح۔ مشتملہ علی اصول  
الاعمال میت الایمان فائدا اس  
الامر کلمہ و الصلوة فائدا عماد  
الدین و التزاکوة فائدا قنطرة  
الاسلام او صفتۃ فادحت  
وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الذِّمَّةَ

اسم موصول متقیین دینی  
مصلحت متقیین دینی  
مصلحت متقیین دینی

اُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى اِنْ خَيْرٌ جَمْعُهُ  
 مِنْ ..... حرف جار  
 ما مجرور اسم موصول  
 رَزَقْنَاهُ اِنْ فاعل

رَزَقْنَاهُ فاعل بافعال  
 هم مفعول  
 يُنْفِقُونَ فاعل  
 ۵- عنبر محذوف مفعول

وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ

وآنانکہ ایمان می دارند با آنچه فرود آورده شدہ ہوئے تو

اور جو لوگ ایمان لاتے ہیں ساتھ اس چیز کے جو اتاری گئی ہو طرین ترے

وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ

وآپنے فرود آورده شدہ پیش از تو و با آخرت

اور جو کچھ اتاری گئی ہے پہلے تجھ سے اور ساتھ آخرت کے

هُمْ يُوقِنُونَ ۝ اُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى

ایشان یقین دارند ایشانند بر ہدایت

وہ یقین رکھتے ہیں یہ لوگ اوپر ہدایت کے ہیں

مَنْ رَبُّهُمْ ۚ وَاُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِسُونَ ۝

از جناب پروردگار خویش ایشانند دستکاران

پروردگار اپنے سے اور یہ لوگ وہی ہیں چھٹکارا یا نہ والے

الَّذِينَ - اسم موصول عہدی و  
 مراد عبد اللہ بن سلام وغیرہم

اور جو لوگ ایمان لاتے ہیں یا یقین رکھتے ہیں

۱۰- عبد اللہ بن سلام بنی اسرائیل میں سے ہیں - اسلام لانے سے پہلے آپ کا نام حسین تھا



و یا جنسی مراد عامہ مومنین۔

یَوْمَئِذٍ - ج ع - مصدر

الایمان۔

حَدِّثْ بِالْقُرْآنِ -

(و آنچه فرود آورده شد پیش از تو  
اور جو کچھ اتاری گئی ہے ترے آنے

سے پہلے)

(و آنچه فرود آورده شد سوے تو با

فرستاده شد ہو۔ جو اتاری

گئی ہے تیری طرف یا ترا تجھ پر)

بِئِمَّا - ب ، صد فعل ، فاموصول

(قرآن)

أُنْزِلَ بِأَمْرِ - مجہول الانزال

اوپر سے نیچے لانا۔ انزلنا مصدر

فَعَالَ أَنْزَلَ - يُنْزِلُ - مُنْزِلٌ

وَأَنْزَلَ - يَنْزِلُ - مُنْزَلٌ

أَنْزَلٌ - لَا تُنْزَلُ -

الِيلِك - الی ، حرف جار مظهر

بعد و انتہا ہے امر۔

لِ - حرف خطاب خطوبہ الیہ

صلی اللہ علیہ وسلم۔ اسے یومنون

لِ مَنْ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَ

سَائِرِ الْكِتَابِ الْمُنْزَلَةِ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ

الَّذِينَ كَانُوا قَبْلَكَ -

و۔ ما ، موصولہ۔ أُنْزِلَ بِأَمْرِ

مَنْ - بمعنی من یا زائد قبل نظر

زبان (و باخراہ ایشاوند یقین آزدگان

اور ساتھ آخرت کے وہ یقین کہتے

ہیں)

لِ مَنْ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَ

مِنْ الْحِسَابِ وَالسَّوَالِ وَادْخُلِ

الْمُؤْمِنِينَ الْجَنَّةَ الْكَافِرَاتِ النَّارِ

وَالْقَاءِ اللَّهُ تَعَالَى وَشَرِبَ الْكَوْثَرِ

ب۔ صلہ۔ آخرۃ ، مکان ثانی یقین

بعد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے آپ کا نام بد لکر عبد اللہ معین کیا۔ آپ

جلیل القدر صحابی ہیں ۳۳ میں ان کا انتقال ہوا ہے۔

اول و حالت ثانیہ (تا نیت آخر اسم  
فاعل ثنائی اسکا آخر معنی تا آخر اصل  
وضع میں یہ وار کی صفت ہے لیکن  
استعمال میں بقیہ موصوف لایا جاتا ہو  
هم ضمیر جمع راجع بالذاتین  
يُوقِنُونَ - ج ع - الایقان  
الاستقرار والاطمینان و یقین کرنا  
مصدر افعال مثالی -

آیقن - یوقن - مؤقن - آیقن - لا یوقن  
(ایشان نہ براہ راست یہ لوگ ہیں سید  
راہ پر - یا ہدایت پر)  
أُولَئِكَ - اسم اشارہ بہم جمع - واحد  
اسکا ردی - ذلک ہے متقین  
مثلاً الیہ -

علی یعنی مستعلاً گویا ہدایت مرکب

کے مشابہ ہے -

هَدَى - اصل مہدئی مصدر بمعنی  
حاصل بالمصدر نکالت اسکی مشہر فحاشت  
و عظمت امر ہے اور یا افراد کے  
لئے ہے والسنی علی ہدی واحد  
کیونکہ ہدایت وہی ہے جبکا نزول  
آنجناب علیہ الصلوٰۃ والسلام پر ہوا  
ہے - اسنے کہ اسکے سوا  
باقی تمام طرق منسوخ کر دئے گئے ہیں

(از پروردگار اینہا - اپنے خداوند کی  
طرت سے)

مِنْ اٰیٰتِہٖ - یا تبعیضیہ بخلاف  
مضاف اسے من ہدی وہم -  
رب - مصدر یا صفت مشبہ -

اوان گروہ ایشانند سنگاران و

لہ الایقان شک و شبہ و تردد کے بعد جب ذہن کسی حالت پر قائم ہو جاتا ہے اور اس کا علم  
مستحکم ہو جاتا ہے تو اسے یقان کہتے ہیں - پس یقین طہایت قلب ہے حقیقتہ حال شے پر  
و یقال ایقن الماء فی الحوض اذا استقر فیہ و یقال یقین جزم القلب مع الاستناد  
الی الدلیل القطعی (حموی)

وہی لوگ ہیں مراد کو پوچھنے والے  
 اُولَئِكَ - وَاُولَئِكَ مَفْرَق کے لئے  
 ہے اشارہ۔  
 والیک میں کہ جبار مجبور ہے۔  
 ضمیر فصل موکہ و مختص مظهر صخر  
 الْمَفْلُحُونَ - اصل مؤفلحون اسم ذم  
 الافلاح - بامر او ہونا - مصدر - افعل  
 اے ان المتقین ہوا الناس الذین  
 بلغات انھو یفلحون فی الآخرة۔  
 اَلَّذِینَ یُؤْمِنُونَ بِفَعْلِ مَعَ الْفَعْلِ  
 ب، جارحاً، موصولہ  
 اُنْزِلَ لَیْکَ وَفَا  
 اُنْزِلَ مِنْ قَبْلِکَ {صلہ  
 اُنْزِلَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِکَ  
 اَلَّذِینَ جَارِجاً، مجبور - ظرف لغو  
 اے یومنون بالقرآن ونبوۃ  
 محمد صلعم

۱۔ المفلحون - لام حرف تعریف ہے اور مراد اس سے ثبات علی الفلاح یعنی جہت ہے جہر  
 سمیت غالب ہے اور یہ صفت مشبہ سے حق ہے اور لام عہد فرجی ہے اور مہود وہ متقی  
 ہیں جو مفلحون فی العقبیٰ ہیں اور ضمیر اظہار قصر کے لئے ہے یہ مجرد تاکید نسبت کے لئے  
 بعض نے بیت مذکور سے استدلال کیا ہے کہ تارک و جب کے لئے خود فی العذاب  
 لازم ہے ایسے کہ قصر جس فلاح کا موصوفین مذکور ہیں پر متقنی متفان فلاح ہے تارک  
 صلۃ و زکوۃ سے اور یہ ظاہر بطلان ہے کیونکہ فلاح مذکور سے کمال فلاح مراد ہے اور  
 اتقا کمال سے اتقا مطلق شے لازم نہیں آتا۔

۲۔ اَلَّذِینَ یُؤْمِنُونَ بخبر و جمہ مبتدا دیا ہر دو جمہ صفت متقین ہیں۔ اس تقدیر پر مجبور  
 ہیں۔ پس اگر متقین کی تفسیر باعتبار اصل کیا جائے یعنی وہ لوگ کہ اپنے آپ کو بڑائی اور نقصان  
 میں سے بچاتے ہیں۔ تو یہ صفت مادہ ہوگی اور اگر ان کی تفسیر شرعی طور پر

وَمَا  
أَنْزَلَ، فَاصْرَحْ غَيْرَ أَنْزَلَ  
مَنْ قَبْلَكَ، جَارِجٌ وَظَرْفٌ  
وَيَا- الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ  
الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِأَنْزَلَ  
أُولَئِكَ عَلَى هَدًى  
و-ب حرف جارا  
الْآخِرَةِ، مَجْرُورٌ مَعْفُوفٌ  
السَّاعَةِ، الْيَوْمِ مَوْصُوفٌ  
يُوقِنُونَ، فَعْلٌ مَعَ الْفَاعِلِ  
هَمْزٌ

أُولَئِكَ، اِسْمٌ اِسْتِثْنَاءٌ  
الَّذِينَ يَأْتِقِينَ، اِسْمٌ اِسْتِثْنَاءٌ  
عَلَى جَارِ هَدًى، مَجْرُورٌ مَوْصُوفٌ  
مِنْ رَبِّهِمْ، مَجْرُورٌ مَوْصُوفٌ  
مُتَعَقِّقٌ بِكَائِنَةٍ مُخَدَّوْفَةٍ  
الَّذِينَ آمَنُوا، مَخْدُوفٌ  
يَا- اُولَئِكَ  
هَمْزٌ  
الْمُفْلِحُونَ  
يَا- اُولَئِكَ  
هَمْزٌ جَزْءٌ اِسْمٌ اِسْتِثْنَاءٌ

فہ ان آیات میں خاص بندگان خدا کی تعریف ہے اور ان کے استحقاق تعریف کا بیان ہے۔ کہ اس ہدایت عامہ محضہ سے یعنی کلام اللہ شریف سے مستفید ہونے والے وہ خاص بندے ہیں۔ جو مجرر صادق کی ہدایت کے موافق ذات صانع و حیچون اور اسکل صفات کمالیہ۔ اسکے پیغمبروں۔ کتابوں۔ فرشتوں جڑاؤں کیجاسے یعنی وہ حضرات جو شرعی تعلیم کے موافق عمل کرتے ہیں اور عذاب آخرت سے اپنے آپ کو بچاتے ہیں اور ان ہمنوں سے مدد و عین کی عنشت کا بیان مقصود ہے تو یہ صفت کا شنف ہوگی اور اگر متقین کے صفات سے بعض صفات کا اظہار مطلوب ہے تو صفت خاصہ ہے ۱۲

جہاں سے کلام اللہ شریف

جہاں سے کلام اللہ شریف

جہاں سے کلام اللہ شریف

کے دن جنت و دوزخ کے وجود قیامت اور اس کے تمامی مستحقات کو  
 عین یقین جانکر صدق دل سے تسلیم اور قبول کر لیتے ہیں۔ پتہ زمان  
 کے سامنے ہوں یا اس سے دور ہوں صداقت حق ہی کا اظہار کرتے ہیں  
 احکام شرعیہ کی تعمیل صدق دل اور خلوص نیت سے بجالاتے ہیں خصوصاً  
 نماز کو نہایت خشوع و خضوع کے ساتھ مع شرائط محافظت و رعایات ادا  
 مثل فرائض و واجبات و سنن و مستحبات کے ادا کرتے ہیں۔ اپنے مال و  
 سے شرعی تعلیم کے موافق فقراء و مستحقین کے ساتھ سلوک خیر کرتے ہیں  
 یعنی صدقہ و زکوٰۃ پوری پوری ادا اور بر محل خرچ کرتے ہیں۔ ان میں سے  
 بعض لوگ اگرچہ امور غائبہ پر پہلے سے ایمان رکھتے ہیں۔ مگر اس کی تاکید  
 اور تکمیل کے لئے اس کتاب خاتم الکتب کے ہدایت خیر اور حکمت آمیز  
 احکام کی پیروی کو لازم اور ضروری سمجھتے ہیں۔ بیشک اس کتاب کے  
 ماننے والے اور صدق دل سے اس پر عمل کرنے والے لوگ البتہ خاص  
 ہدایت پر ہیں اور بیشک یہی خوشوقت اور فائز المرام ہیں۔

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ

ہرگز نہ آتا کہ کافر شدند برابر است بر ایشان کہ ترسانی ایشان را

تحقیق جو لوگ کہ کافر ہوئے برابر ہے اور ان کے کیا ڈرایا تو نے نہ

أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ خَتَمَ اللَّهُ

یا ترسانی ایشان را ایمان نیا رہد ہرگز خدا

یا نہ ڈرایا تو نے انکو نہیں ایمان دین گئے مہر کی اللہ نے



عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ

بروہا سے ایشان اور اپنی کانوں انکے۔ اور اپنی آنکھوں انکی کے

غِشَاوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ

پر وہ ایست و ایشان راست عذاب و بزرگ عذاب ہے اور واسطے انکے

عہدی جنسی مراد عام منکرین بتوت و کتاب۔

كَفَرُوا، مَا مَنَعَ الْكَافِرَ سِرَ الْعَمَةِ  
و ستر لغتہ الحق۔ ضروریات شرع دین  
اور اُن امور سے انکار کرنا جن کا ثبوت

۱) ہر آئینہ آنا کہ کافر شدند۔ بہ تحقیق  
جو لوگ کافر ہوئے

۲) حرت مشبہ بغفل ہو کہ صدق خبر  
الذین جمع اسم موصول عہدی مراد  
مثل ابو الہب و کفار ان مخصوص۔ یا

۳) ان۔ حرت ہو کہ صدق خبر۔ یہ حرت فعل ماضی کے ساتھ چند وجوہ میں مشابہ ہے (۱) عدو حرت  
میں جیسے (عدو مذاق) (۲) ماضی کی طرح فتح پر مبنی ہونے میں (۳) وزن و قافیہ کے  
داخل ہونے میں جیسے (غیر مبنی۔ رائی) (۴) فعل کی طرح دو اسموں مرفوع و منصوب  
پر داخل ہونے میں پس اسی مشابہت کے باعث یہ حرت عامل ہے۔

۴) ابو الہب۔ ابو الہب بن عبد المطلب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چچا اور نام اس کا  
عبد العزیٰ ہے نبی ماسم میں سے جو لوگ مسلمان نہیں ہوئے تھے وہ بلحاظ قرابت ایذا سے  
کفار کے مقابلہ میں آنجناب سرور کائنات کو مدد دیتے تھے مگر ابو الہب خود بھی ایذا دیتا  
تھا اور لوگوں کو بھی ایذا سے نبی پر پہکاتا تھا۔ اور جو حضرات مسلمان ہو جاتے تھے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے  
یقینی طور پر ہوا ہے۔ اور ان سے  
جن پر اعتقاد رکھنا بحکم شریعت  
ضروری ہے مثلاً ذات واجب  
الوجود اور اسکی توحید تمامی صفات  
یا کسی ایک صفت کمال کا منکر ہونا  
یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم حضرت خاتم  
نبوت کی رسالت یا قرآن یا قیامت

وغیرہ یقینات سے انکار کرنے کو  
کفر کہتے ہیں و فی المواقف بآئ  
عَدَمِ تَصَدِّيقِ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی  
اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فِی بَعْضِ مَا عَلَّمَہِ  
بِالضَّرُورَةِ

مصدر - ف - ض - کفر - یُکْفَرُ  
کافر - مکفور - اُکْفَرُ - لَا تَکْفُرُ  
یقال - کَفَرًا وَ کَفَرًا السَّیِّئَ

انہیں مرتد بنانے کی قدر میں لگا رہتا تھا۔ جنگ بدر میں خود نہیں آیا مگر اپنے عوض ہے  
ابو جہل کے یہاں عاصی بن ہشام کو بھیجا تھا۔ عاصی اس کا مقروض تھا معافی قرضہ کی  
شرط پر ابولہب کی جانب سے اس کا عوض ہو کر شریک جنگ ہوا تھا۔ اس ردائی کے تہوڑے  
ہی داؤن بعد اسے ایک قسم کا زہر ملا مقدمی پہوڑا نکلا جس سے عرب کو گمان تھا کہ جو  
شخص اس مریض کے پاس جائیے وہ بھی سی بہک مرض میں فوراً مبتلا ہو جائے گا  
لہذا کوئی شخص اس کے پاس آتا جاتا تھا یہاں تک کہ اسکے بیٹے بھی اسکی خبر گیری سے  
تنگ آگئے تھے آخر وہ اسی بیکسی کی حالت میں مر گیا اور دوسرے دن معلوم ہوا۔ جبکہ  
اس کا بدن مڑ کر بدبو پاک ہو گیا تھا۔ آخر کار بڑی ذلت سے اسکا مردہ کربوین سے  
ڈھکیں ڈھکیں کر ایک گروہ میں ڈال دیا گیا۔ اگر اس آیت سے اس لوگ مسئل  
ابو جہل و ابولہب وغیرہ مراد ہیں تو یہ آیت منجہ معجزات سے ہے۔ جس میں آنجناب کو  
جتا دیا گیا کہ فلاں فلاں شخص ایمان نہیں لائیں گے۔

مستمره - و غَطَّاهُ وَ كَفَّرَ كَفْرًا وَ كَفَّرًا  
۱۳ وَ كَفَّرُوا - وَ كَفَّرْنَا - حَذِّ آمَن - ۱۲  
۱۴ اکیان است برایشان - ان پر  
برابر است -

اسم مصدر بمعنی استوار  
بمقام مستوی مصدرا

اے مستوعلیہم انذارک وغیرہ۔

للسيرة في سواء إذا دخلت  
بعدها ألف الاستقام لم تمت  
أم كسواء على أمتيت أم قعدت

فَإِذَا عَطِفَ بَعْدَهَا أَحَدُ الْأَسْمِينَ  
عَلَى الْآخَرِ عَطِفَ بِالْأَوَّلِ لَا غَيْرُ  
نَحْوِ سَوَاءٍ عِنْدِي زَيْدٌ وَعَمْرٌو فَإِذَا  
كَانَ بَعْدَهَا قَلَاتٍ بَغِيرِ اسْتِثْنَاءٍ  
عَطِفَ أَحَدُهُمَا عَلَى الْآخَرِ بَابُ  
كَقَوْلِكَ عَلَى مُنْتِ أَوْ قَعْدُ شُكُنَ  
كَانَ بَعْدَهَا مُصَدَّرَاتٍ مِثْلُ

سواءٌ على قِيَامِكَ وعودِكَ فإِنَّ  
العطفَ بالواوِ يَأْوُرُ انْهَادَ خَلَّتْ  
فِي الْفَعْلَيْنِ بغيرِ اسْتِفْهَامٍ لِمَا فِي  
ذَلِكَ مِنْ مَعْنَى الْمَجَازَةِ فَتَقْدِيرُ  
الْمِثَالِ إِنْ قُمْتُ أَوْ قَعَدْتُ فَمَا  
عَلَى سِوَاءِ - هَذَا اسْتِثْنَاءَاتُ الْعَرَبِ  
لِسِوَاءِ -

وانما قال سبحانه سواء عليهم  
ولم يقل عليك لان الانذار  
وعدمه ليسا سواءا لديه صلى الله  
عليه وسلم -

۱۰۰  
۱۰۱  
۱۰۲  
۱۰۳  
۱۰۴  
۱۰۵  
۱۰۶  
۱۰۷  
۱۰۸  
۱۰۹  
۱۱۰  
۱۱۱  
۱۱۲  
۱۱۳  
۱۱۴  
۱۱۵  
۱۱۶  
۱۱۷  
۱۱۸  
۱۱۹  
۱۲۰  
۱۲۱  
۱۲۲  
۱۲۳  
۱۲۴  
۱۲۵  
۱۲۶  
۱۲۷  
۱۲۸  
۱۲۹  
۱۳۰  
۱۳۱  
۱۳۲  
۱۳۳  
۱۳۴  
۱۳۵  
۱۳۶  
۱۳۷  
۱۳۸  
۱۳۹  
۱۴۰  
۱۴۱  
۱۴۲  
۱۴۳  
۱۴۴  
۱۴۵  
۱۴۶  
۱۴۷  
۱۴۸  
۱۴۹  
۱۵۰  
۱۵۱  
۱۵۲  
۱۵۳  
۱۵۴  
۱۵۵  
۱۵۶  
۱۵۷  
۱۵۸  
۱۵۹  
۱۶۰  
۱۶۱  
۱۶۲  
۱۶۳  
۱۶۴  
۱۶۵  
۱۶۶  
۱۶۷  
۱۶۸  
۱۶۹  
۱۷۰  
۱۷۱  
۱۷۲  
۱۷۳  
۱۷۴  
۱۷۵  
۱۷۶  
۱۷۷  
۱۷۸  
۱۷۹  
۱۸۰  
۱۸۱  
۱۸۲  
۱۸۳  
۱۸۴  
۱۸۵  
۱۸۶  
۱۸۷  
۱۸۸  
۱۸۹  
۱۹۰  
۱۹۱  
۱۹۲  
۱۹۳  
۱۹۴  
۱۹۵  
۱۹۶  
۱۹۷  
۱۹۸  
۱۹۹  
۲۰۰

آنند زیت منہج ڈرایا تو نے  
بعض مضامین پر عایت حکایت حال

۵۔ ائمہ استنبام داد اس جگہ دو لحاظ اپنے وضعی معنوں سے مجرد میں کیونکہ قائل کا مقصود وہ استنبام ہے اور حد الامر میں کی تخیر و تمیید۔ اس لئے یہ دونوں اپنے معنی سے مجرد ہو کر صرف تاکید کا فائدہ

واستقبال الانذار، ڈرانا۔ پادشاہ  
مطلق العنان اور مالک حقیقی کی نازیبا  
کے جرم اور اُس کی سزا سے خوف  
ولانا۔ ڈرانا بمعنی ابلاغ و فی البھی  
الانذار الاعلام مع التخلیف  
فی مدیة تسعة التحفظ من المخوف  
فان لم تسع فهو اشعار و اخبار  
لا اندار۔

مصدر۔ افعال۔ اَنْذَرَ۔ یَنْذِرُ  
مَنْذَرٌ۔ اَنْذِرُ۔ لَمْ یَنْذِرْ  
دیانہ ترسانی ایشانرا۔ نہ ڈراوے  
دیانہ ڈرایا تو نے (نکو)

اَمَرَ، حرف عطف موکہ تسوۃ اسجد  
یہ حرف اپنے موضوعہ معنی سے

یعنی یخیر و یقین اَحَدٌ لَمَرِّین  
سے مجرور ہے۔

لَمْ یَنْذِرْ، مضارع مجزوم بلجر  
بمعنی باضی منہی۔

(منی گروند۔ ایمان نہیں لائے گئے)  
لَا یُؤْمِنُونَ، مضارع منفی مصدر  
الایمان

(مہربنا وہ اسے خدا۔ مہر کردی ہے  
اللہ نے)

خَتَمَ، مضارع الحتم، مضبوط۔  
بند کرنا۔ مہر کرنا۔

یقال ختم ختمًا وخِتامًا۔ النشئ  
وعلیہ وضع علیہ الخاتم۔ وختم  
الاناء بمعنی سَدُّ بالطین او غیرہ

لَا یُؤْمِنُونَ، اس سے ظاہر ہے معلوم ہوتا ہے۔ کہ کوئی کافر ایمان نہیں لاسکتا۔ کیونکہ  
الذین کفروا اور لا یؤمنون دونوں جمع کے سینے ہیں۔ اور جمع کا تقابل حبیب  
جمع سے ہوتا ہے تو اس وقت جمع کا ہر فرد ملحوظ ہوا کرتا ہے لہذا اس تقدیر پر آیت کے  
یہ معنی ہونگے کہ کفار میں سے کوئی شخص ایمان نہیں لائے گا۔ لیکن چونکہ اکثر کفار مشرک اسلام  
ہو چکے ہیں اور آئندہ قیامت تک ہوتے رہیں گے۔ لہذا بطریق مجاز اسجد عام سے خاص کفار

وخلق الله على قلب جملة لا يفهم (اور پست وائی ایہا۔ اور انکے کا دل نہ سمجھتا) مصدر تک۔ ختم۔ تخلیہ نہ کرنا۔  
 مختم۔ اختتم۔ لا تخلو مین سے ایک جس ہے جس کے  
 (برو بہاے ایہا۔ انکے دلوں پر) واسطے سے عقل آوازوں میں تمیز  
 تعلی۔ صنف عقل۔ قلوب جمع قلب کرتی اور ان کو حاصل کرتی ہے  
 (اول۔ روح۔ نفس ناطقة۔ حیات اصل میں مصدر ہے۔  
 لطیفہ نورانی) (روزا کہ) رو بردید ہاے ایہا۔ اور انکی آنکھوں پر

۱۔ قلب۔ لغت میں اس گوشت کے ٹکڑے کو کہتے ہیں جو سینہ کے بائیں طرف پہلو میں لٹکا ہوا ہے۔  
 اسی میں سے روح حیوانی بذریعہ شرائین تمام اعضائے جسم میں پہنچتی ہے۔ اور جس و حرکت  
 کا باعث ہوتی ہے۔ اصطلاح شرع میں قلب اس قوت یا لطیفہ کا نام ہے جس سے انسان  
 کی انشیت قائم ہے۔ دلیل سے استدلال کرنا اور مدلول کا پہچاننا اور اس کا بیان کرنا اسی  
 لطیفہ و ذکا کا کام ہے یہی شعر با احکام الہی اور محل الہام ربانی ہے اسی لطیفہ کی وجہ سے  
 انسان امور الہیہ کا سکلف بنتا ہے اور شرعی اور مرویہ اس پر واجب ہوتے ہیں۔  
 اسی لطیفہ کو نفس اور روح بھی کہتے ہیں یہ ایک لطیفہ نورانی جسم ہے اور لحمی قلب کے  
 ساتھ اسکا ایسا تعلق ہے جیسے سفیدی کا کپڑے کے ساتھ تعلق ہے اور حرارت کا آگ  
 سے۔ سمع غیر جمع کے جوتے ہوئے لفظ سمع کا واحد لانا یا اس لحاظ سے ہے کہ سمع دراصل مصدر ہے  
 اور تشدید جمع نہیں آتی۔ اور یا اسوجہ سے کہ سمع کا مدرک ایک ہی ہے یعنی اصوات اور قلب  
 اور لہر کے مدرکات زیادہ ہیں۔ مثل جوہر و عرض۔ یا بہ تقدیر حذف مضان اسے  
 حواس سمعہم (ما شہ فیادی)



ابصار، جمع بصر۔ (آنکھ بنیاتی)	اس میں بصر چشم کے اور اک اور
حواس ظاہرہ میں سے ایک حس ہے	احساس کو کہتے ہیں
جس کے ذریعہ سے عقل رکھنے والی	(پوشش ہے - پردہ ہے)
چیزوں میں اور ان کی شکلوں اور	عشناوۃ، پردہ چشم اور دھشت
صورتوں میں تمیز اور ان کو حاصل	کہ دوسری شے کو اپنے میں لئے
کرتی ہے۔	ہوئے ہو۔ اور اسپر محیط ہو۔ اور

۵۔ عشناوۃ۔ غرض اس سے شعاع بصری کے خدج کی رکاوٹ ہے جس سے کہہ سکتے ہیں کہ عشناوۃ ہدایت علت کا مانع ہے جیسے سچ ہاتھ رتھی کا مانع ہے۔ ایسے مانع سے مہرل اپنی اصلی حالت عدم پر قائم رہتا ہے جو ایک امر ثابت غیر متجدد ہے۔ پس ایسے مانع کو جلد آمید سے لانا نہایت ہی مناسب مقام ہے اور ختم جسکی غرض امور خارجہ کے دخول کی منع ہے۔ گویا وہ مانع علت ہے۔ جیسے سپر جرح کی علت تمام شمشیر اور نیزہ کی مانع ہے ایسا مانع علت تمام کو ہدایت علت کے مانع سے ضرور سو خر ہونا چاہیے پس ایسے مانع کا جلد فعلیہ سے لانا ہی مناسب مقام ہے جو حدود اور سجدہ پر دلالت کرتا ہے۔ و

اعاد سبھا نہ الجار لتكون اول علی سئدة الختم فی الموضوعین فان ما یوضع فی خزائنہ اذا ختمت خزائنہ و ختمت دارہ کان اقوی فی المنع عنه و اظهر فی الاستقلال لان اعادۃ الجار تقتضی ملاحظۃ معنی الفعل المعدی بہ حتی کانہ ذکور ثین و لذا قالوا فی امرت بزیید و عمر و مروء احد فی مررت بزیید و بعمر و مروء و العطف وان کان فی فقیۃ الاعادۃ انک لیس ظاہراً مثلہا فی الافادۃ۔

(حاشیہ بنیادی روح)

واضح ہو کہ وزن فعال بدون الحاق  
حرف تاء اسم الہ ہے۔ نحو خرم اور بعد  
لئے حرف تاء کے اس چیز پر بولا  
جاتا ہے جو دوسری شے پر محیط ہو۔  
جیسے لقاة و قلاوة۔ اور مصاور بھی  
اسی وزن پر آتی ہیں۔ مثل کتابتہ و  
خلافتہ اور کہا ہے کہ داد اسکی یا سے  
بدل ہے اسلئے کہ اس سے کوئی  
فعل سوا سے یا سے کے نہیں آتا اور  
توزین تنوین کے لئے ہے اور اس سے  
مراد ایک خاص قسم کی غشا ہے غیر  
متعارف اور یا لعظیم کے لئے ہے  
اسے غشاوة اتی غشاوة اور یا دونوں  
کے لئے ہے جیسے تکثیر و تعظیم معاً  
مراد ہے قولہ لقاة کذب رسل  
ہین۔

اور امینار است عذاب بے بزرگ۔ اور  
انکے واسطے ہے بڑا عذاب  
لہم۔ لہذا حزن مختص فرمبتدا۔ و

مظہر استحقاق عذاب بروزن نکال  
ورنج و تکلیف اصل میں اس کے  
معنی مراد سے باز رہنے اور رکاوٹ  
کے ہیں من اعذب الشی اذا  
امسک امی عقاباً بمنع الجانی  
عن المعاودة ویطلق علی کل الم  
دان لہد یکن عقاباً مانعاً وقیل  
من التعذیب یعنی ازالة العذاب  
فعدبتہ ازلت عذاب حیاتیہ اور  
کہا ہے اصل میں عذاب استمرار کو  
کہتے ہیں لیکن اس کا اطلاق استمرار  
الم ورنج میں ہوتا ہے يقال عذبتہ  
لے داومت علیہ لالم اور تکثیر نوعیت  
کے لئے ہے گویا ان کے لئے  
آخرۃ میں ایک خاص قسم کی سزا اور  
ایک خاص نوع کی عذاب ہے جس کا  
مثل عذاب دنیا میں نہیں ہے۔  
عظیم، صدحیر (شدید و گران و  
سخت) صفت مشہد

٢ قيل لو كان الكتاب كاملاً لكان هدى للكفار ايضا فنجاب بان علم الهدى عليه السلام ايها المزمع منهم لا تقصروا في الكتاب شعر و النجم لتقصوا لاجساد و روي

ان الذين كفروا ضير جمع فاعل  
ان الذين كفروا ضير جمع فاعل

سواء عليهم جاز مجرور متعلق بمصدر  
سواء عليهم جاز مجرور متعلق بمصدر

انذارهم ام لم تنذرهم قال  
انذارهم ام لم تنذرهم قال

لا يؤمنون فعل  
لا يؤمنون فعل

ان الذين كفروا اسم  
ان الذين كفروا اسم

لا يؤمنون جملة فعلية خبر  
لا يؤمنون جملة فعلية خبر

سواء عليهم ظرف لنوم  
سواء عليهم ظرف لنوم

انذارهم ام لم تنذرهم جملة فعلية  
انذارهم ام لم تنذرهم جملة فعلية

سواء عليهم انذارهم ام لم تنذرهم  
سواء عليهم انذارهم ام لم تنذرهم

لا يؤمنون فعل  
لا يؤمنون فعل

ان الذين كفروا اسم  
ان الذين كفروا اسم

لا يؤمنون جملة فعلية خبر  
لا يؤمنون جملة فعلية خبر

نقل انذار كبر صاعدا فاعلموا انما يفعلون هذا تحذير من ان لا يقدر عليهم روح -

خَلَقَ، فعل - اللہ، فاعل  
 عَلَى قُلُوبِهِمْ، جار مجرور ظرف لغو  
 وَ عَلَى ... حرف جار  
 حواس، محذوف مضنا  
 سَمِعَهُمْ، مضنا مضاعف علیہ  
 وَ عَلَى أَبْصَارِهِمْ، متعلق بخبر  
 ثابت محذوف .... خبر  
 غِشَاوَةٌ ..... ابتدا

لَهُمْ، جار مجرور متعلق ... بخبر  
 محذوف ... خبر مقدم  
 عَذَابٌ عَظِيمٌ ..... ابتدا  
 موصوف صفت -  
 جَدَّ وَ خَتَمَ الزَّوْعَ عَلَى أَبْصَارِهِمْ  
 وَلَهُمْ عَذَابٌ  
 لَا يُؤْمِنُونَ

۱۔ ان آیات میں معاذین اسلام اور سرکش کفار کا ذکر ہے۔ اور مقصود اس سے  
 آنجناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی اور اطمینان خاطر ہے۔  
 اسلام کے ظاہر و پدہی انار بیدایت کو دیکھ کر کفار کے انکار کرنے اور انکے  
 بیجا اصرار و ہٹ دھرمی سے آنحضرت کو نہایت ہی رنجش آتی تھی۔ لہذا  
 آپ کو کفار کی واقعی حالت پر مطلع کیا جاتا ہے اور اسلام کی طرف متوجہ ہونے  
 اور کفر پر مصر رہنے کی علت بیان کی جاتی ہے کہ اسے ہمارے صادق پیغمبر  
 یہ وہ لوگ ہیں جن کی فطرت سلیمہ اور صحیح استعدادیں ناقض اور نکمی ہو گئیں  
 ہیں۔ ظاہری صورت و شکل کے سوا اسے انسانی فضائل اور اخلاق حمیدہ  
 بشریہ سے انکے پاس کچھ بھی نہیں بہیمیت کے غلبے سرکشی خود رانی اور  
 رسم و رواج کی پیہودہ پابندیوں نے ان کی رہی سہی قابلیت و استعداد  
 کو بھی کھودیا ہے۔ اب ان کی ایسی حالت ہے۔ کہ کفر و معاصی۔ عناد و سرکشی

کے سوائے کچھ دوست نہیں رکھتے۔ اپنے مرضی کے خلاف کچھ سنتو  
 نہیں اور مرغوب طبعی کے سوائے دیکھتے تک نہیں۔ نفسانی خواہشات  
 کے انہماک نے انہیں اس قابل نہیں چھوڑا کہ کسی غیرت خیز واقعہ  
 سے نصیحت لے سکیں۔ یا ڈرائے وہمکائے سے سنبھلیں۔ اسے  
 پیغمبر ان کبھتوں کے اسلام کی طرف متوجہ نہ ہونے سے آپ رنجیدہ  
 خاطر نہ ہوں یہ لوگ کسی طرح ہدایت نہیں پاسکتے۔ کیونکہ انہوں نے اپنی  
 ہمتوں نور فطرت اور صلاحیت استعداد کو دے چھوڑا ہے اب یہ دوزخ  
 ہی کو ہو رہے ہیں نہ انکے دل کفر و معاصی کے گڑھوں سے نکل سکتے ہیں اور  
 نہ انکے کان امر حق کی سماعت کے لائق ہیں اور نہ انکی نگاہیں آیات واضحہ  
 و دلائل ظاہرہ کی تجل کو دیکھ سکتی ہیں (وَلَقَدْ ذَرَأْنَا الْجَحْمَ لَكُمْ كَثِيرًا  
 مِّنَ النَّارِ وَالْجَنِّ وَالْإِنسِ انج)

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللّٰهِ

اور مردمان کسے بہت کہنی گوئے ایمان آور دیم  
 اور بعضے لوگوں میں سے وہ ہیں جو کہتے ہیں ایمان لائے ہم ساتھ اللہ کے

وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ

و بر روز باز پسین نیست در ایشان مومنان  
 اور بتقدیران بچھلے کے اور نہیں وہ ایمان لائے والے

يُخْلِ عَنِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا

فریب می دہند خدا را و مومنان را و  
 فریب دیتے ہیں اللہ کو اور ان لوگوں کو ایمان لائے اور

يَخَذُ حُوقًا إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ۝

حقیقت معنی فریب دہند مگر خود را و آگاہ معنی سہند

ہینین فریب دیتے مگر جانوں اپنی کو اور ہینین سمجھتے

فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ۖ فَزَادَهُمُ اللَّهُ

دروں ایشان بیماری است پس افزون کرو ایشان خدا

زیجہ دلوں انکے کے بیماری ہے پس بڑھائی انکی اللہ نے

مَرَضًا ۖ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۚ هَبْ مَا كَانُوا

بیماری را ایشان راست عذاب درد دہند بسبب آنکہ

بیماری اور واسطے انکے عذاب ہے درد دینے والا بسبب اس کے

يَكْذِبُونَ ۝

دروغ می گفتند

کہ حقے جھوٹ بولتے

بینہما اصلہ اناس یا ناس۔ کیونکہ  
اسکی تغیر نویس آتی ہے اور  
کہتے ہیں یہ دونوں نفیس ہیں۔

۱۔ اور ازمردان۔ اور بعض لوگوں سے  
من، بعضیہ۔ الناس۔ ال،  
عوض ہمزہ محذوفہ و لذلّٰلا تجتمع

۵۔ الناس۔ اصل کی ناس ہے بروزن فعال فاسکی تحفیفا حذف ہو گئی ہے اور یہ اسم جمع انسان

کاس ہے۔ نہ جمع کیونکہ فعال اور ان جمع سے نہیں۔ ماخذ اس کا اتش بمعنی آتش ہے

قال بقالی و الناس من جانب الطور ناراً و بمعنی طلبہ و روض۔ پس جس طرح

خفایت اور پوشیدگی کیونکہ جن (جن اور جان) نام رکھے گئے ہیں۔ اسطرچ



الناس، اسم جمع ماخذاً من (النس) بمعنی  
ظہور ووضوح ہے۔ یا نسیان یا  
استیناس بمعنی الفت والنسیت  
من (ن) نکرہ موصوفہ۔ یا موصولہ  
یقول - ۱۔ ع القول بات کہنا  
اور قول اس جملہ کو کہتے ہیں جو مفید  
مطلب و معنی ہو سکے کبھی مقول پر

اور معانی فی النفس - رائے اور  
مذہب پر بھی پڑا جاتا ہے۔ جیسے  
کہا جائے یہ قول ابی حنیفہ کا ہے۔  
مصدر ض۔ اجوف وادنی  
قال قولاً وقللاً وقللاً وقللاً و  
مقالاً و مقالاً یقول قائل  
مقول۔ قل۔ لا تقل۔

ظہور کے سبب سے اس کو انسان کہا گیا ہے۔ بعضوں نے کہا کہ وہ استیناس سے ماخوذ  
ہے۔ کیونکہ اسکی جبلت میں ہمیش کی صحبت اور اس کی الفت کا خمیر ڈالا گیا ہے۔ اور  
کہتے ہیں کہ وہ نسیان سے ماخوذ ہے اور اسکی اصل نسی بکسرین وفتح یار ہے۔ اس میں  
دو تغیر واقع ہوئے ہیں۔ پہلے کلمہ لام کو موضع عین میں لاکر نسیں کسور یا خربنا گیا ہے  
اور بعد یاء متحرک ماقبل مفتوح پا کر اسکو الفت سے بدل دیا ہے پس نسی سے ناس پڑا جاتا  
ہے۔ اور کہتے ہیں اصل اس کی نوس ہے بدلیل تفسیر فہم وزن نوس ہے ۱۲

۱۳ من۔ اگر الناس میں الف ولام عہدی ہے تو من موصولہ ہوگا۔ اور معبود عبد اللہ بن ابی  
ہن سلول۔ معیت بن قشیر و عبد بن قیس وغیر منافقین ہیں۔ اور اگر وہ جنسی ہے تو من  
نکرہ موصوفہ ہے اور معبود الذین کفروا یا جملہ منافقین۔

۱۴۔ یقول کا واحد لانا برعایت لفظ من ہے۔ اور لفظ آمنا وھم کا جمع لانا برعایت معنی  
من ہے کیونکہ یہ لفظ واحد ثنیہ اور جمع کی صلاحیت رکھتا ہے۔ پس یہ مراد اللفظ  
مجموع المعنی ہے۔



واصلہ مَا اٰمَنُوا حَتّٰی یطَاقُوا قَوْلَهُمْ  
 فِی تَصْرِیحِ الْفِعْلِ دُونَ الْفَاعِلِ  
 لکن عکس مبالغتہ فِی التَّکْذِیْبِ  
 اِلَّا اَخْرَاجَهُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ  
 اَنْبَلُغْ مِنْ نَفْیِ الْاِیْمَانِ فِی مَا ضَرَبَ  
 الْوَعْدَ وَلِذٰلِكَ اَکْثَرُ النَّفْیِ بِالْبَاءِ  
 اِس آیتہ میں تصریح ہے کہ جسکے  
 دِل مِیْن تصدیق نہیں وہ مومن  
 نہیں۔

(فریب دیتے ہیں اللہ کو۔)

یُحْجِلُّ عَوْنَ <sup>مُضَعَفٌ</sup> ج۔ ع الحُجْدُ  
 فریب دینے کے لئے عیب اور  
 نقص کو چھپا کر صلاح و عمدگی ظاہر  
 کرنا۔ اصل میں خدع کے معنی  
 چھپانے اور پوشیدہ کرنے کے  
 ہیں۔ اسی لئے خزانہ کو مخدعہ اور  
 خلاف مقصود راستہ کو جس سے  
 عوام واقف نہ ہوں طریق خادع  
 کہتے ہیں۔ اس جگہ مفاعلہ اظہار مبالغہ

کے لئے سب گویا ہر مومن و مہمک اور  
 فریب دینا ان کی عادت ہو گئی تھی  
 اور وہ کثرت سے اسکے عامل تھے  
 اور یہ معنی نہیں ہیں کہ خدا اور رسول  
 و مومنین و منافقین سب ایک  
 دوسرے کو دھوکہ دیا کرتے تھے  
 بعضوں نے کہا ہے چونکہ صورت  
 واقعہ خدع کے مشابہ تھی اسلئے  
 بطریق مجازہ تشبیہ اسکو مخادعہ سے  
 تعبیر کیا گیا ہے منافقین کے معاملہ  
 کی صورت یہ تھی کہ وہ خدا اور رسول  
 و مومنین کے سامنے ایمان کا  
 اظہار کرتے ہیں حالانکہ وہ دل سے  
 مسلمان نہ تھے اور انکے ساتھ  
 خداوند تعالیٰ کے معاملہ کی یہ صورت  
 تھی باوجود واقفیت اصل حالت  
 کے انپر عام مسلمانوں کے  
 احکام جاری فرمائے اور مسلمانوں  
 میں انکو طائر اشماء کیا۔ حالانکہ وہ

اسکے نزدیک ورک اسفل کے مستحق تھے اور مسلمانوں کے معاملہ کی صورت تھی کہ انہوں نے حکم خداوند کی اطاعت کی اور منافقین پر عام مسلمانوں کے احکام جاری رکھے باوجودیکہ وہ اکثروں کی منافقت سے واقف تھے اس توہم پر کہ شاید بعض لوگ پسند کریں۔ مگر اول اس جہد الخادعة۔ ایک دوسرے کو دہوکہ اور فریب دینا۔ مصدر مفاعلة۔ خَادَعٌ۔ يَخَادِعُ۔ مُحَادَعٌ۔ خَادِعٌ۔ لَا تَخَادِعُ۔

خادع و تمانزا کہ گرویدند۔ اور ان لوگوں کو کہ ایمان لائے ہیں

وَالَّذِينَ، اسم موصول عہدی و یا جنسی۔

أَمْنُوا، ج۔ ع۔ مصدر الامانیان

وَالَّذِينَ، اسم موصول عہدی و یا جنسی۔ اور نہیں فریب دیتی۔ فَايْخُلَعُونَ۔ ج۔ ع۔ منفی

الْخِدْعُ، وَالْخَدْعُ دہوکہ میں ڈالنا۔ مصدر ف خَدَعَ يَخْدَعُ۔ خَادِعٌ۔ مُحَادَعٌ۔ لَا تَخْدَعُ

(مگر ذاتہاے خود را۔ مگر اپنی جانوں کو) کہ ان الخدع لَا يَعدوهم الی غیر ہم رک

الاحرف استثناء مفرغ غیر عال۔ النفس جمع قلت نفس مراد کثرت معنی ذات و حقیقت شے۔ دل روح۔ جان۔

اور اس بخار طیف کو بھی کہتے ہیں جو حس و حرکت اور قوت حیات کا حامل ہوتا ہے اور جو ہر مجروح کے متعلق

تدبیر بدن ہے اور اسے روح امر کہتے ہیں اور یہی مراد ہے اس مقولہ میں مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ عَرَفَ رَبَّهُ

ہم تدبیر مع راجع بمن برعایت معنی۔

(و آگاہ نمی شوند۔ اور نہیں سمجھتے)  
 وَ مَا يَشْعُرُونَ بِضُرِّ  
 مَا نَفَىٰ الشُّعُورَ الْعِلْمُ الْبَدَنِي  
 وَالْعِلْمُ الْخَوَاسِ -

خواس کو اسلئے متاع رکھتے ہیں کہ وہ  
 شعور کے لئے وسائل میں ماحذ آگاہ  
 شعور ہے ومعنی الایۃ ان الحق  
 ضرر ذلک الخدر بھم کالمحموس  
 لکنہم لہم اذیم فی الغفلۃ کالت  
 لایحس -

اشعر بطلع من یانت کرنا مصدر  
 ت - ض - شع - یَشْعُر - شَاعِر  
 مَشْعُور - اَشْعُر - لَا تَشْعُر  
 یَقَالَ شَعْر - شَعْرًا - وَ شَعْرًا -  
 وَ شَعْرًا وَ شَعْرًا وَ شَعْرًا بِتثلیث  
 الشین - وَ شَعُورًا - وَ شَعُورَةً

و مشعورۃ بہ بمعنی علم او احسن  
 (دور دہاے اینہا مرضی است۔  
 انکے دلوں میں بیماری ہے)

فی، ظرفیہ - قلوب - جمع قلب (دل  
 روح) مرض، ایک کیفیت اور  
 عارضی اثر کا نام ہے۔ کہ بدن کو  
 عارض ہو کر اس کے افعال طبعی  
 میں خلل انداز ہوتا ہے اور رفتہ رفتہ  
 موجب ہلاکت و سبب فوت  
 مریض بن جاتا ہے۔ ایسے ہی قلب  
 انسان میں جب ایک صفت پیدا  
 ہو جاتی ہے کہ ذکر حق - اطاعت  
 مالک اور سچے معبود کی عبادت سے  
 اس کو روک دیتی ہے تو یہ صفت یا  
 عرض - مرض قلب یا بیماری روح  
 ہے۔ و یا مرض بمعنی غم و حزن -

پس افزون و او خداوند بیماری بایشان  
 پس زیادہ وی اللہ نے انکو بیماری  
 کے فزادہ بتقویہ - ثلاث  
 الاعداض الخبیثۃ بالحنق والو

وانزال الایات -

ف، نصیحہ یا تنویدیہ -

لھم۔ راجع باصحاب قلوب اور یا  
مضات محذوف ہے۔

اے زَادَ اللہ قلوب لھم مرضنا اور  
یا اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ  
مرض قلب مرض تمام جسد کیلئے اور  
یا یہ کہ قلب سے نفس ناطقہ مراد ہے  
مرضنا۔ اعادہ مرض بنکر دلیل مغائرۃ  
ہے اسلئے کہ مزید مزید علیہ کا مغائر  
ہوتا ہے اور کہا ہے مظهر بمقام مضمر

اجوف۔ یائی۔ زاد۔ یزید۔  
زائد۔ مزید۔ زد۔ لا تزد۔  
یقال زاد۔ زیداً وزیداً اور زیداً۔  
وزیادۃً ویزیداً وزیداً نا بمعنی  
نمّا۔ والشیء۔ انماۃ

عذاب۔ (مرامینا راست۔ عذابے ورناک۔  
اور انکے لئے ہے درودینے والا  
(عذاب)

الیم۔ اسم فاعل ہم ثلاثی سے ماخوذ  
ہے بجاے مفعول (مالوم)  
و یا فعیل بمعنی مفعّل (مؤکم) مثل

ہے یہ قول ضعیف ہے۔  
زاد، ا۔ ع الزید والزیادۃ۔  
زیادہ کرنا زیادہ ہونا مصدر یک

لہ الیم۔ فعیل ہے الم سے یعنی مفعّل مثل سمع بمعنی سمع۔ و مخشرمی کہتے ہیں یہ ماخوذ ہے الم  
ثلاثی سے مثل وجع وجع سے کیونکہ اس کے نزدیک فعیل بمعنی مفعّل ثابت نہیں ہے اس لئے  
بدیع السموات کو صفت مشبہ سے شمار کیا ہے۔ اسے بدیعۃ سماوات و سمیع فی قول۔  
امن ریحاً فتہ الداعی السمیعہ یورقنی واصحابی ہجوع بمعنی سامع ہے اسے امن  
ریحانہ داع قلبی سامع لدعاء داعیہا بل لیل ما بعدہ کیونکہ اکثر قلق وارق  
دواعی نفس اور اسکے افکار سے ہوتا ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ  
الیم ہر جگہ قرآن میں بمعنی موجب ہے۔



سمیع وسمع العا و آلام جمع مثل  
شرفا و اشرف کہ جمع شریف ہیں  
انجی ابیب آنکہ دروغ می گفتند  
چون اس پر کہ جھوٹ کہتے تھے

انجی ابیب ب، سبب، و ما، مسدود  
بہی موصولہ۔

کانوا یکذبون، مضارع امری

لکذب خلاف واقعہ ظاہر کرنا۔ ہونو  
علم خلاف واقعہ خبر دینا اور کہا ہے

خلاف اعتقاد خبر دینا اور کہا ہے۔  
اصل میں یہ کذب متعدی سے ہے  
کاندیکذب را یہ فیکف لفظ

من الناس، جار مجرور متعلق بخبر

من، موصولہ موصوفہ  
یقول امنا، جملہ صفت

و یا من الناس یعنی بعض الناس  
من یقول الخ خبر

۱۔ یکذبون۔ کہا ہے انہیں کذب الوحش ہے یعنی وحشی جانور خوف زدہ ہو کر جب  
بہاگتا ہے تو اسکی عادت ہے کہ پتے چلنے نہر جاتا ہے اور پیچھے مڑ کر دیکھتا ہے جیسا کہ  
حدیث شریف میں ہے مثل المنافق کمثل الشاة العائرة بین الغنمین تعیر الی هذه  
مرة والی هذه مرة یہ تمہید منافق کے حال کے لئے نایت مناسب ہے جو  
اسکے خیر حالت کا بیان ہے۔ کانوا یکذبون عیب افعال مضارع افعال  
ماضیہ ناقصہ کے اخبار میں لائے جاتے ہیں مثل اصبح یقول کذا وکذا متوہم  
قلوب فریق منہم تو اس سے یہ معنی مقصود ہوتے ہیں انذ فی الماشی  
کان مستمرا متجددا بتغایب الامثال پس کان استمرار فی جمیع  
ازمنہ پر ممالک کرتا ہے۔

اور لغتہ مع استمرار تجدیدی پر جمیع ازمنہ میں۔

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَكْفُرُ  
الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ  
میں سے کفار ہیں اور ان کا  
نجات کیا گیا ہے۔  
اور ایسے کفار کے بعض  
صنف کا ذکر ہے۔

اے و منهم الذین یقولون امنا  
وَيُخَالِصُونَ اللَّهَ وَالمؤمنين -

الْمَنَاءُ، فعل باقاعل ذوالحال  
باللہ، جار مجرور ظرف نحو۔

و-ب، حرف جار  
الْيَوْمَ، مجرور موصوف  
الْآخِرُ، صفت

و، حالیہ۔ ما، متاخر  
ہم، اسم  
ب، زائد مومنین، خبر

يُخَادِعُونَ، فعل مع الفاعل  
ذوالحال

اللَّهُ  
و-الَّذِينَ يَمُودُونَ  
اَمْنُوهُمْ، جملہ فعلیہ  
وَيَاخُلَعُونَ الْاَنْفُسَ  
اَنْفُسُهُمْ، حال

يُخَادِعُونَ اللَّهَ الْغَیْبِ  
یقولون امنا سے اور یا حال ہے  
تمیر فاعل یقول امنا سے  
یقول امنا فاعل عین۔

و یا حال ہے تمیر مومنین سے  
اے یہاں ہم مومنین فی حال  
خدا سے دیا جملہ متانقہ وقع فی  
سوال مقدر کا نہ قیل فما شان  
قائلین بہ نقیل وما ہم مومنین  
لا انهم یقولون بانوا هم مومنین  
فی قلوبهم اذ قیل لم یذعنون  
کا ذبین وما ذنا نعمهم باظهار  
الایمان نقیل فی جواب  
یخادعون۔

صلى الله عليه وسلم  
محمد بن عبد الله

وَمَا يَخْلَعُ عَنْهُٓ اَنْفُلٌ ۚ  
ذُو الْحَالِ

الْاَحْرَفِ اشْتَنَاءُ  
مَفْرَغٌ

اَنْفُسٌ مَشْتَقَاتُ مَضَامِ  
هُم مَضَامَاتُ اِلَيْهِ  
اَحَدًا مَحْذُوفٌ مَشْتَقَاتُ مِنْهُ

وَمَا يَشْعُرُونَ اَنْفُلٌ  
مَعَ الْفَاعِلِ

اِنَّ اللَّهَ يُطْلِعُ نَبِيَّهٖ  
عَلَىٰ كَذِبِهِمْ وَيَخْلَعُهُمْ

فِي ... حَرْفِ جَارٍ مَتَّعٌ بِخَبَرٍ  
قُلُوبَهُمْ مَجْرُورٌ

ثَابِتٌ - مَحْذُوفٌ ... خَبَرٌ  
مَرْضٌ بِتَدَاوُنِ

يَعْنِي عِلَّتْ يَخَادَعُونَ وَيَا عِلَّتْ  
وَقَاهُمْ يَوْمَئِذٍ اِسْعَادُ

لَا اَنْ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَيَا سَبَبُ  
عَدَمِ اِيْمَانِهِمْ تَهْرِيقُ قُلُوبِهِمْ

فَ - زَادَ اَنْفُلٌ - اللَّهُ فَاعِلٌ  
هُم مَفْعُولُ اَوَّلِ

مَرَضًا مَفْعُولُ دُومِ  
اِسْعَادُ اَذْكَانِ الْاَمْرُ كَذَلِكَ فَوَاحِشُ  
اللَّهُ مَرَضًا

وَلَهُمْ جَارٌ مَجْرُورٌ مَتَّعٌ بِخَبَرٍ  
اَلَيْهِ مَوْصُوفٌ

بِمَا كَانُوا يَلْبِثُونَ صِفَتُهَا  
عَذَابٌ مَوْصُوفٌ

ثَابِتٌ مَحْذُوفٌ مَعَ مَتَّعٌ بِخَبَرٍ  
بَ ، حَرْفٌ - جَارٌ -

مَا مَجْرُورٌ مَوْصُولٌ بِاِسْمٍ  
كَانُوا فاعِلٌ نَاتِقٌ

لَهُمْ اِسْمٌ  
يَكْذِبُونَ جَزْءٌ فِعْلِيَّةٌ

جَزْءٌ فِعْلِيَّةٌ

جَزْءٌ فِعْلِيَّةٌ

جَزْءٌ فِعْلِيَّةٌ

جَزْءٌ فِعْلِيَّةٌ

لَهُ اَلَيْهِ عَنْ اِسْمِ كِي صِفَتُ مَبَالِغَةٍ وَاقِعٌ هُوَ اِسْمٌ تَقْدِيرٌ بِعِبَارَتِ يَسْبِقُ اَلَيْهِ كَانُوا بِتَكْدِيمِ

اَوْرَاجًا كَانُوا فَاعِلٌ يَقُولُ اَمْنًا سَبَبٌ يَعْنِي غُرْبٌ اِسْكَا يَقْبَلُ اَمْنًا اِسْمٌ يَكْنَى اَمْنًا فِي قَوْلِهِمْ اَمْنًا

۱۲ - مَا مَجْرُورٌ مَوْصُولٌ بِاِسْمٍ كَانُوا فاعِلٌ نَاتِقٌ

افس۔ وہ بیت النہا میں یہ تیسرا فرقہ ہے جو زبانی قرار دے کر مسلمانوں کے ساتھ اور دلی  
 بغض و عداوت اور حسد و کینہ۔ شرارت و کفر اور فساد میں کفار سے ملتا ہوا  
 ہے یا کفار ہی سے بغض ابن الوقت عبد البطن ایسے ہیں کہ ہر جھوٹا ک  
 دیکھتے ہیں اسی کے ہو رہتے ہیں۔ ظاہراً فریب دینے کے لئے  
 مسلمانوں سے کہتے ہیں، ہم خدا سے وعدہ لائے کہ ہم ایمان لائے  
 ہیں۔ بیشک دو زمین و آسمان جنت و دوزخ کا خالق اور ان کا مالک و مصلح  
 ہے۔ قیامت اور حشر و نشر برحق ہے۔ اسکی بھیجی ہوئی کتاب (قرآن کریم)  
 برحق اور سچی شریعت ہے لیکن خداوند عالم الغیب ان کی منافقت اور  
 انکے پوشیدہ فسق و فجور سے مومنین کو آگاہ فرماتا ہے کہ اے مومنین  
 ان بے ایمان منافقوں کا زبانی اقرار صرف دنیوی لالچ اور اپنی جان و  
 مال کی حفاظت کے لئے ہے نہ یہ اس وقت سلمان ہیں اور ان سے  
 نہ آئندہ اسلام لانے کی امید کیجا سکتی ہے۔ بلکہ یہ اشد کافر ہیں اور دوزخ  
 کے سخت عذاب کے مستحق ہیں۔ یہ لوگ اپنے فاسد خیال اور زعم باطل  
 میں خدا اور اسکے رسول اور عام مومنین کو دھوکہ دے کر فریب دیتے ہیں لیکن  
 یاد رہے کہ ان کا فریب مومنین اور خداوند عالم کو کچھ ضرر نہیں پہنچا سکتا  
 بلکہ انہیں کے لئے نقصان دہ اور وبال ہے۔ اتنزیل احکام اور اشاعت  
 اسلام کو یہ لوگ حسرت بھری نگاہوں سے دیکھتے ہیں اور مارے حسد کے  
 جلے جاتے ہیں۔ اے مومنین ان بیوقوفوں کی منراہمنے یہ تجویز کی ہے  
 کہ روز افزوں ترقی اور غلبہ اسلام کے پر روز جھوٹوں سے انکے حسد و بغض

کی آگ کو ہم زیادہ کرتے رہتے ہیں۔ اور اسے نہایت زور سے بھڑکاتے ہیں اور آخرت میں انکے لئے سخت درد دینے والا عذاب ہے۔

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا

و چون گفته شود ایشان را مباد کاری کنید در زمین گویند اور جب کہا جاتا ہے واسطے انکے مت فساد کرو بیچ زمین کے کہتے ہیں

إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ۖ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ

جسز این نیست کہ ما اصلاح کاریم آگاہ شو تحقیق ایشان سوائے انکے نہیں کہ ہم سوارتے ہیں خبر در جو تحقیق وہی بین

الْمُفْسِدُونَ وَلَٰكِنْ لَا يَشْعُرُونَ ۖ

مباد کارانفسد و لیکن آگاہ نمی شوند فساد کرنے والے اور لیکن نہیں سمجھتے

قیل، متنی مجہول یعنی مضارع  
یونہ اذا اصل ترجمہ کہا گیا۔ مصدر

القول ت۔ عن اجوف واوی  
قال۔ یقول۔ قائل و قیل۔ یقال

اور چون گشتہ شود ایشانرا۔ اور جب  
کہا جائے ان کو

اسم ظرف زمان بنی متضمن  
معنی شرط مخصوص مستقبل منسوب الحال

۵۔ اذا ظرفیت کے اعتبار سے منسوب الحال ہے۔ اور اس کا عامل اس کا جواب میسن

رقالوا ہے نہ قیل کیونکہ قیل اس وجہ سے کہ اذا اس کی طرٹ صفات ہے مجرور الحال ہے

اور صفات ایہ صفات بنی عن نہیں کر سکتا۔

مَقُولٌ - قُلْ - لَا تَقُلْ

لَهُمْ - ل، منظر تخصیص تاکید

(فساد مکنید - تیرہ کاری نہ کرو -)

لَا تُفْسِدُوا - مفسح - ج - نہی

الفساد، شے کا حد اعتدال پر نہ رہنا

اور اس حالت سے متغیر ہو جانا - جو

اسکے لایق و سزاوار ہے اور شے

کا اس منفعت سے خالی ہو جانا جو

اس میں فطرثاً و واجباً رکھی گئی ہے

(مراؤ نقصان)

الْإِفْسَادُ - فساد و الہا - بگاڑنا و مصد

افعال - أَفْسَدَ - يُفْسِدُ - يُفْسِدُ

أَفْسَدَ - لَا تُفْسِدُ

(اور زمین - زمین میں)

اے لَا تُفْسِدُوا فِي أَهْلِ الْأَرْضِ

وَنَسْكَنُهَا کہ لوگوں کی آسائش اور

آرام میں خلل انداز نہ ہوں -

فِي، ظرفیہ - الارض - اسے الحرم

او البلاد الاسلامیہ یہ نقطہ موت

ہے ارضیات - اَرْضُونَ - اَرْضُونَ

اراض - اراضی - جمع - اور ذکر ارض

مجرد تاکید ہی کے لئے نہیں بلکہ

اس سے اس امر پر تنبیہ کرنا مقصود

ہے کہ فساد مطلقاً بری چیز ہے

خصوصاً ایسے منعم محسن کے مملوکہ

دار میں جسے تمکوا میں رہنے کی

اجازت دی ہے اور جس سے تم

مطلوب ہو کر زندگی بسر کرتے ہیں

بہت ہی بُرا اور قبیح ہے - قال قائل

واقبم خلق الله من بات عاصياً

لمن بات في لغاؤه ينقلب -

بگویند جز این نیست کہ ماصلاح

کارتیم کہتے ہیں سوائے اس کے

نہیں ہم سوار نے والے ہیں -

صالح کار ہیں)

قالوا، مفسح - بمعنی مضاعف و جہ

جواب بشرط -

انتماء کلمہ مفید حصہ یہ مرکب ہے

ان حرف مشتبہ بفعل اور ماکوف



ہے۔ لیکن بحر میں ہے کہ مفید  
حصر یاق کلام ہے اور انما حصر  
کے لئے موصوع نہیں ہے  
وَالْمُنَىٰ إِنَّمَا تُخَنُّ مَصْلَحُونَ -

خبردار ہو تحقیق وہی میں تہ کاراں  
الا حرف - تنبیہ - ہم ضمیر فصل  
الْمُنَىٰ دُونَ اِحْمِ مَفْعِدَہ  
اسم فاعل -

مقصود روت علی الاصلاح المحض  
الذی لم یثبت شیء من وجود  
الفساد وقد بلغ فی الوضوح  
بحیث لا یبغی ان یرتاب فیہ  
تخن ضمیر جمع منفصل اسم مضموع فعل  
مَصْلَحُونَ جمع مصلح اسم فاعل وہ لوگ  
جنکو افعال عقلا و شرعاً تحسین کر قابل ہیں  
صلاح حاصل ہونا شے کا حالت  
استقیمہ نافعہ پر مصداق الاصلاح -

لاکن اگر گاہ نہ شود پھر نہیں سمجھتے  
اس میں اشارہ ہبالتہ فاما میں کہ گویا  
اُن کا فساد محسوس بالمشاعر ہے۔  
اگرچہ وہ اسکا معلوم نہیں کر سکتے۔  
لکن حرف - استدراک -  
لَا لیتَعَرَّوْنَ - مضارع مصدر  
الاشعار واقف ہونا - مصدر افعال  
اِذَا اسم ظرف متضمن  
معنی شرط

اگرچہ اندر بحقیق ایشاند فساد کنندگان

قیل، نفل مجہول

۱۰ حرف تنبیہ یہ حرف اپنے ابد کے وجود اور اثبات پر تنبیہ کرتا ہے کیونکہ ہمزہ استفہام  
انکار کی جب نفی پر داخل ہوتا ہے تو ثبوت کے معنی دیتا ہے اسلئے کہ نفی کی نفی مستلزم  
ثبوت ہو جاتی ہے اور کہتے ہیں یہ لفظ بسیط ہے مرکب نہیں (جمل)

۱۱۔ لکن حرف عطف ہے پہلے کلام میں جب کوئی شبہ آجاتا ہے تو اس کے دفع کرنے کے  
لئے یہ کلمہ عبارت میں لایا جاتا ہے ۱۲



ف۔ ان آیات میں منافقین کی بعض ناشائستہ حرکتوں اور ضرر دہ عاداتوں کا بیان ہے کہ۔ انکی عادت تھی کہ یقین میں اپنا رسوخ اور اعتماد قائم رکھنے کے لئے مسلمانوں کے مشورے اور ان کی چھپی باتیں کفار سے چاکر کہتے۔ اور کفار کی سچی جھوٹی کیفیت مسلمانوں پر ظاہر کرتے لہذا طرفین میں غیر معمولی اشتغال اور بے وجہ تنازع اور کشیدگی پیدا ہو جانے کے خوف سے جب ان کو مصلحتاً فہمائش کیجاتی کہ ایسی حرکتوں سے باز آؤ فتنہ و فساد پیدا نہ کرو۔ اول تو وہ اپنی حرکتوں سے بالکل انکار کر دیتے تھے۔ اور جھوٹی قسمیں کھا کر بکرہ جاتے تھے اور اگر کوئی حرکت انکے ذمے ثابت ہو جاتی جس میں انکار نہ کر سکتے تو اسکی تاویل کر سہنے لگا پس یہ اور کہتے یہ باتیں سہنے بغرض صلاح کی تھیں۔ کیونکہ ہم نہایت ہی صلح پسند اور امن دوست ہیں ہمارا کوئی کام مصلحت سے خالی نہیں ہوتا۔ مخبر صادق انکی طبیعت خباثت اور جہلی فساد سے۔ مہانوں کو آگاہ فرماتا ہے کہ یوں نہیں بلکہ وہی مفد و فتنہ پرداز ہیں اور بیشک مفد میں لیکر ان کے فتنہ و فساد کا وبال انہیں کی گردن پر عاید ہوتا رہتا ہے اور آئندہ بھی انہیں کیلوت رجوع کرے گا مگر یہ لوگ اسے معلوم نہیں کر سکتے۔ اور ان کی ایک بھی عادت تھی کہ وہ پورے پورے شرع اسلام کے پابند نہ رہتے تھے اور ظاہر ہے کہ قانون امن کی پابندی نہ کرنا فتنہ و فساد کا موجب ہے۔

وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ امْنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ

و چون گفتہ شود ایشان را کہ ایمان آرید چنانکہ ایمان آورند مردمان  
و چون کہا جاتا ہے واسطے انکے ایمان لاؤ جیسا ایمان لائے ہیں لوگ

قَالُوا اَنُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ اَلَا عَجَبٌ

کہتے ہیں کیا ایمان لازم ہم جیسا ایمان ناسے ہیں جو قوت خیر و اہل تحقیق

هَـؤُلَاءِ السُّفَهَاءُ وَلٰكِنْ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝۱۳

ہیٹان ہند جو سہواں و لیکن تمی دانش

دہن ہن جو قوت و لیکن نہیں جانے

ہکتا بہ حذف مومن بہ کمال ظہور

پہ پہن ہے اور یا امنوا بمعنی فعلوا

الایمان ہے۔

۱۳ امنوا اخرج۔ مع امر مصدر الایمان

۱۴ ایمنہ کر وید مد مد مان۔ جیسا کہ ایمان

۱۵ ایمنہ کر وید مد مد مان۔ جیسا کہ ایمان

۱۶ ایمنہ کر وید مد مد مان۔ جیسا کہ ایمان

۱۷ ایمنہ کر وید مد مد مان۔ جیسا کہ ایمان

۱۸ ایمنہ کر وید مد مد مان۔ جیسا کہ ایمان

۱۹ ایمنہ کر وید مد مد مان۔ جیسا کہ ایمان

۱۰ چوں گفتہ شود ایشان را۔ اور جب

۱۱ کہو کہ جاتا ہے

۱۲ ایمنہ کر وید مد مد مان۔ جیسا کہ ایمان

۱۳ ایمنہ کر وید مد مد مان۔ جیسا کہ ایمان

۱۴ ایمنہ کر وید مد مد مان۔ جیسا کہ ایمان

۱۵ ایمنہ کر وید مد مد مان۔ جیسا کہ ایمان

۱۶ ایمنہ کر وید مد مد مان۔ جیسا کہ ایمان

۱۷ ایمنہ کر وید مد مد مان۔ جیسا کہ ایمان

۱۸ ایمنہ کر وید مد مد مان۔ جیسا کہ ایمان

۱۹ ایمنہ کر وید مد مد مان۔ جیسا کہ ایمان

۱۰۔ اذایہ حزن مستقبل کے ساتھ مخصوص استعمال ہے۔ اگر ماضی پر داخل ہوتا ہے تو اسکو مستقبل

کے معنی میں کر دیتا ہے اور کہا ہے کہ اسکو یعنی کو ہے۔ انکے پوشیدہ کذ کے اخبار کیسے

گو یا انکی حالت ایسی ہے کہ اگر ان سے یہ کہا جائے کہ ایمان لاؤ تو وہ ضرور اس سے انکار کریں گے

جانتا ہے ورنہ یا ماصدیرہ سے  
 اسے امنوا ایمانا مشابہتاً  
 لایمانہم و علی انکف حققوا ایمانکم  
 کما حقق ایمانہم  
 اَمَنَ، اَمَّعَ النَّاسُ۔ اَل  
 عہدی اور اس سے مراد وہ حضرات  
 ہیں جو ان کی جنس سے اسلام  
 لائے ہیں مثلاً عبداللہ بن سلام  
 وغیرہ اور یہی مناسب ہے تفسیر  
 جواب (لہم المسفہاء) یا جنسی۔  
 والناس۔ اسم جمع اصل اناس  
 بگویند آیا ایمان آری کہہ سکتے ہیں کیا  
 ہم ایمان لائیں۔ یا کہتے ہیں ہم ایمان  
 نہیں لاتے۔

قَالُوا نَحْج۔ ح بمعنی مضارع بوجہ  
 ا، ہمزہ استفہام انکار ابطالی اسے  
 لَا یَکُون ذَٰلِکَ اصْلاً۔  
 یؤمن، ح۔ م۔ چنانکہ گرویدہ  
 بے خردان۔ جیسے ایمان لائے  
 بیوقوف۔ یا نا سمجھ  
 اَمَنَ، ا۔ ح۔ بمعنی جمع باعتبار  
 السفہاء جمع سفہاء مراد خفیف  
 الراس اور وہ بیوقوف جو لقیٹینے  
 والی باتوں اور ضرر و نقصان پہنچانے  
 والے امور میں تمیز نہ کر سکے سفاہت  
 کے لغوی معنی خفیف اور ہلکے پن  
 کے ہیں۔ چنانچہ جب ہو کسی شے  
 کو اڑا کر لیجاتی ہے تو کہا کرتے ہیں

ی۔ الناس اَل اگر عہدی ہے تو اس سے تمنا بمرور کائنات علیہ التحیۃ والتسلیم اور آپ کے  
 صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین یا عبداللہ بن سلام وغیرہ حضرات مراد ہیں  
 اور اگر جنسی ہے۔ تو وہ اشخاص مراد ہیں جو مستجمع خصائص انسانی ہیں۔ اور الناس  
 اسم جمع ہے نہ جمع کیونکہ نذال اور ان جمع سے نہیں اور الف و لام اس کا عوض ہمزہ  
 محذوف ہو اور اصل اناس ہے۔

السفهاء جمع سفیه مرد مخفیہ ال  
 ۱۔ ہمہ منہیر منفصل سفید تاکید و مصر

(لیکن نئی و نمد۔ اس پر نہیں جانتے)  
 ۲۔ لا یعلمون ج۔ غ۔ منہی بعایت

۳۔ سفاهت مناسب مقام ہے کیونکہ  
 ۴۔ سفاهت غفت عقل کو کہتے ہیں۔

سفتت الریح الشئ لیکن اکثر سفتال  
 ۱۔ کا نقصان عقل و غفت راسے میں

۲۔ ہوتا ہے۔ مراد اس سے الناس  
 ۳۔ مذکورین ہے یا بعض سفہاء۔

۴۔ بدانید بد رستی اینہا تند جیرواں خبردار  
 ۵۔ جو۔ تحقیق وہی میں ہو تو نہ۔

۱۔ ہمہ منہیر منفصل سفید بے غفہ مرغوع کے ساتھ آتی ہے اور متکلم مخاطب اور غائب اور مفرد وغیرہ  
 ہونے میں اپنے ما قبل سے مطابق ہوا کرتی ہے اسکا وقوع صرف مبتدایا ایسی چیز کے بعد ہوا کرتا ہے  
 جس کی اصل مبتدایہ اور کہا گیا ہے کہ اس خبر کے بعد بھی جو مبتدایہ والی اور اسم  
 ہوا اسکا وقوع ہوتا ہے مثلاً و اولئک ہم المفلحون۔ وانا لحن الصائفون۔ کنت  
 انت الوقیب علیہم تجردہ عند اللہ ہو خیر ان تون انا اقل صناع فالآ  
 ہولاء بناتی هن اطہر لکم۔ اور اخفش نے منہیر منفصل کا حال اور ذمی الحال کے  
 مابین واقع ہونا بھی جائز قرار دیا ہے اور اس تفسیل میں قولہ تعالیٰ هن اطہر لکم نصب  
 کے ساتھ پیش کیا ہے جرجانی اس کا وقوع فعل مضارع کے قبل روا کرتا ہے اور اسکی مثال  
 قولہ تعالیٰ ہو یبدئی و یعیذ سے دیتا ہے۔ اور ابوالبقاء نے اسی قسم کی مثال  
 قولہ تعالیٰ و مکوا و لئک ہو یبور کو بھی بتایا ہے منہیر منفصل کے لئے اعراب کا  
 کوئی محل نہیں ہوتا اور اسکے تین فائدے ہیں۔

(۱) اس بات کی خبر دینا کہ اسکا ما بعد خبر ہے نہ کہ تالیف یعنی بدل یا صفت وغیرہ

(۲) تاکید اور اسی وجہ سے کوئیون نے اس کا نام مذمومہ قرار دیا ہے کیونکہ اس کے ساتھ



العلم - جاتا مصدر ک - عَلِمَ  
يَعْلَمُ - عَلِيمٌ - مَعْلُومٌ - اَعْلَمَ - لَا تَعْلَمُ

اذا شرطية قيل فعل  
هم جار مجرور ظرف لغو  
امنوا كما آمن الخ  
نائب فاعل

قالوا فعل مع الفاعل  
الْمُؤْمِنُ ... مقوله  
امنوا ... فعل بافعال

ايمانًا محذوف مصدر موصوف  
ك، بمعنى مثل ... مضان  
ها ... مصدرية  
امن ... فعل  
الناس ... فاعل

اے اذا قیل قول ہوا امنوا مثل ایما  
الناس -

قالوا فعل مع الفاعل  
انؤمن فعل بافعال

ایماناً محذوف موصوف  
کما امن السفهاء

ک، یعنی مثل ... مضان  
ها ... مصدرية

امن ... فعل  
السفهاء فاعل

ای قالوا المؤمن ایما نامثل ایمان السفهاء

الا حرف تنبيه - ان، شبه لفعول  
هم ... اسم

هم ثان ضمیر فصل - السفهاء خبر

و لكن - لا یعلمون (جہل غیاب سے کہہ

کہ یوں نہیں بلکہ یہی سفیہ ہیں لیکن

اپنی سفارست اور اسکے اثر سے

واقف نہیں ہیں -

کلام کی ویسی ہی تقویت ہوتی ہے جسطرح ستون سے سفک کی بامیداری مستور ہوا کرتی ہے  
اور اسی اصول پر بعض لوگوں نے یہ قاعدہ بنا دیا ہے کہ ضمیر مفصل اور ضمیر متصل کے  
ماہین اکجائی نہیں کیجا سکتی چنانچہ ازید نفسہ ہوا الفاضل، کہہ کر کہا جائیگا (۳) اختصاص

۱۔ منافقین کی یہ تیسری ناشائستہ حرکت ہے۔ یہ لوگ کفار سے زیادہ میل جول رکھتے تھے اور شرکت تقسیم غنائم کے سوائے احکام شرعیہ کے چنداں پابند نہ رہتے تھے۔ نصیحت یا بطور اصلاح اگر ان سے کہا جاتا۔ کہ ایمان لاؤ۔ یعنی دوسرے مسلمانوں کی طرح پورے طور پر شرعی احکام کی پابندی کرو مثلاً اسلام کی عظمت کرو۔ تو جواب دیتے کہ ہم بیوقوفوں کی طرح کا ایمان نہیں لا سکتے اپنے کاروبار چھوڑ کر دن رات مسجدوں میں پڑے رہنا اور ہر وقت پیغمبر کے ارد گرد گھومتے رہنا ہم سے نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ یہ خوشامد کرنے والے چاہوسوں اور منافقوں کا طرز ہے۔ ہم سیدھے سادھے مسلمان ہیں اور اسلام کے سچے اصولوں کے پابند ہیں اور ہم انہیں کی پابندی کو لازمی اور ضروری سمجھتے ہیں۔ لیکن عالم الغیب ان کی منافقت کے اظہار میں ارشاد فرماتا ہے۔ کہ اے مسلمانو! ان بیوقوف احمقوں سے بڑھ کر دنیا میں کوئی زیادہ سفیہ و بیوقوف نہیں ہو سکتا چند روزہ دنیوی مشافع اور نفسانی خواہشوں کو دائمی عیش اور روحانی زندگی پر ترجیح دینا۔ دنیا کے یہی خاص بنا دینا شرعی نے بیان کیا ہے کہ قوله تعالیٰ "اولئک هم المفلحون" میں تینوں فائدے ایک ساتھ موجود ہیں۔ وہ کہتا ہے اس ضمیر مفصل کا یہ فائدہ ہے کہ وہ اپنے مابعد کے خیر ہونے پر دلالت کر رہی ہے اور اسکو صفت نہیں مہر تی دوم تاکید کا فائدہ دیتی ہے۔ اور سوم اس بات کا ایجاب کر رہی ہے کہ مسند کا فائدہ خاص مسند الہی ہی کے لئے ثابت ہے نہ کہ اس کے سوائے کسی اور شے کے لئے۔

بدلے آخرت کے نصیب کو بیچ ڈالنا کیا آئے عقلمندی کہتے ہیں یا نہیں  
بلکہ یہ غایت درجہ کی حماقت ہے۔ مگر سچ تو یہ ہے کہ وہ اپنے سفاکتے سے  
واقف نہیں۔

اور ممکن ہے کہ یہ مقولہ منافقین کا ہو جیسے کہ اگلی آیت اس سے معلوم ہوتا ہے  
تو مطلب آیت یہ ہے کہ جب منافق آپس میں بات چیت کرتے اور دستور  
ہے کہ مشورت میں ہر پہلو پر گفتگو ہوتی ہے لہذا اثنائے بحث میں کبھی  
ان کی یہ گفتگو بھی ہوتی تھی کہ آؤ ہم خالص مسلمان بن جائیں یا بعض کہتے  
کہ دوسرے مسلمانوں کی طرح خالص مسلمان بن جاؤ تو جواب میں دوسرے  
منافق یہ کہتے تھے کہ ہم بھی دوسرے ہو تو فوں کی طرح ہو تو ف  
بن جائیں۔ کہ ہو تو فوں کی مانند ایمان لائیں اور اللہ تعالیٰ نے انکی  
اس گفتگو کو نقل کر کے یہ امر ظاہر کر دیا کہ درحقیقت منافق ہی ہو تو ف ہیں  
مگر وہ اس کو سمجھتے نہیں۔ خلاصہ مطولات۔

لیکن سیاق کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ کلام علماء منافقین اور انکے  
احبار کا ہے کہ اثنائے گفتگو میں جب کبھی ان سے وہ لوگ جو اسلام  
کی طرف مائل تھے یا وہ جو کہ متردد تھے کہتے کہ تم بھی ایمان لاؤ جس طرح  
کہ ہم میں سے بعض علماء کتاب ایمان لائے ہیں۔ تو وہ استہزاء  
یا بطور تشنیع یا ظاہراً اپنی عظمت بڑھانے کے لئے جواب میں کہتے  
کہ کیا ہم ان معمولی لوگوں کی طرح ہیں جن کا ایمان لانا اور نہ لانا مادی  
ہے اور کیا ہمارا ایمان عام لوگوں کی مانند ہے جو کسی حساب و شمار میں

نہیں۔ ہم برگزیدہ خلائق ہیں۔ اور مقربانِ خدا سے عظیم کی یادگار ہیں اگر ہمیں خاص طور پر ایمان لانے کے لئے القاء ہو یا کسی اور طریق سے ہو اسلئے وحی ہمیں نافرذ کیا جائے تو البتہ یہ ہو سکتا ہے۔ عوام الناس کی طرز پر ہم ایمان نہیں لاسکتے۔ اور نہ ہماری شرافت کے نمایاں ہے۔

وَإِذْ أَتَى الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا بِ

دو قتیکہ ملاقاتیں میکنے با اہل ایمان گویند ایمان

اور جب ملتے ہیں ان لوگوں سے جو ایمان لائے ہیں کہتے ہیں ایمان

وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شُيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا

آوردہ ایم وچوں تنہا شونہ با شیاطین خود گویند ہر آئینہ

لائے ہیں ہم اور جب اکیلے ہوتے ہیں ملن سرداروں اپنے کے کہتے ہیں یہ تحقیق

مَعَكُمْ إِنَّمَا خُنَّ مُسْتَهْزِؤْنَ

ما ہما ایم جہاں نیست کما مسخرے کنیم

ہم ساتھ تمہارے ہیں سوائے اسکے کہ ہم ٹھٹھا کرتے ہیں

ناقص۔ لقی۔ یلقی۔ لقاء قاء

وَلِقَائِهِمْ وَلِقَائِهِمْ

لِقَائِهِمْ وَلِقَائِهِمْ فَلَانَا بِمَعْنَى

استقبلہ۔ صادفہ۔ راہ۔

لَا أِقْ۔ مَلَقْ۔ رَلَقْ۔ لَا تَلَقْ۔

دو قتیکہ ملاقی شونہ۔ اور جب ملتے ہیں

اگرچہ ادا شرطیہ۔

لِقُوا لِقُوا بِمَعْنَى بَصُلُح

اللقاء واللقى، سامنے آنا۔ ملاقات

کرنا اور برو ہونا۔ ملنا مصدر ک ف

ہے اہل ایمان۔ ان سے جو ایمان لائے ہیں

ایمان والوں سے۔

الَّذِينَ، جمع اسم موصول۔

اٰمَنُوا، ماضی صغ

ہوئے۔ میگویند ایمان آور دیم کہتے ہیں

یہ ہم مسلمان ہوئے اور یہ تکرار نہیں

ہے کیونکہ آیت اول میں ان کے

مذہب کا اظہار کیا گیا ہے اور اس

آیت میں ان کی عند الملاقات کے

حالات کا بیان مطلوب ہے۔

قَالُوا، ج صغ۔ بنی مضارع بوجہ

جواب شرط۔

اٰمَنَّا، اے اخلصان المشکوٰۃ

فیه ہوا الاخلاص۔ اٰمَنَّا، ج صغ

ہوئے۔ اور تکیہ خلوت کنند۔ اور جب اکیلے

ہوتے ہیں،

اصل میں خلوت خالی مکان و زمان کو

کہتے ہیں۔ يقال خلوت بدو

الیہ اذا انفردت معہ۔ صلہ

اَلِیَّ ب۔ معہ آتا ہے۔

خَلُوا (خلوا) ج صغ۔ ماضی مضارع

اٰخَلَوْا۔ وَاٰخَلَوْا اکیلا ہونا۔ تنہا

لما۔ مصدر ف۔ ض۔ ناقص

خَلَا۔ خلوة۔ وَخَلُوا وَخَلَاءَ بہ

وسعہ والیہ بمعنی اتبع معہ علی

خلوة۔ یخلوا۔ خالی۔ یخلُوْا۔ اٰخَلُوا

لَا یَخْلُوْا

تراب شیطا طین خود۔ اپنے سرداروں

کی طرف۔ یا اپنے شیطا طین کے

پاس۔

اے اذا خلوا مع شیطا طینہم

یقال خلا الیہ اے اجتمع معہ

فی خلوة

اے حرف جر۔ صلا بمعنی معہ

کما فی قوله۔ من الضاری

اللہ۔

اے مع اللہ۔

شیطا طین، جمع شیطان شریر و کشر

ہے۔

ہے۔

ہے۔

ہے۔

و مفسد یا خد شطن۔ یا شطا ہے۔ (جن میں نیست کہ ما استہرا کند گانیم  
 اسبکہ شیاطین سے ان کے سردار  
 مراد ہیں۔ جو ترو و سرکشی میں ماش  
 شیطان ہیں۔ کافروں خواہ منافقین  
 ہوں، ضمیر راجع۔ بمن یقول باعتبار  
 اسم فاعل۔

یستہزیء۔ (بگویند ہر آئینہ بالہما یم۔ کہتے ہیں  
 تم تمہارے ہی ساتھ ہیں۔)  
 قالوا یا ضح۔ بنی مضارع بوجہ  
 جواب شرط۔  
 انا لان۔ نا، ان حرف مؤکد  
 مضمون جہد۔ نا ضمیر متکلم۔  
 مع، (ہمراہ ساتھ شریک) اسم ظرف

لے۔ ماخذ شیطان بروزن فعال شطن سے ماخوذ ہے۔ جسکے معنی اصلاح اور بھلائی سے  
 دور ہونے اور دوسرے کو اسکے نیک ارادے اور اعلیٰ قصد سے برگشتہ کرنے کے ہیں۔ اس  
 تقدیر پر اسکا لڑن اصلی ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ شیطان بروزن فعلا ن فقط شطا  
 سے مشتق ہے جسکے معنی اپنے مرتبہ سے تجاوز کرنے۔ ہلاک ہونے اور باطل ہونے کے ہیں  
 اسوقت اسکا لڑن زاید ہے اسی لحاظ سے کہا جاتا ہے کہ شیطان کا ایک نام باطل بھی ہے۔  
 ۵۔ الاستہزاء۔ لغت میں اسکے معنی خفت اور ہلکے پن کے ہیں اصل اس کا ہنزء بمعنی



مصدر استفعال۔ استہزء۔  
 اسے۔ یمدھم فی العمر اویزیل  
 او یقولیکم من مل الجیش اذا  
 زاده وقوالہ۔ واصلہ الزیادۃ  
 (وہبت و ہا اینہارا۔ اور بڑا ہانگہ)

رفتار نیز قتل ناگاہ سے یقل ہزء۔ یھزء۔ اذامات مکانہ و ناقت  
 ہزء آء یہ اسے تشہد اور غٹ میں اظہار موافقت با بطن ما یخبرہ  
 مجوسی السوء بطریق مسخر کہتے ہیں۔ یہاں پر استہزاء سے جزا استہزاء اور  
 یہ کہ منافقین کی استہزاء کا نثر بالآخر انہیں کی طرف جوع کرنے والا ہے جس سے  
 ذلت و حقارت ایک لازمی امر ہے۔ علماء نے اس بارہ میں کہا ہے کہ جس صفت کا  
 اطلاق خداوند تعالیٰ پر حقیقتہً محال معلوم ہو اسے اسکے لازم کے ساتھ تفسیر کر لینا چاہیے  
 امام فخر رازی کا قول ہے کہ تمام اعراض نفسانی یعنی رحمت۔ فرحت۔ سرور۔ غضب  
 حیا۔ کر۔ مسخر۔ استہزاء اور اس طرح کی جتنی چیزیں نفس کو لاحق ہوا کرتی ہیں ان میں سے  
 ہر ایک کا کوئی آغاز (اوایل) اور انجام (غایت) ضرور ہوتا ہے۔ مثلاً غضب  
 (غصہ) کو لیا جائے۔ اس کی ابتدا و قلب میں حزن کے جوش مارنے سے ہوتی ہے  
 اور اسکی غایت (انتہائی غرض و مقصد) اس شخص کو نقصان پہنچانے کا ارادہ  
 ہے جس پر غصہ آیا ہو لہذا غضب کا لفظ خداے تعالیٰ کے حق میں تلب کا غون جوش  
 پر کبھی محمول نہ کیا جائے گا۔ بلکہ اسکا حمل غرض پر ہوگا یعنی ضرر رسانی کے ارادہ  
 پر اسی طرح حیا کی ابتدا و انکسار ہے جو کہ نفس (طبیعت) میں ہوتا ہے اور اس کی  
 غایت فعل کا ترک کر دینا ہے اس لحاظ سے حیا کا لفظ خداے تعالیٰ کے حق میں ترک  
 فعل پر محمول ہوگا نہ انکسار پر۔ اسبطح فقط استہزاء ہے

والمد والامداد واحد غیران  
 المد کثیراً ما يستعمل في النشر  
 والامداد في الخیر کما فی قوله  
 امددناکم باموال وبنین -  
 المَدُّ، ملنا شئاً کاد وصری شئاً  
 سے اس طرح کہ اسکو قوی اور زیادہ کری  
 ملنے والی شئے کہ مد وکتے میں اور  
 مد کے اصلی معنی زیادہ کئے ہیں و  
 بمعنی امہال یعنی چھوڑنا اور ڈھیل  
 دینا اسی سے ہے مد العمر لیکن  
 یہاں پر معنی اول مناسب ہے -  
 مصدر - ف - ص - مضاعف -  
 مَدَّ يُمِدُّ - مَا دَ مُدُّدٌ اُمْدُدْ  
 لَا تَمُدُّ - هم ضمیر راجع بمن  
 الناس - یا من یقول -

اور اگر اسی اینہا سرگرداں باشند  
 انکو ان کی شرارت میں بکیتے ہوئے  
 طغیان حد مقررہ سے تجاوز کرنا  
 سرکشی و نافرمانی - شریعت میں

افراط اور کفر و انحراف میں غلو کرنا -  
 جب پانی اپنی مقررہ حد سے تجاوز  
 کر جاتا ہے تو کچھ ترس تلخی الماء اور  
 ایسے جب کوئی شخص حد و مشرعین  
 کی پروا نہ نہیں رکھتا اور غصیان  
 میں مہلک ہو جاتا ہے، تو کہتے  
 ہیں اند طغیا کیونکہ وہ ستم و زنجیر  
 نہ تھے بلکہ اپنی خباثت پر مقرر و مصر  
 تھے -

یَعْمَهُونَ، ج - مَضَعُ الْعَمَهُ  
 نخل و پریشان و سترود و حیران ہونا -  
 العمی کو رمی چشم والعمہ کو رمی بالبن  
 مصدر ک ن عَمَهُ یَعْمَهُ عاملاً  
 اَعْمَهُ لَا تَعْمَهُ یَقَالُ اَعْمَهُ  
 یَعْمَهُ تَعْمَبُ - یَتَعَبُ عَمَّیْہَا  
 و عَمَّیْنَا فہو - عَمَّ و عَامَّہ  
 و عَمَّہا و ابر کہاست عہدہ سر جھکانا  
 ایسے طور پر کہ سامنے سے آتی ہوئی  
 چیز نظر آئے - عَمَّہا اَکْثَرُ و اَبْرَہ

اور یہی مناسب ہے منافقین کی حالت سے۔

و۔ اذا، اسم ظرف متضمن

معنی شرط۔

لشوا، .... فعل مع الفاعل

الذین، ... موصول

امنوا، جملہ فعلیہ صلہ

قالوا، ... فعل مع الفاعل

امننا،

والختم، بفعل

و۔ اذا، خلا، فعل مع الفاعل

الی، حرف جار

شیطینہم، مجرور

قالوا، فعل مع الفاعل

ان، حرف مشبہ بفعل

ناستغیر، اسم

متر، مضاف

کبر، مضاف الیه

اسے قالوا انا کا ثنوں معکم

پس ظرف قائم مقام خبر ان کے ہوا

و معنی لایۃ اذا دخلوا اسے اذا

انفردوا اور رجعوا الی شیطینہم

و یا اذا انفردوا مع شیطینہم

یعنی صاحب محل کہتے ہیں کہ الی

کا شعلق محذوف ہے اور یا الی

بمعنی مع ہے۔ و تقدیر عبارت

اذا خلوا۔ اذا انفردوا عنہم

ورجعوا الی شیطینہم سے و یا

انفردوا مع شیطینہم ہے۔

انما، کلمہ صرحی، مبتدا

مستہزون، خبر

لان المستهزؤ بالشئ والمستغف

مصر علی خلافہ اور یا بدل ہے

جملہ اول سے لان من حق الاسلام

فقد عظم الکفر۔

و یا جملہ مستغفہ سے گویا جب انہوں

شیاطین سے ملے کہا انا معکم

تو انہوں نے کہا اگر یہ سچ ہے تو

پھر تم کس طرح اسلام کا دعویٰ کرتے ہو اور اہل اسلام سے کیونکر ملتے ہو۔ تو انہوں نے کہا۔ انما نحن مستہزؤں

اللہ ----- مبتدا

یستہزؤ فعل مع افعال  
بھو جار مجرور ظرف لغو

یعنی یہ جملہ مقولہ کفار غن مستہزؤن کے جواب میں ہے کہ اسے نقیض

تم کیا تمسخر کرو گے اسد تم سے استہزاء کرتا ہے۔ کہ تمہیں ڈیل ویر ایک

درجہ عذاب کا اور بڑا دیتا ہے۔

ولم یقل اللہ مستہزؤ بھو

لتجدوا الاستہزاء بھو حیثا

بعد حیث الا ترون انھم یفتنون

فی کل عام مرة او مرتین۔ (دینا)

و۔ یمل فعل مع افعال

ھو اوسى الحال ... منقول

مصدر صفات لفاعل یا جملہ یعمیون

فی طغیانھم کی ضمیر سہل حال ہر اجل

طرف لغوی یعمیون۔ حال

ف۔ منافقین کی یہ چوتھی خصلت ہے۔ ان آیات میں فریقین کے ساتھ ان کی طرز معاشرت و کیفیت معاشرت کا اظہار دیا ہے منافقین کی یہ عادت تھی کہ جب بزرگان دین صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی مجلس میں شریک ہوتے یا راستہ چلتے کہیں لمباتے۔ تو نہایت ادب سے جھک کر دست بوسی کر لیتے۔ چاہلوسی اور خوشامد سے اسلام اور اہل اسلام کی تعریف کرتے اور تکلفاً اپنے آپکو سچا مسلمان اور پکا دیندار ٹھہراتے لیکن جب کفار سے ملتے تو اپنے اخلاص اور خیر خواہی کے اظہار میں نہایت زور سے کہتے ہم تو تمہارے ہی ہیں۔ اور تمہارے زور بازو ہیں اور جب وہ یہ کہتے کہ اگر تم اس بات میں سچے ہو تو بتاؤ مسلمانوں

کے ساتھ پھر تمہاری نشست و برخاست کیسی ہے۔ اور دعویٰ اسلام کے پھر کیا معنی تو جواب میں کہتے ہم مسلمانوں سے محض دل لگی اور تمسخر سے مار کرتے ہیں۔ لفظ اھنا کہنے سے کیا ہم مسلمان ہو سکتے ہیں۔ نہیں مگر وہ لوگ اپنی سادہ لوحی اور بیوقوفی سے ہمارے تمسخر کو واقعی تصدیق اور سچا اقرار سمجھ لیتے ہیں۔ عالم الغیب مجز صادق کا ارشاد ہوتا ہے کہ اے بیوقوفو تم کیا دھوکہ دے سکتے ہو۔ اور تمہاری قدرت ہی کیا ہے اے مسلمانوں! یقین کر لو کہ ہم انکے استہزاء اور اسکے وبال کو انہیں پر لوٹاتے ہیں اور انہیں پر عاید کرتے رہتے ہیں اور گونا گونا گونا گویا تمہاری دست برد سے محفوظ ہیں مگر فی الواقعہ نہایت ہی حیران اور پریشان ہیں۔ ہمارا انکو ڈھیل دینا اور عجالتہ گرفت کر لینا ایک مصلحت ہے۔ کیونکہ وہ اس طرح عذاب کا ایک اور درجہ طے کر لیتے ہیں۔ مگر وہ ایسے امور پر ہرگز مطلع نہیں ہو سکتے۔

بیضاوسی نے اس ایت کے نزول کا سبب یہ لکھا ہے۔ کہ ایک دن عبداللہ

۱۵۔ عبد اللہ بن ابی بن سلول خزرجی منافقوں کا سردار تھا اور آنجناب سرور کائنات کو اس سے بہت تکلیفیں پہنچا کرتی تھیں۔ اور آنجناب سے ہمیشہ وہ گستاخانہ پیش آتا کرتا تھا۔ لیکن اسکا بیٹا مخلفین صحابہ میں شامل تھا اور اپنے باپ کے طرز اور اسکی بدسلوکی سے تنگ آکر ایک دن اُس نے اُسکے قتل کا ارادہ کر لیا اور آنجناب علیہ السلام سے اجازت چاہی۔ مگر آنجناب نے اسکو اس ارادہ سے روک دیا اور یہ فرمایا کہ تو اسکے ساتھ بھلائی کر اور اس کا معاملہ خدا پر چھوڑ دے ہجرت کے نویں سال ذی قعدہ میں

ابن اُبتی اپنے یاروں کے ساتھ کہیں جا رہا تھا۔ کہ سامنے سے صحابہ کا وہ بیارہو اباوجود کہ وہ جناب سرور کائنات کا جانی دشمن تھا مگر آنحضرتؐ کی عیادت میں قدم رنجہ فرمایا کرتے آخری وقت آپؐ نے فرمایا۔ کہ میں تجھے یہود کی دوستی سے منع کیا کرتا تھا مگر تو نے میرا کہا نہ مانا۔ اُسے وہیں گستاخی سے جواب دیا کہ اسعد بن زرارہ یہود کو دشمن سمجھتا تھا۔ لیکن یہود کی عداوت نے اسکو موت سے بچھڑایا۔ اسے رسول اللہؐ یہ سرزنش کا وقت نہیں۔ بلکہ حلاقی کریم سے امید رکھتا ہوں۔ کہ میرے فوت ہو جانے کے بعد میرے جنازہ کی نماز آپؐ بذات خود پڑھائیں گے اور میرے گناہوں کی معافی چاہیں گے۔ اور میں امید رکھتا ہوں کہ جناب اپنا کرتہ مبارک عطا فرما کر میرا کفن ٹائیگی کیونکہ مجھے یقین ہے کہ جس چیز کے ساتھ آپؐ کا پسینہ مبارک لگا ہے وہ دوزخ میں نہیں جاسکتی اور اب میرے پاس اپنی نجات کا اس سے زیادہ کوئی حیلہ نہیں۔ جناب سرور کائنات نے اسدن دوپیر ہی زیب تن فرمائے ہوئے تھے ایک شعار اور دوسرا دنار۔ آنجنابؐ نے اُسی وقت اپنا دنار یعنی اوپر کا کرتہ ہمار کر دیا مگر اس نے کہا کہ میں اس پیرہن کی اتنا س کرتا ہوں جو آپؐ کے بدن کے ساتھ چسپاں رہے اور جبیر آپؐ کے پسینہ مبارک کے اثر میں۔ آنجنابؐ نے اسکی خواہش کے موافق وہی پیرہن عطا کر دیا اور اسکے فوت ہو جانے کے بعد حسب وصیت اسکی کفنیں غسل کے وقت تشریف فرما ہوئے اور اسکے بیٹے سے جو خاتون مسلمان تھیں برسمہ تعزیت بات نہایت کر کے رہے۔ جنازہ کے وقت جب آپؐ آگے پہنچے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جناب کا دامن پکڑ کر عرض کیا کہ میں اس منافق نے پکڑ کر بہت سمجھتا تھا کہ میں فلاں فلاں فرما رہا ہوں مگر اس نے کئے ہیں اور اس وقت جناب



ایک گروہ اُسے ملا جس میں خلفاء ثلاثہ رضوان اللہ علیہم بھی موجود تھے  
 عبد اللہ نے اپنے یاروں سے کہا ذرا ٹھہر جاؤ میں ان سفیدہوں  
 سے دل لگی کر لوں۔ چنانچہ اُس نے آکر پہلے حضرت ابو بکر صدیق  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہاتھ پکڑا اور کہا۔ خوشخبری ہو اسے صدیق قبلہ  
 بنی تمیم کے سردار۔ شیخ الاسلام۔ رفیق غار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 اپنی جان و مال کو اپنے سچے دوست رسول اللہ علیہ السلام پر میدینے فریضہ  
 کرنے والے۔ پھر اس نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ہاتھ پکڑا اور کہنے لگا  
 خوشخبری ہو آپ کو قبلہ بنی عدی کے سردار۔ حق و باطل میں تمیز اور  
 واقعی فرق کا اظہار کرنے والے۔ دین میں نڈر اور قوی۔ اپنی جان و  
 مال کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر تصدق کرنے والے۔  
 پھر اُس نے حضرت علیؑ ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ کا ہاتھ پکڑا اور

ذات خود اپہرنا چاہنے کا ارادہ فرما رہے ہیں۔ آپ سے امتداد کیا اسے عمر میں بخیر ہوں  
 درمیان اسکے کہ اُس کے لئے ستر مرتبہ آمزش چاہوں اور درمیان عدم آمزش  
 کے میں نے آمزش کو اختیار کیا ہے۔ اگر میں یہ جان لوں کہ ستر مرتبہ سے زیادہ اگر  
 اسکے لئے آمزش چاہوں اور وہ بخش جائے گا تو البتہ میں اس پر عمل کروں گا قال  
 اللہ تعالیٰ استغفرلھما ولا تستغفرلھما ان تستغفرلھما سبعین  
 مۃ فلن یغفر اللہ اسکے بعد اللہ تعالیٰ نے کافروں پر نماز پڑھنے سے اجنباب  
 کوٹ کر دیا۔ قال ولا تصل علی احد منھم مات کافوا ولا تقعر علی قبرہ  
 لہ۔ خاتم الخلف راہبہ المؤمنین حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ و کریم اللہ

کہنے لگا۔ خوشخبری ہو تمہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا کے بیٹے

کم سن نابالغوں میں سب سے پہلے مسلمان ہو گئے ہیں۔ آپ کا عم سب صحابہ سے زیادہ  
 سمجھا جاتا ہے قال علیہ السلام فی حقہ اقصٰکم علی۔ ایسے ہی آپ شجاعت  
 میں ضرب المثل ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی صاحبہ خاتونِ جنت  
 حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے شوہر میں آپ کے مناقب بے شمار ہیں۔  
 جن کا حصہ مشکل سے بنی اُمیہ آپ سے غذاوت رکھتے تھے۔ اس لئے من اصحاب  
 کو جو آنجناب کی تقریف اور آپ کے مناقب کی روایتیں کیا کرتے تھے وہ انہیں  
 تشدد اور تنبیہ کیا کرتے تھے۔ مگر اس کا اثر بالکل ہوتا تھا اور آپ کے مناقب  
 روز بروز زیادہ مشہور ہوتے جاتے تھے۔ بعد شہادت حضرت امیر المومنین  
 عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ خلیفہ سوم کے آپ نے چار برس نو مہینے اٹھ دن  
 خلافت کی رہے۔ معاویہ کے سوا سب اور بعض چند ان کے لواحقین کے تمام مہاجرین  
 و انصار نے اُن سے بیعت کر لی تھی۔ آپ کی خلافت کا تمام زمانہ باغیوں اور خاجیلوں  
 کے ساتھ جہاد کرنے میں صرف ہوا ہے۔ و حقیقت حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی یہ  
 رائے تھی کہ اول تمام لوگ بیعت کر لیں اور احاطہ اطاعت میں آجائیں پھر  
 حضرت عثمان خلیفہ ثالث کا ولی آپ کے خون کا دعویٰ کرے پھر اقامتِ بینہ کے  
 بعد موافق شرع شریف اس کا فیصلہ کیا جائے ان کے مخالفین یہ کہتے تھے کہ علی  
 کرم اللہ وجہہ سب سے پہلے قاتلین عثمان کی تلاش کرے انکو جاسے حوالہ کریں  
 یا آپ قتل کر ڈالیں سی کشمکش میں نزاع بڑھتی گئی دونوں فریق صاحبِ اجہاد و شہاد  
 بعض صحابہ ایسے بھی تھے کہ ان لڑائیوں میں کسی طرف شامل نہیں ہوئے ام احمد

اور اُن کے داماد۔ رسول اللہ کے سوا سے تمام بنی ہاشم کے سردار  
 کے بیٹے عبد اللہ کہتے ہیں۔ کہ میں نے اپنے باپ سے پوچھا کہ علیؑ اور معاویہؓ کے  
 حق میں تم کیا کہتے ہو کچھ دیر تک انہوں نے توقف کیا اور پھر فرمایا حضرت علیؑ  
 کرم اللہ وجہہ کے دشمن بہت تھے اور انہوں نے حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ کے  
 عیوب کی جستجو کی مگر ان میں کوئی غیب نہ پایا آخر وہ ایک ایسے شخص کی طرف  
 متوجہ ہوئے جو حضرت علیؑ سے لڑا تھا پس حضرت علیؑ کی ضد پر انہوں نے اسکو  
 بہت بڑا دیا (انتہی) اس میں انہوں نے یہ اشارہ کر دیا کہ معاویہؓ کے نقصان  
 میں لوگوں نے جو روایتیں بیان کی ہیں وہ بے اصل ہیں اور موقوف ہیں۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے زمانہ خلافت میں معاویہؓ کے بھائی یزید بن  
 ابی سفیان کو دمشق کا حاکم مقرر کیا تھا جب وہ مر گئے تو ان کی جگہ سنان بن جحش  
 میں معاویہؓ کو مقرر کر دیا۔ اور بعد میں حضرت عثمانؓ نے بھی اپنی خلافت کے زمانہ  
 میں انکو اسی حکومت پر قائم رہنے دیا۔ اسکے بعد حضرت علیؑ سے مخالفت  
 ہو گئی۔ حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ کی شہادت کے بعد حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ  
 نے ان سے صلح کر لی اور تمام ملک کی حکومت سے دست بردار ہو کر ملک انکے  
 حوالہ کر دیا اور خود گوشہ نشین ہو گئے جس سے معاویہؓ نے چالیس  
 برس حکومت کی ہے سولہ برس دونوں خلیفوں کی طرف سے اور چار برس حضرت  
 علیؑ سے لڑنے میں اور بیس برس بعد میں مستقل حکومت کی ہے۔ اور ستر  
 میں ان کا انتقال ہوا ہے۔ اہل سنت کا مذہب بالاتفاق یہ قرار پایا ہے کہ جو جگہ  
 حضرت علیؑ و حضرت معاویہؓ میں جو اسے۔ اس میں حق بجانب حضرت علیؑ تھی اور معاویہؓ

پس اس وقت اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو نازل فرمایا بیضاوی نے اس حدیث کو بغیر سند کے ذکر کیا ہے۔

۱۱۰ اُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الصَّلَاةَ بِالْهَرَسِ

ایشان آن کسانند کہ حشر میں گمراہی را عوض ہدایت  
ہی وہ لوگ ہیں جنہوں نے مولیٰ گمراہی بدلے ہدایت کے

فَمَا رَنَحَتْ تِجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ

پس سود نیافت تجارت ایشاں وہاں یاب نہ شدند  
پس نہ فائدہ دیا سوداگری انکی نے اور نہ ہوئے راہ پانے والے

۱۱۱ اُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الصَّلَاةَ بِالْهَرَسِ  
۱۱۲ اُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الصَّلَاةَ بِالْهَرَسِ

۱۱۱ اُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الصَّلَاةَ بِالْهَرَسِ  
۱۱۲ اُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الصَّلَاةَ بِالْهَرَسِ  
۱۱۳ اُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الصَّلَاةَ بِالْهَرَسِ  
۱۱۴ اُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الصَّلَاةَ بِالْهَرَسِ  
۱۱۵ اُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الصَّلَاةَ بِالْهَرَسِ  
۱۱۶ اُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الصَّلَاةَ بِالْهَرَسِ  
۱۱۷ اُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الصَّلَاةَ بِالْهَرَسِ  
۱۱۸ اُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الصَّلَاةَ بِالْهَرَسِ  
۱۱۹ اُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الصَّلَاةَ بِالْهَرَسِ  
۱۲۰ اُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الصَّلَاةَ بِالْهَرَسِ

کی خطائے اجتہاد میں حق اور چوک حشر متاویذ ہیں اللہ تعالیٰ میں اس سے جس کو معن اور تہرانہ  
نہن چہیے اسی پر تمام اہل سنت کا اتفاق ہے جب حضرت علی کریم (علیہ السلام) کی عمر بیستہ  
برس کی ہوئی تو عبدالرحمن ابن لخم نے آپ کو شہید کیا۔ جاسے شہادت آپ کی جامع مسجد کو  
ہے اسوقت روئے زمین پر آپ سے افضل و اکمل کوئی شخص نہ تھا۔

اشتروا - مضارع اصل اشتروا  
 الاستزاء ، خرید و فروخت کرنا  
 بعوض شے ملک غیر ملک مرغوب  
 الطبع شے کا حاصل کرنا لغت میں  
 نقدی خرچ کرنے والے کو مشتری  
 اور لینے والے کو بائع کہتے ہیں۔  
 مصدر افتعال - ناقص۔

اِشْتَرَى - اِشْتَرَى مُشْتَرٍ  
اِشْتَرَى - لَا تَشْتَرِ

الضَّلَلَةُ - سیدی راہ حیدر دینا -

(بعوض ہدایت - ہدایت دیگر -

دب : یعنی عوض و بدل ۔

هڈی، راہ راست و وین

حق و را بنما - واستغامت برین

اليس سودنكو - اليس نفق : لا لا

(سورہ نیکا)

ف منظر زیت -

فَا، حرف نفی۔  
فَارَیجَتْ، پیشِ رخِ مننی  
الترتیب، زیادتی و نفع جو اس  
اور اصل پونجی پر حاصل ہوتا ہے  
صدرک - ف - رَیج - رَیجَا  
وَرَتَجَا - وَرَبَا حَا فی تجارت  
یعنی کسبِ رَیج - رَیجَا -

مَرْبُوحٌ - اَرْبَحُ - لَا تَرْبَحُ -

دستخارت ایشاں - ان کی سوداگری

(۱) ان کو تجارت سے

تجارت اُفتخام کرنے کے لئے

خرد و فروخت کرنا۔ و عامہ کار و مار

سوداگر، - مازاری، لبر، و سوز

مرا دتت رات اور ما و احمد اس الحاظ

سے گزرتا ہو گا اور یہ کہ ہر تہات

که میگوید که میگوید که میگوید

من محمد بن احمد

محمّد بن سير بن ج بن كنان

پہن لیتوں۔

اور نہ ہوئے راہ پانے والے۔ یا  
اپنی مراد کو پہنچنے والے)

اے ماکانوا مہتدین بالتجارۃ  
اذا المقصود منها حصول الربح  
مع سلامة رأس المال وهم  
ضیعوا رأس المال وهي الفطرۃ  
وَمَا حَصَلُوا الْفَضْلَ بِادْرَاكِ

الحق ونیل الکیمال مہتدی  
اسم فاعل اہتدی سے ماکانوا  
مضارع منفی - مصدر الکون  
ف - ض - کان - یکون -

کائِنٌ - مَکُونٌ - کُنْ -  
لَا تَکُنْ - مہتدین، جمع مہتد

اسم فاعل -

وَالَّذِينَ اشْتَرَوْا  
بمذکورین بالا، مثار المیہ  
الذین اشترَوْا غیر

الَّذِينَ ..... موصول  
اشْتَرَوْا، فعل مع الفاعل  
الضَّلَالَةَ ..... مفعول  
بِالْهُدَى، ظرف لغو

۱۔ اسم للربح ای نفع  
۲۔ ضعیفوا ای اکتسبوا  
۳۔ ضعیفوا ای اکتسبوا

ف، ماربجت، ..... فعل  
تجارت، مضاف  
هم - ضمیر مضاف الیہ

و، ماکانوا، فعل مع الاسم  
مہتدین، ..... خبر

و، ماربجت ..... فعل  
تجارتهم، ..... حال  
وَمَا كَانُوا مَهْتَدِينَ،  
..... حال

ف۔ اولئک - ان آیات میں منافقین کی حالت کو وضاحت سے بیان



فرمایا ہے۔ اور اس کے انجام کو بھی ظاہر فرمایا ہے۔ کہ یہ وہ لوگ ہیں۔ جن کی فطرتی صلاح استعدادیں اور عزیز عمروں کے حاصل نفسانی خواہشوں اور شہوانی لذتوں میں برباد ہو چکے ہیں۔ نوزہدایت کی انمول پونجی کے عوض اب انکے باغثوں میں ضلالت گمراہی۔ و بغض کینہ و عداوت کے سوا کچھ باقی نہیں اور نہ آئندہ فائدہ کی امید ہو سکتی ہے۔ کیونکہ وہ اصلی پونجی اور اس المال ہی کو کھو بیٹھے ہیں۔ اس تجارت میں اس المال عقل سلیم و صلاحیت نفس ہے۔ علامات الیہ میں غور کرنے سے صاحب عقل اپنے اصلی مقصود پر پہنچ سکتا ہے۔ لیکن حسد و بغض کے نیکے شغلوں نے منافقین کے دلوں اور انکی فکری قوتوں کو اب اس قابل نہیں چھوڑا کہ وہ عقاید حقہ کی طرف مائل ہو سکیں۔

مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا

داستان ایشان مانند داستان کسی است کہ آذر وخت آتش را

مثال انکی جیسے مثال اُس شخص کی ہے جو جلاوے آگ

فَلَمَّا اَضَاءَتْ مَاحَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ

پس جب روشن کرد آتش حوالی اور دور ساخت خدا

پس جب روشن کیا جو کچھ کہ گرد اسکے تھا لے گیا

بَنُوهُمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يَبْصُرُونَ

نور ان بنوہ را و بگذاشت ایشان را در تاریکی

روشنی انکی دور چھوڑ دیا انکو بیچ اندھیریوں کے نہیں دیکھتے

# صُمُّ بَكْمٌ عَمٰی قَهْمٌ لَا یَرْجُونَ ۝

کراہند گنگناہد کوراہند پس ایشان باز نمی گردند  
بہرے ہیں گونگے ہیں اندھے ہیں پس وہ نہیں پھر آتے

<p>۱۔ (واستان ایشان - مثال انکی)</p> <p>۲۔ مثل لغت میں اس بات کو کہتے ہیں جبکا مورد راصلی حالت - پہلی کیفیت (مغرب (موضع بیان) کو اچھی طرح واضح کر دے اور سامع کے دل پر اسکی تصویر کا پورا نقشہ جماوے</p> <p>۳۔ اَمْثَلُ بِالْفَتْحِ وَالْمَثَلُ بِالْكَسْرِ وَالْمَثَلُ كَلِّ وَاحِدٌ بِمَعْنَى النُّظِيرِ وَالْمَعْنَى حَالُهُمْ</p> <p>۴۔ العجیبة السنان -</p> <p>۵۔ زمانہ حالت آن کسی است</p>	<p>۱۔ مثل لغت میں اس بات کو کہتے ہیں جبکا مورد راصلی حالت - پہلی کیفیت (مغرب (موضع بیان) کو اچھی طرح واضح کر دے اور سامع کے دل پر اسکی تصویر کا پورا نقشہ جماوے</p> <p>۲۔ اَمْثَلُ بِالْفَتْحِ وَالْمَثَلُ بِالْكَسْرِ وَالْمَثَلُ كَلِّ وَاحِدٌ بِمَعْنَى النُّظِيرِ وَالْمَعْنَى حَالُهُمْ</p> <p>۳۔ العجیبة السنان -</p> <p>۴۔ زمانہ حالت آن کسی است</p>
--	---

۵۔ واحد بجائے جمع یعنی الذی بجائے الذین یا تو اس لحاظ سے ہے کہ الذی اسم جنس ہے اور اس کی طرف لفظ مفرد اور جمع دونوں مضامین کے ساتھ ضمیر راجع ہو سکتی ہے۔ اور یا الذی: دراصل الذین ہے وزن حذف کر دیا گیا ہے۔ و یا الذی بمعنی کلو احد ہے و کمثل الذی۔ اسے الذین مثل قولہ وخصمہ کا الذی خاضوا۔ اور واضح ہو کہ الذی جمع الذی نہیں ہے بلکہ وہ بذاتہ مفرد کلمہ ہے زیادتی معنی کے لئے اس میں زیادتی کی گئی



أَضَى - لَا تَضَى -

(اگر طرف آں اسکو طرف کی چیز و کو) -  
ماحول المستوقل -

ما، موصولہ - یا زاید

حول، گرد و اطراف - مراد ملی

ہوئی چیزیں - اور یہ طرف مکان لازم

الطرفیۃ و اضافۃ ہے - و یثنی و

یجمع یقال حولیۃ و احوالہ و

حوال و حوالیۃ پس حول اور اسے

ہی حوال بمعنی جواب ہے - اور

اصل میں یہ ترکیب موضوع ہے -

طواف و احاطہ کے لئے ہے اس

لئے سال کو حول کہتے ہیں - بوجہ

دور اس کے از روئے فصل و موسم

کے اور کہا ہے اصل میں تغیر شئی

اور اسکے انفصال کو کہتے ہیں اسی

سے ہے استحالہ - یقال دار حولہ

و حوالیہ -

(ربہ برو خداوند روشنی آتش اینہارا

یا دور ساخت نور این گروہ را گئے

الشدان کی روشنی) قال اللہ بنوہم

ولم یقل بنارہم لان النور

ہو المقصودۃ -

ذہب، گئے کیا، اذہب الذہاب

والذہوب - والمذہب جانا

چلنا - مصدر ف - ذہب

ین ذہب - ذاہب - مَذْهُوبٌ

اِذْهَب - لَا تَذْهَب - وَذْهَب

یہ استصحیح - وَذْهَبَ مَعِ

لب، حرف تقدیر فعل لازم کو متعدی

بنانے کے لئے لائی گئی ہے - اور یہ

حرف جر ہے - بواسطہ ہمزہ بھی

متعدی ہوتا ہے - یقال ذہب

بہ و ذہب لیکن اسجگہ بواسطہ بآ

متعدی لانے کی میجہ ہے کہ بآ ازالہ و

الصاق و مصاحبتہ کے معنی دیتا ہے

پس ذہب بالشیء سے مراد ہوتی

ہے اذہ استصحیح و امسکہ

عن الرجوع الى الحالة الاولى  
اور اذهب سے یہ معنی مراد نہیں  
لے سکتے۔ ابو العباس کہتے ہیں  
ان ذہبت بزيد مقتضى ہے  
ذہاب متکلم مع الزید کو سوا سے  
اذہبت کے پس یہ آیت شدت اخذ  
پر دلالت کرتی ہے جس سے رجوع  
مکن ہی نہیں۔

نور (روشنی عند تاریکی) یہ ایک  
کیفیت ہے جس کے ذریعہ سے  
آنکھ دیکھنے والی چیزوں کو دیکھتی ہے  
ہم ضمیر جمع راجع بالذی  
برعایت معنی موصول۔

۱) و فروگذاشت ایشانرا۔ اور چھوڑ  
دیا ان کو (ترک بمعنی طرح شی یقاً  
ترک العصامت یدہ و بمعنی تخلیہ

شے محسوس ہو خواہ غیر محسوس اگرچہ  
اسکے ہاتھ میں نہ ہو مثل ترک وطن  
و دینہ اور کہا ہے اصل میں محسوسات  
کی مفارقت کے لئے وضع ہے  
اور معانی میں بطور استعارہ استعمال  
کرتے ہیں۔

ترک، اضع التوکل چھوڑ دینا  
مصدر ف۔ ض۔ توک۔ یتوکل  
تأرک۔ متروک۔ اُتْرک۔  
لا تتوکل

ہم، راجع بالذی یا اصحاب مثل  
(اور تاریکیا اندھیروں میں)  
فی، حرف جار ظرفیہ۔

ظلمات، جمع ظلمۃ اندھیروں  
تاریکی جس میں آنکھ اچھی طرح دوسری  
چیزوں کو نہ دیکھ سکے۔ اور کہا ہے یہ

ظلمات جمع ظلمۃ ہم کو مرجع اگر اصحاب مثل مستوقدین نار میں۔ تو ظلمات سے مراد  
ظلمۃ لیل و ظلمۃ نواکم غما و ظلمۃ الظلمات نار ہے رطل، اور اگر مرجع ضمیر نہ نقین  
میں۔ تو ظلمۃ سوزہ و ظلمۃ عقاب یا ظلمۃ کفر و ظلمۃ نفاق مراد ہے (بیضی)

اس کیفیت کا نام ہے جو مانع ہوتی ہے  
ابصار سے اس چیز کے جو اس میں ہے  
رمد و ظلمۃ لیل - و ظلمۃ تراکم غمام -  
ظلمۃ انطفاسے نار و یا ظلمۃ سستہ و ظلمۃ  
عقاب سردی یا ظلمۃ کفر و ظلمۃ نفاق  
و ظلمۃ یوم القیامتہ اور کہا ہے کہ  
قرآن میں جہاں کہیں ظلمات کا لفظ  
واقع ہے بصیغہ جمع واقع ہے اور  
نور کا لفظ ہر جگہ بصیغہ مفرد آیا۔ اس کا  
سبب یہ ہے کہ ظلمت قلیل المقدار  
بھی کثیر ہے اور نور خواہ کتنا ہی کثیر ہے  
اسے قلیل سمجھنا چاہیے کہ وہ  
ضرر نہیں دیتا۔ اور یا اس لئے کہ  
ظلمۃ و نور سے اکثر مراد کفر و ایمان  
ہوتا ہے۔ پس قلیل کفر کثیر الفکر ہے  
اور کثیر الایمان قلیل ہے جسکی طلب  
کی کوئی حد نہیں اور اس لئے کہ  
معدن ظلمت یعنی کفر قلوب کفار  
ہیں اور وہ بظاہر گو ایک معلوم

ہوتے ہیں لیکن دراصل وہ پراگندہ  
اور مشرق ہوتے ہیں۔  
قال اللہ تعالیٰ وَتَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا  
قُلُوبُهُمْ نَشْتِی - اور مشرق نور قلوب  
منومنین ہیں۔ اور وہ جگہ مثل قلب  
رجل واحد کے ہیں۔ اور کہا ہے  
ظلمت کے معنی اص میں منع کے  
ہیں یقال ما ظلمنا ان تفعل  
كذا لے ما منعنا اور کہا ہے ظلم  
بالفتح ہر شے حائل کو کہتے ہیں جو  
ناظر کی نظر کو روک دیتی ہے اور اسکی  
لئے سدا رہ بجاتی ہے یقال  
لقینہ اول ذی ظلم اسے اول  
شخص یسد بصری و ذرئہ الیل

ظلم کے مانع من الزیارات

زیر پرست - نہیں دیکھتے۔

لَا یُبْصِرُونَ، مَضَع منفی

الابصار دیکھنا مصدر افعال - أَبْصَرَ

یُبْصِرُ - مُبْصِرٌ - أَبْصَرَ - لَا تَبْصُرُ



اگر اند - گنگا نند - کوراست -  
 جمع بہرے ہیں - گنگے ہیں - اند ہے میں  
 جمع اسم - جمع اسم - بیاری کو  
 کہتے ہیں جس سے توت سماعت  
 فرق آجاتا ہے - اس کے اصلی معنی  
 صلابت اور ٹھوس پن کے ہیں - جو  
 اجتماع اجزاء سے پیدا ہوتا ہے -  
 شنوائی کے مفقود ہونے کا نام  
 صمم اس لئے رکھا گیا ہے کہ اس بیماری  
 کا سبب کارن کے اندرونی اجزاء  
 کا ٹھوس ہونا اور منافذ کا بند  
 ہونا ہے جس سے خارج کی ہوا کان  
 کے اندر نہیں پہنچ سکتی قال  
 واصلہ من الصلابۃ والسم  
 ومنہ قولہم قناتہ عماء وصممت  
 القادودۃ -  
 بکھڑے جمع الہم گنگا مع جہین و بکھڑے  
 مگر جو سمجھے اور بول نہ سکے اسے  
 اخرس کہتے ہیں - بعضوں نے

دو نوں کو ایک ہی کہا ہے - ماخذ  
 بکھڑے گنگا و کرے ماوراء اور کہا ہے  
 ابکہ اس بیوقوف کو کہتے ہیں جو کچھ  
 سمجھ نہیں سکتا اور نہ طریق جواب کو  
 پہچانتا ہے اس تقدیر پر بکھڑا ہی  
 قلب کا نام ہے -  
 عمی، جمع اعمی اندھا - اور وہ شخص  
 جس کا خیال اور فکر برابر نہ ہو - اَلْعُمی  
 بینائی فکر و خیال میں خلل واقع ہونا -  
 اذہب الیہا ایشاں باز مٹی گروند - وہ نہیں  
 اذہب الیہا ایشاں باز مٹی گروند - وہ نہیں  
 الذی استوقد نارالما  
 ذہب اللہ بنورہم وتوکلہم  
 فی ظلمات اذہشتہم واختلت  
 حواسہم فہو متحیرون فیہ -  
 ف، حرف عطف فصیحہ - سببیہ -  
 مظہر ہے کہ اوصاف مذکورہ ہے  
 الہا مقصد ہونا سبب، انکے تحیر و  
 احتباس کا -

ههـ (الَّذِي يَأْمُرُ النَّاسَ)

جمع برعایت معنی موصول۔

لَا يُرْجِعُونَ شَيْءًا مِّنْهُ الرِّجْ

وَالرُّجُوعُ وَالْمَرْجِعُ وَالرَّجْعَةُ وَ

الرَّجْعِي وَالرَّجْعَانُ۔

بازگردیدن واپس رجوع ہونا مصدر

ک۔ ن ر ج ع۔ يَرْجِعُ۔ راجِعٌ۔

مَرْجُوعٌ۔ اَرْجِعْ۔ لَا تَرْجِعْ

مَنْتَاهُمْ مَصْنَعَاتُ يَدِ

مَنْتَاهُمْ مَصْنَعَاتُ يَدِ

الَّذِي مَوْصُولٌ

اِسْتَوْفَدَ فَعْلٌ مِّنْ فَعْلٍ

نَادَا... مَفْعُولٌ

لَمَّا شَرَعُوا اِضَاعَاتٍ فَعْلٌ مِّنْ فَعْلٍ

عَمَّا مَوْصُولٌ يَامَوْصُولُ

حَوْلَهُ مَصْنَعَاتُ يَدِ

وَسَمْعٌ ثَابِتٌ

ذَهَبَ فَعْلٌ اَللَّهُ فاعِلٌ

یے ذہب اللہ بضم تھم و

ان کان ذہب اللہ غیر دخل

فی التمثیل فالمعنی ذہب اللہ

نور ایسا تھم

نور ہھم بڑھ کر حرف بامفعول

وِیَا اِضَاعَاتٍ --- فَعْلٌ لَازِمٌ

ضَمِيرٌ زَارٍ يَامْنِيْرٌ تَتَرَدَّدُ فاعِلٌ

وَتَانِيَتْ فَعْلٌ بِوَجْهٍ وِل فاعِلٌ بِالْكُنْهِ وَجْهَاتٍ

۱۔ ذہب اللہ۔ انہ جواب لما اور یہ سببت او عانی ہے چونکہ ترتب اذہاب

نور اضاءات سنار پر پا بہلت ہوا ہے لہذا اس کو بیا سبب قرار دیا ہے۔ اس

کہ شہر زمین مجر و توقف کہ فی ہو سکتا ہے۔ مثل لو کان لی مال حجبیت اور

اذہاب متوقف علی الاضاءات ہے۔

ما موصول یا موصوف  
حولہ ظرف متعلق مثبت  
صلہ یا صفت  
و یا - ما - زاید - حولہ ظرف متعلق بفعول  
و یا - اعضاء - فعل لازم  
ما حولہ موصول صلہ یا موصوف

ترک یعنی ضمیر مفعول مع انفعال  
هم مفعول  
فی جار ظلمات مجرور مفعول  
لا یبصر ون حال ضمیر  
منصوب مقرر اتفاقاً  
نور بالکلیہ

۱۔ ظرف اور تقدیر کی کچھ ضرورت نہیں جیسا کہ بعض نے کہا ہے کیونکہ ما سے موصول یا موصوف  
جب ظرف ہوتا ہے تو اس سے مراد وہ اکملہ ہو سکتے ہیں جو مستوفیہ کو محیط ہیں اور وہ جہات  
ستہ ہیں اور وہ منصوب بغیر قیاساً اور یہی حالت ہے اس کی جس کی تعبیر کی گئی  
ہے ساتھ اس کے اے فلکذا اما عبودہ عنہا۔ لیکن اولی الوجود یہ ہے کہ اعضاء  
فعل متعدی ہے اور ما موصول ہے اور اس کو زیادہ کہنے کی کوئی وجہ نہیں۔ اور اگرنا علی ضمیر  
نار ہے اور فعل لازم مانا جائے تو اسناد فعل لازم کی طرف ہوگی کیونکہ مستوفیہ کے اطراف میں نار  
کا پیدا یا جانا ضروری نہیں ہے اور نہ یہ اس سے مراد ہو سکتی ہے بلکہ اس کے اطراف اس کا  
ضوء و اشراق کا ہونا مراد ہے جو لازم نار ہے اور طرف قاصر اثر متعدی فعل ہے۔

۲۔ ترک یہاں ترک یعنی ضمیر ہے کیونکہ اس سے صرف اہمال ہی منظور نہیں لہذا یہ دونوں مفعولوں  
کی طرف متعدی ہو ابے اور ظلمات سوائے کسی متعلق کے اس کا دوسرا مفعول ہے اور لا یبصر ون  
ظلمات کی منفعت ہے بمقتل یہ فیہا اور یا حال ہے ضمیر متکثر سے یا ہم سے لیکن یہ جابز نہیں  
کرنی ظلمات حال ہو اور لا یبصر ون مفعول ثانی اور اگر متعدی ہو احد مانا جائے یعنی طرح  
و فعل تو ہم اس کا مفعول ہے اور فی ظلمات اور لا یبصر ون دونوں حال ہونگے حال اس کے

۱۳۔ اور ثانی اس کی ضمیر ہے اور یا فی ظلمات ہو کہ کھڑے ساتھ متعلق ہے اور لا یبصر ون حال ہے۔

لَا يُبْصِرُونَ، فَمَلَّحَ الْقُلُوبَ

فَاحُولُهُمْ... مَقُولُ

اِنَّ مَنْ كَانَ فِي ظِلْمَةٍ لَا يُبْصِرُ

وَيَا... لَمَّا اصْطَاءَتْ فَاحُولُهُمْ

خُذْتُ نَارَهُمْ مَحْذُوتٌ جَزْءُ

وَذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكُوهُمْ

بِرُوحِهِمْ مَسْأُوفٌ جَوَابُ مَنْ كَانَ فِي ظِلْمَةٍ

بَالَهُمْ شَبَّهَتْ حَالَهُمْ بِذَلِكَ

يَا بَرُّ وَجَدَ بَدَلَ جِدِّ تَشَابُهَ سَبِيلِ الْبَيِّنِ

اور ضمیر منافقین کے لئے ہے۔

صَمٌّ بَكْمٌ عَمَىٰ بِرُوحِهِمْ

هُمْ مَحْذُوتٌ... مَبْدَأُ

یہ جملہ اسمیہ ترکہم کی ضمیر موصوفہ ہے

بِئْسَ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَاسًا

لَمَّا ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكُوهُمْ

فِي ظُلُمَاتٍ اِدْهَمْتَهُمْ

وَاخْتَلَتْ حَوَاسِمُهُمُ الْكُلُوبُ

عَلَى الْحَقِيقَةِ

وَإِن كَانَ ضَمِيرُ بِنُورِهِمْ رَاجِعًا

إِلَى الْمُنَافِقِينَ فَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ

لَمَّا لَمْ يَسْمَعُوا الْحَقَّ وَابْوَأَانِ

يَنْطَوِّبُهُ وَيُبْصِرُوا الزِّيَادَةَ

وَيَتَفَكَّرُوا فِيهَا صَادُوا كَالَّذِينَ

انفتحت مشاعرہم و قوتہم

(۱) بقیہ اسمیہ ترکہم کی ضمیر

تیم ہے ۱۱ بے ہوش ہو کر

۱۲ بے ہوش ہو کر

۱۳ بے ہوش ہو کر

۱۴ بے ہوش ہو کر

۱۵ بے ہوش ہو کر

۱۶ بے ہوش ہو کر

۱۷ بے ہوش ہو کر

۱۸ بے ہوش ہو کر

۱۹ بے ہوش ہو کر

۲۰ بے ہوش ہو کر

۲۱ بے ہوش ہو کر

۲۲ بے ہوش ہو کر

وَلَمْ يَخْلُصْ لَهُمْ مَقْدَرٌ مِّنْ نَّارٍ

مُنَافِقِينَ كِي حَالَتِ كَمَا شَاءَ

وَكَيْرُ سَجْدَةٍ يَكُونُ كَيْسُ

کفر کی تائید کرنے والوں کی مثال اس بہکے ہوئے شخص کی مانند جو  
جواند سیر میں لقمہ دوغ جھل اور سنان گھاٹیوں میں جھٹک کر  
راستہ ٹوٹنے کے لئے آگ سلگاتا ہے۔ اور اس کی روشنی سے کچھ دور و نزدیک  
کی چیزیں دیکھ کر اس خیال سے آگ بجھا دیتا ہے۔ کہ اب آنکھیں کھل گئی  
ہیں۔ جنگل کی نشیب و فراز دیکھ لی ہے۔ اب آنکھیں کھل جانے کے بعد  
رات کی تاریکی اور جنگل کی بھول بھلیاں مجھے دھوکہ نہیں دے سکتیں۔  
لیکن اندھیرا چھا جانے کے بعد ویسے ہی حیران اور متحیر رہ جاتا ہے۔ یہی  
حالت ناقصہ اندیشہ منافقین کی ہے کہ صرف جان و مال کی حفاظت  
اور مشترک تقسیم غنائم ہی کو ایمان کی غایت سمجھ کر حمایت اسلام میں داخل  
ہو جاتے ہیں۔ اور اہل ایمان کی ظہری رفاقت۔ معمولی میں جوں اور زبانی  
اقرار توحید کے سوا سچی صداقت رسالت اور واقعی تصدیق نبوت و  
توحید کی ضرورت نہیں سمجھتے۔ جس سے آنکھیں بند ہونے کے بعد جب  
عذاب کی تیرد و تار یک اندھیریوں میں پھوڑے جاتے ہیں۔ تو حیران  
رہ جاتے ہیں۔ اور پچھتاتے ہیں مذہب پران یہ لوگ عہدی اور ہٹ و دھم  
بھی میں اپنے مطلب کے سوا کچھ سنتے نہیں اور اگر  
سنتے ہیں تو اسپر عمل نہیں کرتے جیسے کہ بہرے ہیں۔ اور گئے بھی ہیں  
کہ کفر و نفاق کے سوا کچھ زبان پر نہیں لاتے۔ اظہار حق میں انکی  
زبان ہرگز نہیں کھلتی اور اندھے بھی ہیں کہ تباہی و سم و رواج کے بغیر  
بھنائی اور برائی حسن و قبح نشین ہیں تیس نہیں کر سکتے۔

اس مثال میں دنیاوی قییل نفع کو بوز سے اور آخرت کے ضررِ عظیم کو ظلمت اور تاریکی سے تشبیہ دیکتی ہے وقال المظہری والایۃ مثل ضربہ اللہ لمن اتاہ ضرباً من الہدی فاضاعہ ولم یوصلہ بہ الی النعمیم الا بد فبقی متحیراً محتسراً ومثل لایسانہم من حیث ان یعود علیہم بحقن الدماء والاموال ومشاركۃ المسلمین فی المغانم ولذہاب اثرہ باہلاً کھم فی الآخرۃ ادا فشاء حالہم فی الدنیاء باطفاء اللہ آیۃ۔

اَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمٌ وَّرَعٌ

یا داستان ایساں مانند باران بزرگ است وہ از آسمان کہ باشد دروے تاریکیا در عہد

یا آئند مینہ کے آسمان سے زچ اس کے زہیرے ہیں اور گرجا ہے

وَبَرَقٌ يَجْعَلُونَ اَصَابِعَهُمْ فِي اُذَانِهِمْ

و برق در سے توند انگشتان خود را در گوش خود سبب

اور بجلی کرتے ہیں انگلیاں زچ کان اپنے کے

الصَّوَاعِقُ حَذَرَ الْمَوْتِ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْ

آواز ہاے برہول ہترس مرگ و خدا احاطہ کنندہ است

کڑک سے ڈر موت کے سے اور اللہ گھیرنے والا ہے

الْكٰفِرِيْنَ ۝۱۹ يَكَادُ الْبَرَقُ يَخْفُفُ ابْصَارَهُمْ

کافروں کا نزدیک است کہ برق ہمیدہ چشمہائے ایساں را

کافروں کو نزدیک ہے کہ بجلی ایک لہجہ سے آنکھیں ان کی



كُلَّمَا أَصْنَأَ لَهُمْ مَشْءًا فِيهِ ۖ وَإِذَا أَظْلَمَ

ہر گاہ روشنی دینا برقی ایشیاں را راہ روندہ دریں روشنی دچوں تاریکی دہ

جب روشنی دیتی نہ نکو چستہ میں بیچ سکے اور جب اندھیرا کرتی ہے

عَلَيْهِمْ قَامُوا ۖ وَكُوشَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ

برایشان بایستہند و اگر خواستے خدا ہر آئینہ بہرے شنوائی ایشان

اوپر انکے کھڑے ہو رہتے ہیں اور گرچہ ہے اللہ لیجاوے کان انکے

وَأَبْصَارِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

اور دیدہ ذہے ایشان را ہر چہ خدا ہر چہ چہ توانا است

اور آنکھیں انکی حقیقی اللہ اوپر ہر چہ کے قادر ہے

لفظ مثل اول کے سپر حکم۔

صیب، اسم جنس یا صفت بمعنی  
نازل اصل۔

اصیوب ہر وزن فعل و یا صویب

فعل ہے باران بزرگ قطرہ اور سخت

بارش فسیفہ لہما لغت اور تنکیر

حدا (یا دستان ایشان یا انکی مثل)

اداء حرف عطف مظہر تساوی طرفیں

مانند باران بزرگ قطرہ آمدہ از آسمان

جیکہ مینہ آسمان سے پڑے

بمعنی مثل حرف جر۔ از کہا

ہے کہ زائد ہے بوجہ داخل ہونے

لہ او کلمہ و کلمہ خبری میں شک کے معنی دیتا ہے لیکن جبکہ وہ کلمہ متضمن معنی تغیر و تنوید ہو تو

معنی شک سے مجرہ ہو کر تنوید و تغیر میں استعمال کیا جاتا ہے جیسے کہ اس جگہ ہر تہشید

کے مساوات کو ظاہر کرتا ہے۔ ۱۲

تفخیم و تنويع کے لئے ہے۔ مصدر  
صوب بمعنى نزول و وقوع عن جنس اجوف  
من، ابتدائية یا تبعیضیہ بخلاف مضان  
لے من امطار السماء

السماء (اوپر۔ آسمان) افق کنارہ  
آسمان) اصل سما و داو اس کی ہمزہ  
سے بدل ہوئی ہے اور یا سمتو ہی  
اور جب اس کے ساتھ تائے ثانیث  
لا تے ہیں اُس وقت واوکالانا۔

ضروری ہے مثل سما و ک جمع اسکی  
سموات و اسمیہ افعلة و سمائی  
فعا ئل آتی ہے اور یہ جموع شاذہ ہیں  
ال، استغراقی لے محیط مجملہ فاق  
آسمان اور ہو سکتا ہے کہ سما سے

سحاب مراد ہو اس تقدیر پر الف لام  
تعریف یا ہیتہ کے لئے ہوگا۔  
یعنی (کہ باشد درو سے تاریکیا۔ کہ اس میں  
اندھیرے ہیں)

(یعنی، بمعنی مع یا ملا بست۔  
لا، ضمیر راجع بصیب یا سحاب و یا  
سما و السما یذکر و یؤنث کما فی قولہ  
تعالیٰ والسماء منفطر بہ واذ السماء  
النفطرت۔

ظلمات، جمع ظلمۃ صف  
یعنی (واو از صعب و برقی۔ اور گرج و بجلی)  
یعنی (مصدر بمعنی لرزیدن بمعنی لرعد  
وہ سخت آواز جو اجرام سماوی کے  
اصطکاک یا اجزائے دخانیہ کے خرق

۱۔ وہ برق۔ لکھا ہے کہ آفتاب کی تیز شعاعیں جب خشک زمین پر پڑتی ہیں تو اس سے اجزائے  
ناریہ اجزائے ارضیہ کے ساتھ لے ہوئے اُٹھتے ہیں اس کا نام دخان ہے۔ اور ایسا ہی  
مرطوب زمین سے بخار اُٹھتا ہے اور یہ دونوں آفتاب کی قوت تجاذب کے باعث اوپر  
چڑھتے ہیں اور طبقہ بارہ میں پہنچ کر بخار منجمد ہو جاتا ہے اور اجزائے ارضیہ کے ساتھ  
لکڑی سحاب کی صورت اختیار کر لیتا ہے اور دخان اس کے دل کے اندر محقق اور محبوب سے پہنچتا ہے

سے پیدا ہوتی ہے۔  
 برق، مصدر یعنی بارتق وہ چمکتا ہے۔  
 جو بر سے ظاہر ہوتی ہے۔ فقال  
 البرق انشی بریقاً اذا لمع  
 (رومی آئندہ دلتے ہیں۔)  
 يجعلون مضجع جعل نودون  
 ورون مصدر ف جعل يجعل  
 في جاعل ف جعل جعل  
 اجعل لا تجعل  
 اذ ان جمع اذن (گوشہا۔ کان)  
 اصابع جمع اصبع (انگلیاں)  
 هم (اصحاب صیب)  
 جمع اذن (گوشہا۔ کان)

پس اگر سپر برودت غالب نہیں آتی درودہ اپنی طبیعت پر قائم رہتا ہے تو مقتضی نمود  
 رہتا ہے اور اگر نفس و بارود ہی سے تو نزول کا مقتضی ہوتا ہے۔ درودوں صورتوں میں  
 درود سے جوش رہتا ہے اور بادل کو پھاڑ دیتا ہے اس سے آواز پیدا ہوتی ہے اور کبھی حرکت  
 تیزی سے اس میں روشنی پیدا ہو جاتی ہے۔ پس یہ آگ یا روشنی اگر لطیف ہے تو اسے  
 برق کہتے ہیں اور اگر غلیظ ہے تو صاعقہ اور بھادوقا برق۔ عدد کا باعث ہوتی ہے کیونکہ  
 دھان مشتعل کبھی دھیں صحاب میں منتفی ہو جاتا ہے اور اسکی حرارت و تیزی بادل کی برودت  
 و انیت سے سرد ہو جاتی ہے اس وقت اس سے آواز پیدا ہوتی ہے جس طرح کہ جلتے  
 کوئلہ کو جب پانی میں بھیجتے ہیں تو اس سے ایک قسم کی تدارک نکلتی ہے اور عدد و برق  
 دو ہونکا ظہور ایک ہی وقت ہوتا ہے گر برق فوراً دکھائی دیتی ہے کیونکہ بصارت و غریب  
 محاذات کی محتاج ہے رنح حجاب کے بعد اسکے لئے کوئی مانع نہیں رہتا اور عدد کی  
 آواز اس سے بعد میں سنائی دیتی ہے کہ دو بواسطہ موج ہوا تو قاسمہ تک پہنچتی  
 ہے۔ اس لئے اسکے پہنچنے میں دیر ہوتی ہے۔

وصفیت طرت اتمیت کے اور کہا ہے  
اصل میں یہ مصدر ہے مثل عافیت  
وعاقبة اور اطلاق اسکا ہر ایک پر ہول  
مسموع و شاہد پر ہوتا ہے اور شہور یہ  
ہے کہ وہ رعد شدید ہے معہ قطعہ مار  
کے جیسے گزرتی ہے اُسے جلا دیتی  
ہے اور اس کے اجرام حجری و صیدی  
بھی ہوتے ہیں۔

والتاء للمبالغة۔ صق اس مہرب

(آواز ہولناک۔ کرٹک کے ڈر سے)  
یعنی ال مثل نام جو سب پر دخل تو ہوا  
الستوا استق۔ ال، عمد ذکر ی جو پہلے  
لبنوا ان رعد نیر لینه تنوین ذکر ہو چکا ہے  
صوا استق جمع صاعقة اصل میں صفت  
ہے صمق بمعنی سراخ سے اور تنا  
اسکی تائید کے لئے ہے اگر یہ ٹوٹ  
کی صفت ہے اور اگر نہیں تو سب بالغہ  
کے لئے ہے اور یا علامت نقل ہے

لہ صوا استق جمع صاعقة بادل کی پر ہول آواز اور وہ لطیف آگ جو ابر سے نیچے گرتی ہے۔  
لکھا ہے کہ دہواں اور بخار جب باہم مخلوط ہو کر اوپر کی جانب اٹھتے ہیں اور سردی کی حد  
پہنچتے ہیں دمان بخار تو سرد ہو کر رہ جاتا ہے اور دہواں زور سے اوپر کی طرف نفوذ کرتا ہے  
اس شدت حرکت سے ایک سخت آواز پیدا ہوتی ہے اسے رعد اور گڑگ کہتے ہیں۔ کبھی  
سخت حرکت اور شدت نفوذ سے وہ دہواں روشن ہو جاتا ہے اسے برق اور بجلی کہتے  
ہیں کبھی بجمد سردی کی وجہ سے دہواں جم جاتا ہے اور زمین پر گر جاتا ہے۔ سے صاعقة

کہتے ہیں۔ وقال المظہری والصق شدّة الصوت بحيث يموت من يسمعها أو يشق  
عليه ويطلق على الموت والغشي الحاصل بها كما في قوله تعالى فصق من السموات الصواعق  
جمع صاعقة والماء للمبالغة أو للمصدرية ويقال لكل عذاب صاعقة والمراد  
ههنا تصيفة رعد هائل معناه لا تمر بشيء إلا اهلكته۔ ۱۲

ب و ح ر ت ج ر م ع ن ا ص ق ا -

ال ای جنسی استغفرنی کا فرین منظر بمقام

مفرم گویا ذمی اصیب اپنے کفر کے

باعث اس مذنب کے مستحق توبہ ہے

ر ز و ی ک است دشمنی برن - ق ر ی ب

یکاد ایکو (مضیع الکوڈ -

و انکاد - و انکاد - نزدیک ہونا

نص کے اور نہ کرنا اس کو -

مصدرک - ف اجوف و امی مکاد

یکاد - کائین - ککوڈ - کڈ - لائیک

ال برق - ال عہدی و مادی برق مگر

جواو لا بطور نکرہ مذکور ہے -

ر ب ر ب ا ی د چشمہ یا بینا سہا -

ایک ایجاوے آنکھیں آن کی -

میخطف - مضیع - الخطف

بسرعت و ربودن - ایک لینا

اور سخت آواز کو کہتے ہیں جس کی

شدت و بہت سے سخت والا ہے

ہو جاوے یا مہر جاوے اور کبھی اس کا

اطلاق موت اور خشی ہو جاوے

کدانی تولد فصیحی من فی

السموات اور عذاب مہلک

کو بھی صاعقہ کہتے ہیں یہاں پر مراد

اس سے سخت کچل ہے کہ جہاں گرتی

ہے اسے فنا کر دیتی ہے -

حذر و ہشت و معنی ترسیدن -

الموت، زوال حیات، انقطاع

و تعلق روح بدن سے -

و خدا و گیرندہ است کا فر راں -

اور اللہ گمیر رہا ہے منکروں کو -

محیط، احاطہ کنندہ - وہ شے جو دوسری

شے کو اپنے اندر لے لے چل محو

لے یکاد مضارع افعال مقاربہ سے ہے جو اپنے بعد کے فعل کی قربت وقوع پر دلالت

کرتے ہیں مکن لاسے نفی کے داخل ہونے کے بعد محسن وقوع فعل بعد کو ظاہر کرتے ہیں ایکہ یکا و جہر نفس ہے

ک-ف- حَطَفَ - يَحْطِفُ حَاطًا - طَفَفَ  
فَحْطُوفٌ - حَطَفَ - لَا تَحْطِفُ  
البصار جمع البصر (آنکھیں و بینائی)  
هم (اصحاب صیب)

رستہ چلنا - مصدر ف- ک  
تاتس - تمشی - تمشی - تمشي  
تمشی - امشی - لا تمشی -  
فیدہ فی ظرفہ - لا نیمیر راجع بضم  
اے مشوا فیدہ لحرصم علی  
المشي دون الوقوف ولذا ذاک  
ذکر کلمتا مع الاصغاء دون الاطلا

روشنی و دہ برق ایشانرا - جب بکلی روشنی  
دیسی ہے انکو یا جس بار بکلی چکتی ہے  
اضاء اضیع - یعنی مضارع بوجہ کلمہ  
للضاءة روشن ہونا و روشن کرنا - مصدر  
افعال اجوف مہموز اللام -  
أَصْنَاءٌ - يُصْنِئُ - مُصْنِئٌ مُصْنِئٌ  
أَصْنِئُ - لَا تُصْنِئُ -  
هُزُلٌ - یعنی غلبہ - هو اصحاب صیب

اے کلمتا اسم ظرف زمان یہ کہ ہے کل اسم ظرف اور اسے مصدر یہ ہے یا اے نکر دو معنوں سے ہے  
معنی وقت کے ہیں - بتقدیر اول لفظ زمان محذوف ہے اور تقدیر عبارت یہ ہے (کل زمان اضواء)  
اور بتقدیر ثانی عاید محذوف ہے (اے کل وقت اضواء لہوفیہ)



میں کہتے ہیں بازار تیز ہے۔ یا بھاؤ  
تیزی پر ہے۔

جزا راستہ کھڑے ہو جاتے ہیں،  
قاموا، اضع یعنی مضارع

بوجہ جواب شرط القیام، کھڑا ہونا

اٹھنا ٹھہرنا مصدر ت۔ ض اجوف

قَامَ - يَقُومُ - قَائِمٌ - مَقَامٌ

تَمَّ - لَا تَقُمُ -

یَقَالُ قَامَ قَوْمًا وَقَوْمَةً - وَقِيَامًا

وَقَامَةٌ بمعنی المنصب۔

روا اگر خواستے ہو تو۔ اور اگر چاہے

یا چاہتا ہو تو۔

لو، کلمہ شرط مظهر تعلیق مشروط بمحصل

تاریک شدن و در تاریکی شدن مصدر

لازم و متعد مصدر افعال۔ اَظْلَمَ

يُظْلِمُ - مُظْلِمٌ - أَظْلَمَ - لَا تُظْلِمُ

عَلَيْهِمْ اے علی اصحاب الصیب

والمعنی اخفتی عنہم اور یا متعدی ہے

اور منقول اس کا محذوف ہے التقدیر

اذا اظلم البوق بسبب خفاہ

معاینۃ الطریق قالوا اے وقفوا

عن المشی بازار اس سے کساوش

مراد ہوتی ہے اسی سے ہے قامت

نسوق جبکو بندی میں کہتے ہیں

بازار تیز ہے اور اس کے مقابلہ میں

بے۔ مشت المال جبکو بندی

لے لو۔ ۱۔ نفقہ زمانہ سامنی میں امر مفروض کے محمول پر مشروط کے متعلق ہونے کی خبر دینا

ہے اور کہا گیا ہے کہ یہاں پر کلمہ لو اپنے معنوں سے مجرور ہو کر حرف شرط اور جزائے ربط کے

سے واقع ہوا ہے نشان ہے لودیشاء اللہ ان ینزعہم بسمعہم الی فیصلہ لیکن

لہریشاء۔ جانا چاہیئے کہ لو۔ گزشتہ زمانہ میں حرف شرط ہے اور یہ مضارع کو، معنی کے

معنی میں بدل دیتا ہے اور ان شرطیہ کے برعکس ہے اس کے استغناء کا

فائدہ دینے کی کیفیت میں اختلاف کیا گیا ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ وہ کسی وجہ سے بھی

ام مرفوض اور کہا ہے نہ شہر امتناع ثانی	ثنا، ماضع، اَلْمَشْتَدِّ وَالْمَشَاة
بوجہ امتناع اول مثل لوکان فیہما	وَالشَّيْءُ خَوَاتِنِ چاہنا۔ مصدر
الْحَقُّ اَللّٰهُ لَعَنَدَا۔	ف و ناقص۔ ثناء۔ یثنا

بقیہ نوٹ صفحہ ۱۴۵۔ امتناع کا فائدہ نہیں دیتا۔ نہ شہر کے امتناع پر اور نہ جواب کے امتناع پر دونوں۔ کسی ایک پر بھی دلالت نہیں کرتا بلکہ یہ محض اس واسطے آتا ہے کہ جواب کو اس شرط سے ربط دیے جو کہ زمانہ ماضی سے متعلق ہونے پر اسی طرح دلالت کیا کرتی ہے بطرح کہ ”اِنْ“ زمانہ مستقبل کے ساتھ شرط کا تعلق ہونے پر وال ہوتا ہے اور لو بلا جاع کسی امتناع یا ثبوت پر دلالت نہیں کرتا۔ ابن ہشام کہتا ہے یہ قول ایسا ہے جیسا کہ بدیہی باتوں سے انکار ہوا کرتا ہے کیونکہ جو شخص ”لو فعل“ کو سنیکارہ اس سے بلا کسی تردد کے نفل کے واقع نہ ہونے کو سمجھ لیکر اور یہی باعث ہے کہ ”لو“ کا استدراک جائز ہے چنانچہ تم کہہ سکتے ہو ”لو جاء زین“ ”اگر متہ لکنہ لخر یجی“ دوسرا قول سیو یہ کہتا ہے کہ ”لو“ اس شرط کو ظاہر کرنے والا حرف ہے جو کہ عنقریب اپنے غیر کے وقوع کے باعث واقع ہوگی یعنی یہ وہ ایک ایسے فعل ماضی کا تقصیف ہوتا ہے جس کے ثبوت کی توقع اسکی غیر کے ثبوت کی وجہ سے کیجاتی ہے اور متوقع غیر واقع ہے یعنی جسکی توقع کیجاتی تھی وہ واقع نہیں ہوا۔ پس اسکے یہ معنی ہوئے کہ ”لو“ ایسا حرف ہے جو اس طرح کے نفل کو چاہتا ہے کہ وہ بوجہ امتناع اس شخص کے جس کے ثبوت کی وجہ سے یہ بھی ثابت ہونا ممتنع ہو گیا ہے۔ قول سوم عام مخفی کہتے ہیں کہ ”لو“ بوجہ کسی امتناع کے حرف امتناع ہے یعنی وہ شرط کے ممتنع ہونے کے باعث جواب کے امتناع پر دلالت کرتا ہے۔ پس تھارا قول ”لو حیث لا کرا متہ“ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ آپ

شَاءَ - مَشِئٌ - شَيْءٌ لَا تَشِيءُ بِمَعْنَى ارَادَ فَهُوَ شَاءَ وَالْمَلَأَ مَشِئٌ  
يُقَالُ - شَاءَ لَكَ - شِئَاءٌ - وَ  
مَشِئْتَةً - وَمَشَاءَةً - وَمَشَائِبًا لِيَعْنَى لِيَعْنَى كَانِ اِنْ كَيْسَاسَمَاعَتِ

نوٹ - صفحہ ۱۴۶ - امتناع ہونے کے سبب سے اکرام کا بھی امتناع ہو گیا اور بہت سی جگہوں پر جواب کا امتناع ہونے کی وجہ سے اس قول پر اعتراض کیا گیا مثلاً قَوْلَهُ وَلَوَاتِ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّكَ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ آفَافٍ مَا تَفْدَتِ كَلِمَاتُ اللَّهِ - اور وَلَوْ أَسْمِعْتَهُمْ لَوَسَّوْا کہ ان میں سے پہلی آیت میں عدم نفاذ (نہ چکنا نہ مکنا) اس وقت ہوتا جبکہ ذکر کی ہوئی شے بالکل جاتی رہے - اور پشت پھیرنا عدم اسماع (نہ سننے) کے وقت زیادہ اچھا ہے - قول چہارم - ابن مالک کہتا ہے ”لو“ ایسا حرج ہے جو کہ اپنے باطنی یعنی متصل چیز کا امتناع چاہتا ہے اور اس بات کا مقتضی ہے کہ اس کا متصل امر کتنی کیہ کو لازم کر لیتا ہو مگر اس طرح کہ یہ امتناع اور استلزام تالی کی نفی سے کوئی تعرض نہ کرے مثلاً ”لو قام زید“ ”قام عمرو“ کی مثال میں زید کے قیام پر منتفی ہونے کا حکم لگایا گیا ہے اور اس پر یہ بھی حکم لگایا گیا ہے کہ وہ اپنے ثبوت کے لئے عمرو کے کسی قیام کے ثابت ہونے کو لازم نے مگر وہ بات یعنی زید کا قیام نہیں کرنا کہ آیا عمرو سے کوئی ایسا قیام بھی واقع ہوا ہے جسکو زید کے قیام سے لزوم ہے : نہیں یعنی اس نے کوئی ایسا قیام نہیں کیا ابن شہام نے اس توجیہ کو ترجیح دی ہے -

ان کی۔

ل، البتہ۔ ضرور۔ تاکیدی جواب لو۔

ذهب، باسیر۔ ب۔ حروف تعین

سمیع ہم، سمع واحد بمعنی جمع تقریبی

ابصار (جمل،

روید ہاے ایشان یا بیتاے ایشان

انکی آنجیں یا بینائی انکی

و، حرف عطف۔ یا بمعنی مع

مع ابصار ہم۔

البصار، جمع بصر، ہر راجع بصحاب

صیب۔

تحقیق خداوند۔ ہر چیز تو انا است

البتہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔

ان، حرف مشبہ بفعل موکد مضمون جملہ

علی، حرف جر۔ کل، واحد بمعنی

جمع اس میں مذکور مونث یکساں ہے

ہر شئی، مترادف موجود۔ اصل میں

مصدر ہے۔ کبھی اسم فاعل (شاء) کبھی

معنی مرید اور کبھی اسم مفعول (منشی)

معنی مراد میں مستقل ہوتا ہے یہاں پر

ثانی معنی مراد میں یعنی موجود یا ممکن مرجع الوجود

دوسرے معلق الوجود جو فی الجملہ موجود ہے

الشیء، ستن۔ ارادہ کرنا مصدر۔

والشیء تناول اخباری تقالے

قال اللہ تعالیٰ قل ای سی اکبر

شہادتۃ قل اللہ۔

قلیر، زبردست اندازہ کشندہ صفت

مشبہ القدرة التمكن من ایجاد

الشیء والقادر هو الذی ان

شاء فعل وان شاء لم يفعل

وفي القدير مبالغة۔

صیب۔۔۔۔۔ حرف جار

من السماء، جار مجرور متعلق

کائنات و صفت

فیہ، جار مجرور متعلق کائنات

ظلمات، اور عدد و برق

بواسطہ عطف۔ مبتدا

اے مثلہم کمثل اصحاب الصیب  
 ریاس کا عطف الذی استوقد  
 چونکہ مضاف اے مثلہم کمثل  
 ذوی صیب اور حرف ک  
 ز ہے۔

یَجْعَلُونَ... فعل مع الفاعل  
 اصابعہم... مضاف الیہ مفعول  
 فی اذا کھنم... مندوم  
 من صوت مخدات  
 خبر و مضافات  
 الصواعق... مضاف الیہ  
 حذر اموب... مضاف الیہ  
 و یہ نعمت... صیب اور ہو سکتا  
 سب کہ... مفعول متعلق مخدات  
 کی صفت ہو لہذا عبارت (یجذرون  
 حذر اموب)

واللہ، مبتدا  
 محیط اسم فاعل  
 بالکافرین، جار مجرور متعلق  
 گویا جنہ تجبسون الخ اور یکاد البرق  
 ایک ہی قصہ ہے اور جملہ واللہ محیط  
 بالکافرین تنبیہ کے لئے لایا گیا  
 ہے اور یہ جملہ متعلق اس امر کا ظہار  
 کرتا ہے کہ انکا کردہ جیلہ محض بے سود  
 اور لا حاصل ہے۔

یکاد، فعل البرق، اسم  
 یخطف، فعل مع الفاعل  
 البصار لهم... مفعول  
 کاندہ قیل ما حالہم مع تلك الصواعق  
 نقیل یکاد الخ  
 حکمنا، اسم ظرف من مفعول  
 اصناء = فعل من الفاعل الخ

۱۔ اصناء یہ معنی ہے اور موصول جو وہ ہے لے کما اصناء لکھہ بمعنی مشغولانہ وسلم  
 اور یہ لازم ہے اس تقدیر و وصف ان مقدار ہو گئے لے کما مع لکھہ مشغولانی مطرح ضوئہ ہیں  
 بھی حذف ہے اور تقدیر کی ضرورت ہے کہ چونکہ برق میں شے نہیں ہو سکتی بلکہ وضع برق موضع خزانہ برق

جواب کے ساتھ اس کے مناسب  
الفاظ کو بڑا سکتے ہیں۔ گو اسکو جواب  
میں دخل نہ ہو مگر مقام اس کا مقتضی ہے  
جیسے کہ ماتلک بيمینک یا  
مودنی الخ میں ہے اور یہ کہنا کہ وہ  
جملہ معترضہ ہے یا حال ہے ضمیر قاموا  
سے بتقدیر مبتدایا معطوف ہے جملہ  
اول پر مناسب مقام نہیں۔

و یا لکہ لو اپنے معنی سے مجرور ہو کر شرط  
شرط اور جزا کے ربط کے لئے واقع  
ہوا ہے کلمہ ان کی طرح اور شاء  
کا مفعول مخدوف ہے۔

اسے لو شاء اللہ اذہاب سمعہم  
بقصیف المرعد والبصار ہم  
بوميض البرق لذهاب اولو شاء  
اللہ اذہاب ہاتیک القوی اذہاب

سے جملہ کلمہ اصناء لہم وراذا اظلم ہر دو پٹیاں

جواب سوال مقدہ ہیں۔ سوال یہ ہو کہ جس طرح  
اصحاب صیب کرک کی آواز سنا کر بچو کا نور میں گھسنا

اصناء ... نعل مع الفاعل  
لہم جار مجرور ظرف لغو  
مشووا نعل بافعل  
فیہ جار مجرور ظرف لغو  
اسے لاجل الاضاء فیہ۔

و۔ اذا ظرف زمان۔  
اظلم نعل مع الفاعل  
علیہم جار مجرور ... ظرف لغو  
قاموا جملہ تعلیہ

و۔ لو۔ شاء ... نعل  
اللہ فاعل  
اذہاب سمعہم مخدوف مفعول

ل ذہب نعل مع الفاعل  
ب سمعہم معطوف علیہ  
والبصار ہم معطوف

کیونکہ اس میں جواب کی صلاحیت نہیں  
لیکن بعض نے اسکو جائز رکھا ہے کہ

اور یہ ہے کہ اس طرح بھی کہ بچہ بچہ میں گھسنا اور یہ ہے کہ اس طرح بھی کہ بچہ بچہ میں گھسنا



من غیر سبب فلا یغنیہم واصنعوا لو شاء اللہ ان یدھب سبعم یفعل ذلک ولکن لہم لیشاء۔  
 ان، حرف مشبغ فعل اللہ ماسم علی کل شیء، جار مجرور ظرف خبر قد یسر، .....  
 جہاں ہر شے کے لئے

ف اُوْکَصِیْبِ الخ۔ یہ انہیں منافقین کی دوسری مثال ہے یا دوسرے قسم کے منافقین کی حالت کا اظہار ہے جو کفر و ایمان میں مترود ہیں کبھی یا ظاہر کرتے ہیں اور کبھی چھپاتی ہیں۔ ان منافقین کی مثال اس شخص جیسی ہے جو سرسبز اور شاداب ملک کی رہائش پر قحط زدہ ریگستان کو اس خیال پر پسند کرتا ہے۔ کہ اس ملک میں کثرت سے پانی برستا ہے۔ سیاہ تار گٹھاؤں محیط عالم رہتی ہیں۔ سخت بجلی آنکھوں میں خیرگی اور چکا چوندی پیدا کر دیتی ہے کر دک کی آواز سے دل تھراتا ہے کان بھرے ہوتے ہیں اسی طرح منافقین اسلام سے بھاگ کر کفر اور دہریت کو اس غرض سے اپنا مسکن بناتے ہیں کہ شرعی احکام کی تسخیر و نفع علوم کی بارش آزادگی اور شہوت رانی کے اصول کو مٹائے دیتی ہے۔ وطن مایوت اور اقارب و احباب سے ہجرت کرنا۔ عزیز جان دینے کے لئے جہاد میں شریک ہونا اور اقسام کے تہدید می مواعید کا پابند ہونا عیش و عشرت کو گویا اپنے ہاتھوں سے آپ دے ڈالنا ہے اور بطرح بارش سے بہا گئے والے بجلی کے گرنے اور کرکٹ کی سخت آواز کو موت کا باعث سمجھ کر محفوظ رہنے کے خیال سے کانوں میں انگلیاں دے لیتے ہیں مینہ کی سیاہ تار گٹھاؤں میں حیران و مترود بجاتے ہیں کہ جب بجلی چکی کچھ چل نکلے اور جہاں عالم

تاریک ہوا بٹھڑ گئے۔ اس طرح منافقین شرعی دلائل اور مواعید کی سماعت  
 کو موت کا باعث سمجھ کر کانوں میں انگلیاں ٹھوس لیتے ہیں اور اسطرح  
 متوجہ بندیں ہوتے کہ شاید ان کی سماعت دل پر اثر کرے اور ہم مر جائیں۔  
 یعنی آزادی اور وصیت کو چھوڑ دیں کیونکہ ان کے خیال میں سرکشی اور  
 کفر ہی زندگی ہے۔ اسی طرح جب اسلامی صداقت کی گھٹائیں اور دامن  
 براہیں کی سخت چمکاوت انہیں بے بس اور متحیر کر دیتی ہے تو سکت  
 رہ جاتے ہیں۔ اور پھر موقع پا کر چل نکلتے ہیں یعنی اسلام کا غلبہ دیکھ کر تھوڑی  
 دیر کے لئے سپر تاقیم ہو جاتے ہیں اور پھر موقع پا کر کفار سے مل جاتے ہیں۔  
 یا یہ کہ کفر و ایمان میں متر و درپتے ہیں جب کوئی اسلامی حکم ان کی مرضی کو  
 موافق ہو یا کہیں سے مسلمانوں کو کچھ دنیوی فائدہ کے پہنچنے  
 کی امید ہوئی تو انہیں کہہ کر مسلمان ہو جاتے ہیں۔ اور کچھ دیر کے لئے اسلامی  
 خوابوں ان کے دلوں میں گھر کر لیتی ہیں اور جب کوئی حکم ان کے خلاف  
 مرضی نازل ہوتا یا مسلمانوں کو کچھ تکلیف پہنچتی یا منافقین کے اموال  
 و نفوس میں کچھ نقصان واقع ہوتا تو جھٹ کہہ اٹھتے بڑا من اجل دین  
 محمد اور مرتد ہو کر کفار سے جا ملتے ہیں۔ قال المظہری المراد بالص  
 الدین القویہ والقران العظیم ومن ظلمات المن والمارۃ  
 من العبادات والجمود وتورک الشہوات ومن الرعد آیات  
 محوۃ من عذاب اللہ ومن البرق نوح ومنام یکاد البرق اسے  
 القنوح والمنام ونبوءت الاسلام لاجل حوصم علی الذنباء یخطف

البصار هم ادا الحج الواضحة یخطف البصار هم الموفقة وادائهم الزايعۃ  
 التي بها يبصرون الباطل حقاً والحق باطلاً۔ ابن ابی حاتم نے علی بن  
 ابی طلحہ کے طریق سے ابن عباس رضی اللہ عنہ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ انہوں نے  
 کہا کہ بہ مثال خدائے تعالیٰ نے ان منافق لوگوں کے واسطے بیان فرمائی  
 ہے جو کہ قبول اسلام سے بظاہر عزت حاصل کیا کرتے تھے اور مسلمانانِ ان سے  
 شادی بیاہ کرتے اور ان کو میراث میں حصہ دیتے اور مال غنیمت اور مال فی  
 کی تقسیم میں ان کو شریک بنایا کرتے تھے۔ پھر جبکہ وہ لوگ مر گئے تو اللہ  
 پاک نے اس ۶۰ از کو ان سے اس طرح سلب کر دیا بطرح کہ آگ روشن  
 رکھنے والے شخص سے اسکی روشنی سلب کر لی اور ان کو اندھیرے میں  
 (غذاب میں) چھوڑ دیا یا مثل صیب کے جو کہ بارش ہے اور اسکی مثال قرآن مجید  
 میں دگئی ہے۔ کہ اس میں اندھیرا ہے (یعنی ابتلا ہے) اور رعد (گرج)  
 اور برق (چمک) یعنی توفیق ہے۔ قریب ہوتی بھی کہ انکی نگاہوں کو  
 اچانک نیچائے یعنی قریب ہوتا ہے کہ قرآن کا حکم حصہ منافقین کی پوشیدہ  
 باتوں پر ولایت کرے گا۔ جبکہ ان کے لئے روشنی ہوتی ہے وہ اس میں  
 چلتے ہیں۔ (اسد پاک فرماتا ہے کہ جبوقت منافق لوگوں نے اسلام میں  
 کچھ عزت پائی تو وہ اسکی طرف مطمئن ہو رہے، مگر جبکہ اسلام کو کچھ صدمہ پہنچا  
 تو وہ مکر سے ہو رہے یعنی انہوں نے انکار کر دیا تاکہ کفر کی طرف واپس  
 جائیں (اتقان)

و۔ لَذْهَبَ بِسْمِعِهِمُ الْإِنِّ آیَاتِ مِی تَسْکِیْنِ: تسلی خاطر اہل اسلام کا

اظهار کیا گیا ہے کہ اسے مومنین اگر ہم چاہیں تو منافقین کی بصارت اور عمت  
کی دونوں قوتیں سلب کر لیں اور انہیں بالکل تباہ و برباد کر دیں۔ مگر یہ مصالحت  
ہے کہ اگرچہ وہ پورے مسلمان نہیں تاہم مسلمانوں کے برخلاف کافروں کی ہمت  
میں کھلم کھلا میدان جنگ میں نہیں آسکتے۔ پس ان کی منافقت سے اسلام کو  
کچھ نقصان نہیں پہونچ سکتا۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ

اے مردمان بہرستید پروردگار خویش را کہم آفرید شمارا

اے لوگو عبادت کرو پروردگار اپنے کی جسے پیدا کیا تمکو

وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ الَّذِي

و کسانے را کہ پیش ارشاد بودہ اند تا در پستاد شوید آنکه ساخت

اور آنکو جو پہلے تم سے تھے تو کہ تم بچو جسے کیا

جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً

جسے بنا دیا زمین را بساطے و آسمان را شقفے

و اسطے بنادے زمین کو بچونا اور آسمان کو چیمت

وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ

و فرود آورد از آسمان آبے پس بیرون آورد بسبب دے از انواع میوہ

اور آتارا . . آسمان سے پانی پس نکال سامعہ کے پہلوی سے

رَزَقَا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلّٰهِ اَنْدَادًا وَاَنْتُمْ

روزی براے بنا پس معزہ کنید ہمتایان برائے خدا و شا  
رزق واسطے تمہارے پس مت معزہ کرو واسطے اللہ کے شریک اور تم

تَعْلَمُونَ ﴿۱۶﴾

می دانید

جانستے ہو

<p>مالک کی عبادت یا پرستش کرنا اعبدوا صیغۃ العبادۃ تصحیح نسبت عبودیت و اظہار عجز نمودن۔ حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ قرآن کریم میں جہاں لفظ عبادت واقع ہوا ہے اس کے معنی تصدیق کو ہیں لہذا کفار اس کے حاصل کرنے اور مسلمان اس پر قائم رہنے کو مامور ہیں</p>	<p>یا حوت نہ ابھام ادعوا امر او تنبیہ ایٹھا۔ امی اسم منادی۔ ہاکھہ تنبیہ یہ کلمہ فصل ہے ندا اور منادی معرفت باللام کے درمیان لایا جاتا ہے۔ الناس ال عہدی و مراد انکار یا استغراقی الناس اسم جمع صفت ظہار پرستید پروردگار خود را۔ اپنے</p>
--	--

یا حوت مذاکرام عرب میں اس کلمہ ندا سے مخاطب کو اپنی طرف توجہ دلائی جاتی ہے مخاطب  
دور یا نزدیک ہو اور یہ خاصۃ اسم ہے اور کلمہ ایٹھا عربی کلام میں ندا اور معرفت باللہ  
منادی کے درمیان فصل کے لئے لایا جاتا ہے اور جب حوت نہ بغیر معرفت باللہ  
پر داخل ہوتا ہے تو کلمہ فصل نہیں لایا جاتا جیسے یا آدم یا نوح یا ابراہیم

ربکم، مرجع ضمیر (الناس)

(آئندہ بیا فرید شمارا جسے پیدا کیا تگو)

الذی، اسم موصول عہدی

خلق، ما ضیغ الخلق التقدير

وايجاد السنی علی غیو مثال سبق

نو پیدا کرنا۔ ہر اوسے کو اس کے

قابلیت کے موافق صورت و شکل

وینا مصدر ف - ض - خلق -

یخلق - خالق - مخلوق - اخلق

لا تخلق -

آئندہ بیا فرید شمارا جسے پیدا کیا تگو

جو تم سے پہلے تھے -

من، حرف جار منظر فصل یا ابتدائے

منظر غایت زمان -

قبل، ظرف زمان بکثرۃ و ظرف مکان

بقلة و بمعنی تقدم بالشرف ورتبہ مجاز

اے والذین خلقہم من قبل خنقم -

تاکہ شاہیر سیرید یا در پناہ شوید تاکہ تم

یا عذاب سے نجات پاؤ -

لعل (نشاید مقرر تاکہ) بمعنی لام کے -

لعل کلہ زجی - اس کے اصل معنی کسی ایسے امر کے حصول کی توقع اور امید کے ہیں جو وقوع عدم

وقوع میں متروک و جان اول ہو تا جگہ وہ اپنے وضعی معنوں سے مجرد ہو کر (لام کے) کے

معنوں میں مستقل ہوا ہے اور ہو سکتا ہے کہ اسکو اپنے معنوں پر قائم رکھا جائے

کیونکہ اس کو وضعی معنوں میں امید پائی جاتی ہے اور اس میں ایک شاہد شک کا بھی ہوتا ہے

کہ واقع ہو یا نہ ہو لیکن وہ شک کبھی متکلم کی طرف سے ہوتا ہے اور کبھی اس سے صرف

مخاطب کا امید وار کرنا مطلوب ہوتا ہے جیسے مالک اپنے خادم سے کہے - تم خدمت

کئے جاؤ - اگر اچھی خدمت کرو گے تو عجب نہیں کہ انعام پاؤ پس یہ انعام مشروط بہ حسن

خدمت ہو جس کو محض مخاطب کو امید وار کرنا منظور ہے اسی طرح خداوند عالم مومنین سے

ارشاد فرماتا ہے کہ عبادت کئے جاؤ اور نہایت خلوص دل اور صدق نیت سے اس پر قایم



تَقْوُونَ، اصل تَوْقِيُونَ مضارع

الافتقار موجب نقصان سے اپنی  
 آپ کو بچانا مستقل و مطمئن رہنا دل کا

تصدیق ایمان پر اور مشغول رہنا تھی

خواص و اعضا و اعضاء معینہ شریعہ

میں یہاں پر مراد تقویٰ کامل ہے

يعني توجه بخدا والنقطاع عما سواه

مصدر افتعال اتَّقَى - يَتَّقِي -

مَّتَقِي - اِتَّقِ - لَا تَتَّقِ -

از آن خداوند که بگردانید یا ساخت

برائے شہداء جسے بنایا تمہاری لئے

بَجْعَلْ مَا فُسِّلَ تَقْلِيلًا

الاجل

(زمین را بساط گسترده - زمین کو چھو)

القاء سلطان مشرع میں ایمان مع اعمال صالحہ کو آ

ارض، زمین ارضات ارضون

اروض - اراض - اراضی - جمع -

فراسٹا، پھوننا۔ جاے آرام۔

رواسمان براسقفی برافراشته اور

آسمان کو چھتا یا عمارت بلند۔

السماء، اسم جنس يقع على الواحد

الكثير -

بناء، (علاّت فیمہ) مصدر بمعنی معنو

(دو فرود آورد از آسمان آجے

اور استنار او پر سے یا آسمان سے

یانی۔

اَنْزَلَ، بِاضْمِ الْاَنْزَالِ اَوْ مِمَّا

نیچے لانا۔

سن، ابتداء یہ منظر ابتدا سے غایت

فقوی کہتے ہیں اس کے "میں" درجے میں۔

یہ مشہور ہے کہ آفتاب کی شعاعیں جب

اسے طوبی بخار اور خشک زمیں سے

و در این طبع مواضعی مشاهده می شود که به سبب

17

(۱۱) مئی اور جاویدی غذاب سے کھنا - (۲)

من ابتدایہ اس لئے کہ آسمان اس کا اصل وسیع

دیباچوں اور جنگلوں اور پہاڑوں پر لڑتی ہیں تو

بس بخار اٹھتا ہے اور جب یہ دونوں اور کے حرارت

1890

مکان اور مایہ بعضی سے من مایہ السماء

السماء سیمۃ الدلو و ملکانہ و فرشت

قواء اصل مودہ وزن فعل ہے افعول

واو اور تہ ہمزہ سے ہل پہلی ہے

اور اسپر وال ہے یہ وہ مایہ

السماء و تکثیر متبوعہ بعضی سے

سے انزل میں اس کا و بعضی سے

پس بیروں اور بسبب سے

پھر نکالے اس کے بسبب سے

اخرج و اخرج الی غیر ہا

نکالنا مصدر افعال اخرج و اخرج

من الثمرات من بعضیہ کیونکہ کثر ثمرات نہیں

ہے اخرج سے حال سے مفعول سے و یا مصدر ہے

مفعول ہے اخرج کے لئے اور ثمرات جمع ثمرہ کی ہے

اشارہ ہے کہ فیضان جو مایہ سے جو کچھ ریاض وجود میں

ہے اقل قیل سے نسبت ثمرات بہت کے اور اس کے جو چیزیں

ہیں جو ان سے بہت کم ہیں اور قیل سے قطع ہوتا ہے

ان جناس کے جو عالم غیب میں مخدوہ ہیں اقل قیل ہیں

ثمرات جمع ثمرہ مراد اس سے کثرت یعنی

ثمرات اور ثمرہ کی تائید کے لئے و بعضی سے

مخرج - اخرج - لا تخرج

سبب کی سبب کی سبب کی سبب کی سبب کی

راز انواع میوہ باروزی براسے شمار

میدوں سے رزق مہار سے واسطے

بعضیہ یا یہ اور بعضوں

ابتداء یہ کہا ہے

ال جنسیہ یا استغریہ

ثمرات یہ ثمرہ بقدر شمار ادب

نبات جو استعمال میں آتی ہے اور

اس سے فائدہ ہو سکتا ہے

رزق یعنی مزین ہر وہ شے جس سے

من الثمرات من بعضیہ کیونکہ کثر ثمرات نہیں

ہے اخرج سے حال سے مفعول سے و یا مصدر ہے

مفعول ہے اخرج کے لئے اور ثمرات جمع ثمرہ کی ہے

اشارہ ہے کہ فیضان جو مایہ سے جو کچھ ریاض وجود میں

ہے اقل قیل سے نسبت ثمرات بہت کے اور اس کے جو چیزیں

ہیں جو ان سے بہت کم ہیں اور قیل سے قطع ہوتا ہے

ان جناس کے جو عالم غیب میں مخدوہ ہیں اقل قیل ہیں

ثمرات جمع ثمرہ مراد اس سے کثرت یعنی

ثمرات اور ثمرہ کی تائید کے لئے و بعضی سے

ثمرات اور ثمرہ کی تائید کے لئے و بعضی سے

۱۲ - اور اس کے جو کچھ ریاض وجود میں ہے اقل قیل سے نسبت ثمرات بہت کے اور اس کے جو چیزیں ہیں جو ان سے بہت کم ہیں اور قیل سے قطع ہوتا ہے ان جناس کے جو عالم غیب میں مخدوہ ہیں اقل قیل ہیں ثمرات جمع ثمرہ مراد اس سے کثرت یعنی ثمرات اور ثمرہ کی تائید کے لئے و بعضی سے

نفع حاصل ہو سکے تنکیر لفظ مفید  
بعضیت اسے بعض روز کم لکم اور  
لا حکم ولا تنفاع لکم۔

زیریں مگر و انیدم خدا را بہتایان۔  
کسی کو خدا کا شریک نہ ٹھہرو۔

ف تفریمیه متعلق بام عبد وانکانہ  
قیل اذا وجب علیکم عبادۃ ربکم  
فلا تجعلوا لله ندا و افروا بالعبادۃ  
اذ لا رب لکم سواہ

و یا متعلق بلعل اسے  
خدا تم لکے تنقوا و تخافوا  
عذابہ فلا تبتوا الہ  
اندا داً انسانہ من  
اعظم موجبات العقاب و یا  
متعلق بقولہ الذی جعل لکم  
الارض فزاسئاً اسے خلق لکم  
ہذا الدلائل فلا تتخذوا  
شراکاء مظ۔

لا تجعلوا مصلح منی۔

لکے اسے انہو اسم جلیل مظہر بمقام مضم  
تعیین محبوب باصفات کے بعد تعین  
بالذات متبوع کے لئے ہے اور یا اس لئے  
کہ رب اکمل ہے اور اللہ علم خدای  
حقیقی ہے لہذا مظہر بمقام مضم نہیں  
اندا لکے جمع نہ ند مثل عدل و  
عدل یا تہ ندید مثل یتیم و یتام اور ند  
مثل امشی کو کہتے ہیں جو امور میں  
اسکے مخالف اور اس میں متغیر ہو یقال  
ند فدر ند اسے نفرو تباعد اور کہا  
ہے ند منہ مشارک فی الجوہر یہ کا  
نام ہے اور مثل مشارک فی القدر و حیات  
اور شبہ مشارک فی الکیفیت اور مساوی  
مشارک فی التکلیف و غیر میں اور مثل عام ہو  
ان تمام معنی میں لیکن اس جگہ ند سے  
نظیر مطلقاً اور ہے یہ کہ کفار کے  
افعال اور انکے تحالات سے معلوم  
ہوتا ہے کہ انہوں نے بتوں کو ذات  
واجب کی مانند متحق عبادت سمجھا ہوا تھا۔

(مشرک مثل - نظیر)

روح حال آنکہ شما سیدانید - اور تم جانتے

ہو دیدہ دانستہ یا جان بوجھ کر

و حال یہ انتم ضمیر راجع بیاہما الناس

تعلّمون، مضارع مصدر العلم

تعلّمون، حرف نداء - اہما الناس

منادی

اعبدوا، .... فعل فاعل

ربکم، مضاف مضاف الیہ

موصوف

الَّذِي ... موصول

خلقکم بعد فعلیہ صلیہ

و مقصود بانند اہل مکہ و یا خطاب جمیع

الناس من اهل الخطاب عموم

الموجودین ومن سیوجز تذلیل

لَهُمْ مُنْزِلَةُ الْمَوْجُودِينَ وَكَذَلِكَ

كُلُّ جَمْعٍ وَاسْمٍ جَمْعٌ مُحَلًى بِاللَّامِ

وَالَّذِينَ ..... موصول

من قبلکم جار مجرور

متعلق کاو

مصدر

وَالَّذِينَ خَلَقَهُمْ مِنْ قَبْلِ خَلْقِكُمْ

او - الَّذِينَ كَانُوا مِنْ زَمَانٍ قَبْلَ

زَمَانِكُمْ -

لَعَلَّ شَبِيهَ فَعْلٍ

کہہ ..... اسم

تَتَّقُونَ، فعل فاعل

الشرك - والنار مفعول

اللہ یا اعبدوا ربکم راجعین ان

تدخلوا فی زمرة المتقين -

لَهُ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ موصول عطف ہر منصوب پر خلقکم سے والذین کاوا من زمان قبل زمانکم اور یہ تشریح

والذین خلقہم من قبل خلقکم میں فعل صلا حذف کر کے اس کا متعلق اس کے مقام پر

نہ ہیں - اور خطاب المؤمنین و غیرہ مومنین پر شامل ہے تو الذین قبلہم سے مراد

مقدم فی الوجود اور وہ لوگ ہیں جو ان سے اعلیٰ منزلہ پر ہیں ۱۲

وہ یا خال سے غول خلقکم سے  
اے مرجع انکم التقویٰ اے فی  
صورۃ من یوحی منہ نظر اے  
کثرة الارواحی الیہ او خلقکم  
لتکونوا مثل متقین۔

الذی موصول

جعل یعنی وجہ فعل

مع الفاعل

لکم جار مجرور... ظرف لنو

الارض ذی الحال

فراشا... حال

والسما ذی الحال

بناءً حال

اے اوجہ الارض حالۃ کونہا

مفروضہ لکم فلا تحتاجون للسعی

فی جعلہا كذلك۔

وہ یا جعل معنی صیر والارض مفعول

وفراشا... مفعول دوم

اے تفسیر فراشا اے کالفراش فی صحۃ

و۔ انزل، ... فعل انفاعل

من السماء متعلق

کائنات وصال

تدم علیہ تشبیہ

الاول

فاء... ذی الحال

وہ من السماء طرف لنو

فاخرج... فعل بافعال

بہ جار مجرور... ظرف لنو

من الثمرات متعلق کائنات

و حال صفت

رزقا ذی الحال موصوف

لکم جار مجرور متعلق نافعاً

وہ یا اخرج... فعل بافعال

رزقا معنی مصدر

لکم مفعول لہ رزق کیلئے

یا من الثمرات ذی الحال

معنی بعض الثمرات

رزقا معنی موزق... حال

وہ یا جعل معنی صیر والارض مفعول

وہ یا جعل معنی صیر والارض مفعول

وہ یا جعل معنی صیر والارض مفعول

وہ یا جعل معنی صیر والارض مفعول

اے اُخْرَجْ شَیْءًا مِّنَ الثَّمَرَاتِ اے  
بعضہا لاجل انہ ذر قلم۔

ف۔ لا تَجْعَلُوا... فعل فاعل

لِللّٰہِ جار مجرور متعلق بہ مفعول

انذاکا... مفعول

شئین باعبد وایا منصوب بلعل کما فی

تولہ تعالیٰ علیٰ ابلغ الا سباب

اسباب السموات فاضلع

وانلکم... مبتدا

تعلمون { جہر علیہ... خبر

و مفعول تعلمون۔ محذوف

حاکم ان کہ من اهل العالم

والزمانے لو تا ملتم و اشترکتہ

و المقصود منہ التوسیع دون

التقیید۔ اور یا مفعول اس کا مقدمہ

بحسب اقتضا و مقام اور قایم مقام بہ

و مفعول علم ہے۔ اے نفسو

انہ سبحانہ لا یماثلہ شئ او

انہا لا تماثلہ۔ اور مال

توسیع کے لیے ہے۔

۵۔ یعنی جبکہ امور مذکورہ کا موجب بجز حق اور کوئی نہیں وہی ایک تنہا ہے مثل مالک و مطلق

ہے لہذا وہ تنہا معبودیت کا مستحق ہے نہ نص کسی عبادت کرنی چاہیے نہ غیر کی۔ بعض

اعتراف کرتے ہیں کہ یہ تفریع اس وقت صحیح ہو سکتی ہے کہ عبادت توحید (جو مضمون ہے

لا یماثلہ شئ) علت ہو کہ وہ سبب ہی سبب پر شفع ہوتا ہے۔ حالانکہ عبارت توحید کی

عدت نہیں مگر یہ اعتراف علت تدبیر پر مبنی ہے کیونکہ آیت متضمن ہے ایسے رب کی عبادت

پر جس نے کو پیدا کیا ہے اور انکے آبا و اجداد کو عدم سے نکال کر صفحہ ہستی پر نمودار کیا ہے

زمین و آسمان جیسی عظیم الخسنت اشباہ کو ان کے سائیش اور رام کے لئے بہتر

طریق پر آراستہ کیا ہے۔ بڑی بڑی نعمتیں انکو عطا کی ہیں۔ پس مخاطب گویا مثل شہ

عرف کے ہے اور مبنی آیت یہ ہیں۔ یا ایہا الناس اعبدوا اللہ تعالیٰ الذی



فل یا ایہا الناس ان آیات میں توحید واجب اور خصوصیت عبادت کا ذکر کیا گیا ہے۔ کہ اسے فہمیدہ لوگوں کو جب تمہیں معلوم ہو چکا ہے اور یہ کتاب متقین کے لئے ہدایت ہے اور اس سے وہی لوگ فائدہ اٹھا سکتے ہیں جن کی فطری استعداد اور صلاحیت ابھی تک محفوظ ہے تو وہ ہم تمہیں اتقا حاصل کرنے اور اس کتاب سے مستفید ہونے کا اصول سمجھاتے ہیں۔ وہ یہ ہے کہ تم اپنے سچے معبود اور حقیقی مالک کی نہایت خلوص اور صاف دل سے عبادت کرو اور جبرطرح وہ اپنی ذات و صفت میں بے مثل اور یکتا ہے اسی طرح تم بھی اس کی عبادت میں غیر کو

بقیہ نوت صفحہ ۱۶۲۔ عن فہمۃ معرفۃ قدر مریت فیہا۔ اور اس میں کچھ شک نہیں کہ معرفت اور عبادت ہر دو عدم اشترک کے سبب ہیں اسلئے کہ جو شخص عارف باللہ ہے وہ کسی دوسری چیز کو اس کا مقابل و مساوی و مثل و نظیر نہیں خیال کر سکتا پس منشاء سوال بعض مسائل سے قطع نظر معرفت کے اور منشاء جواب تلازم معرفت و عبادت ہے اور یا فارزا یہ مشرعیہ ہے اور جہد نہیں بقاویل قول خبر ہے الذی سے اور وہ مبہم ہے اور یہ جملہ متعلق ہے۔ الذی کے ساتھ اور فاجزائے شرط نذرت ہے۔ اے الذی جعلکم ما ذکرکم من النعم و اذا کان کذلک توحدوا ولا تجعلوا لہ ندًا اور اندادًا بنفط جمع انظار تشبیع کے سے ہے۔ کہ اس احدی الذات کے لئے ایک ند کا ہونا محال ہے یہ چونکہ انداد کثیر کئے جائیں پس یہ نہایت ہی سفاہت ہے۔ ۱۶۔

شکر کیا نہ بناؤ یعنی اس کے ماسوا سے معبودوں کو چھوڑ دو اور اپنے کام  
 کر رہے ہو بھی اتنا ہے اور تمام امور کی یہی اصل اور جڑ ہے۔  
 دس عبادت اور تفصیل عبادت - محسن کا احسان ماننا اور اس کا شکریہ  
 ادا کرنا ہر ذی عقل کے پاس ایک امر مسلمہ ہے جس ذات نے تمہیں  
 اور انکو جن کی تم اولاد ہو پیدا کیا ہے تمام مخلوق سے بڑھ کر مناسب اور عمدہ  
 صورتیں عنایت کی ہیں جس ذات نے تمہاری آسائش اور آرام کے  
 لئے مناسب قوام میں زمین کو بنایا ہے وہ ایک بجھے ہوئے فرش کی  
 مانند ہے۔ چلو پھرو سو رہو بیٹھو معاش کی جستجو کرو، رہنے کے لئے مکان  
 بناؤ، تاناب یا کٹیں کھو دو، وہ ہر امر کی صلاح اور مستعد ہے۔ اور جس  
 ذات نے تمہارے سروں پر آسمان چھت کی طرح چھا دیا ہے۔ اور تمہارے  
 فائدے کے لئے اسپر آفتاب چاند اور چکدرستارے معلق کئے ہیں  
 اور اس سارے گھر کا تمہیں مالک بنایا ہے، اور جس ذات نے اپنی قدرت  
 کا علم سے مینہ برسا کر تمہارے کھانے پینے عیش و عشرت کے لئے طرح  
 طرح کے سامان مہیا کر دیئے ہیں۔ کیا وہ ذات شکر یہ اور کئے جانے کی  
 مستحق نہیں؟ کیا تم کہہ سکتے ہو کہ یہ نعمتیں اسکے سوا کسی غیر کی دی  
 ہوئی ہیں؟ نہیں یہ پانچوں احسان اسی عظیم الاحسان مالک الملائک  
 تمہارے پیچھے معبود کے ہیں جن میں سے ہر ایک نعمت غیر مترقب اور  
 عمدہ مرحمت ہے لہذا مقتضائے عقل یہی ہے کہ اس کا شکریہ بھی ایسے  
 کمال درجہ کا ہونا چاہیے کہ یہ ہے، کہ نہایت خلوص اور صدق دل سے

اس محنت کی عبادت کر وغیرہ چھوڑ دو اور واضح ہو کہ اس عبادت کی درخواست  
 ہمیں کوئی ذاتی غرض ملحوظ نہیں بلکہ اس لئے کہ ہم متقی ہو جاؤ اور فلاح و برکت  
 حاصل کر سکیں اور خصوصاً ثوابِ آخرت پانے کے متعلق بخفا۔

ف۔ یا ایہا الناس بعض روایات میں علقمہ سے منقول ہے کہ جنسیت کی بنا  
 یا ایہا الذین امنوا سے ہے وہ مدنی ہے اور جسکی ابتدا یا ایہا الناس  
 سے ہے وہ آیت کی ہے لیکن اس جگہ اس کلیہ کے خلاف ہے کیونکہ بالاجماع  
 یہ آیت مدنی ہے حالانکہ تبار اسکی یا ایہا الناس سے ہے۔ حضرت  
 شاہ عبدالعزیز صاحب فرماتے ہیں کہ آیت کی سے مراد علقمہ کی یہ ہے کہ جہاں  
 یا ایہا الناس سے خطاب ہوا ہے اسکے مخاطب اہل مکہ ہیں اور یا ایہا  
 الذین امنوا کے مخاطب مومنان مدینہ میں کیونکہ آں سرور کائنات کے  
 زمانہ میں محل غلبہ کفر مکہ تھا اور محل غلبہ ایمان مدینہ منورہ زادھما اللہ شرفا  
 ولعظیما۔ (عزیزی)

وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا

اور اگر ہمتید در شبہ از پندہ فرود آوریم بر بندہ خود

اور اگر ہمتیج شک کے اس چیز سے کہ اتاری ہے پندہ پر بندے

فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ ۖ وَادْعُوا ثَعْلَبَكُمْ

یعنی زقرآن پس بیاورید سورت مانند اس در بخوانید مددگاران خود را

بنے کے میں لے تو یکسورت مانند اسکے در پکارو شما را چوں کہ

مَنْ دُونَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۲۲

بہت کم  
گر ہمدست

سوائے اللہ کے  
اگر ہو تم

فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي

پس اگر نہ کروید  
والبتہ نہ تو اسید کروں

پس اگر نہ کرو گے تم  
اور ہرگز نہ کرو گے تم

وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ۚ أَعَدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ۲۳

آتش (کھڑی) مردوں  
دستگاہا باشند تا وہ کردہ شدہ دست

ہو اید جن اس کا آدمی میں  
اور چھ تیار کی گئی ہے واسطے کافروں کے

رب تنکیر منظر تحقیر

ہما من ما من سیبیہ یا تبیہ

ما مکرہ موصوفہ یا موصولہ مراو کتاب

نزلنا ارجیم التشریل بہ ریح

انما مصدر تفعیل نزل نزل

مَنْزِل نَزْل لَا تُنْزِل

را اگر بستید شما یا باغیر شما اگر ہو تم

کنتم ماضی ناص مجزوم محل

معنی مضارع ہو جان شرطیہ

در شبہ زبان چیز سے کہ نازل گردانیدیم یا

انچہ فردو آوردیم اس کلام سے

انما اسے ہے

سہ۔ فی ربیب نظر مجازاً بتزئیل المضافی منزلة لا استقرار دھنیہ و احاطت بہم و متبرکون کو تھم

فی ربیب منہ اگر تیا بہم فی کو نہ و حیاً من اللہ تعالیٰ شانہ و الضعیف فی نزلنا للنقل و هو

مُرَادف الہمزۃ و لیس الضعیف ہذا والا علی نزول منجہ لیكون اشارة علی الانزال

۲۲۔ ۲۳۔ ربیب تنکیر منظر تحقیر ہما من ما من سیبیہ یا تبیہ ما مکرہ موصوفہ یا موصولہ مراو کتاب نزلنا ارجیم التشریل بہ ریح انما مصدر تفعیل نزل نزل مَنْزِل نَزْل لَا تُنْزِل

منزل پر بندہ خود۔ اور اپنے بندے کے  
 علیٰ یعنی استقلال میں اشارہ ہو کہ  
 منزل منزل علیہ پر مستقل ہے اور وہ  
 مثل لابس کے ہے اس کے لئے بخدا  
 کلمۃ الٰہی کے کہ اس میں یہ معنی نہیں  
 پائے جاتے۔

عبد، پیرا غلام۔ بندہ فرمانبردار عبد  
 نا۔ ضمیر مجبور و اضاعت مظہر عظمت  
 فحمت و ثبوت اطاعت مضان  
 قال المظہر اصناف الی نفسہ  
 تنوہماً لذكوة و تذبہا علی الفیادہ  
 محکمہ اور اس میں التفات ہے  
 غائب سے شہر تکلم کی طرف اور  
 سبب سیاق یہ ہے قول علی عبدہ

عدول اس سے اظہار عظمت منزل  
 یا منزل علیہ کے لئے ہے۔

پس باریہ سورتے۔ تو لے آؤ  
 ایک سورۃ

ف۔ جزایہ، اقوال ائمہ و صحابہ

باب تعجیر سے ہے مثل ذات  
 من المغرب کبھی من احدث  
 کر کے کہتے ہیں۔ ائتوا  
 الآتی والاتیات (نا۔ پہنچا) مصدر  
 فک ناقص مہموز یہ مصدر حرف  
 جار کے ذریعہ سے متعدی ہو جاتا ہے  
 آتی۔ یأتی۔ ات۔ ماتی۔ ائت  
 لاتات۔

سورۃ۔ تونین تکیہ کے لئے ہے  
 اسے سورۃ ما۔ مراد قطعہ قرآن  
 وجملہ قرآن معلومۃ الاول والاخر۔ ناخذ  
 اسکا سورۃ المدینہ و متہ السور  
 لاحاطۃ بالساعۃ۔ یا سور بمعنی  
 فصلہ ہے۔

سورۃ میں اگر دو اصل ہو تو یہ سورۃ المدینہ  
 سے لیا گیا ہے جسے معنی شہر کی تفصیل اور چودہویں  
 کے میں پس جطرع شہر کی چار دیواری مثلاً شہر  
 کو محیط ہوئی جو کسی صرح سورۃ قرآن فون علم پر آؤ  
 ہوئی جو اگر سرک و اوہمزہ سے بدلا ہو اسکو ناخذ

یا تسو۔ یعنی غلبہ و ارتقاع ہے اور یہ ظاہر  
 ہے کیونکہ آیات و سورہ جو کلام اللہ  
 ہونے کے رفیع الشان ہیں اور اس کا  
 اطلاق و تفع منزل اور عالی شان مبارک  
 پر بھی ہوتا ہے۔ قال النابضہ

۱۔ القرآن اللہ اتات سورۃ ۲  
 ۳ توئی کل ملک حولہا یتدن بذب ۴

۵ مانند آں۔ یا ایشل آن شخص۔ مانند  
 قرآن کے یا اس جیسے شخص (سے)

من زائد۔ یا بیانہ اور یا بعضیہ  
 ما یماثلہ قوصانہ مثل محقق او المعنی

۱ یتو بمقدار بعض ما من القرآن  
 مماثل لہ فی البلاغۃ

مثل انظیر و مانند اور وہ چیزیں جو  
 آپس میں ملتی جلتی ہوں

۲ لا غمیر راجع بہ مما نزلنا علی عبدنا

۱۔ اے ذوالجبروت ہما سورۃ ہما ہو علی  
 صفۃ فی انصاحتہ و حسن النظم  
 و یا عائد بعبدنا اے فائز امن  
 ہو علی حالتہ من کو نہ لبشر امتی

(و بخوانید۔ اور بلاؤ۔) ۲۔ حج۔ ح۔ امر  
 الدعاء۔ والد دعوتہ یا نا۔ پکارنا و

مجاز استغاثۃ و مدد کے لئے متوجہ  
 کرنا غیر کو اسی سے ہے۔ افعیل اللہ

۳ تدعون۔ مصدر ت۔ من قبض  
 ۴ دعی۔ ۵ دعوا۔ ۶ داع۔ مدعو

۷ ادع۔ لا تدع۔

(مدد گاران خود را۔ اپنے شاہدوں کو)  
 ۸ شہدا۔ جمع شہید یعنی شہود و جمع

شاہد وہ شخص جسکے سامنے کوئی  
 شے حاضر ہو مثلاً گواہ جسکے پاس

محسوسات یا معلومات واقعہ حاضر ہوں

۹۔ مرجع نمیز اگر قرآن اور سورۃ ہے تو من زائد ہے اور اگر غائم نبوت مدیہ الصلوۃ و السلام

۱۰۔ شہدا سے اگر مہودان یا ظہر کفار مراد ہیں تو ان کو شہید و دوجہ سے کہا گیا ہے اول یہ کہ  
 شہدائے شہید کی جمع ہے اور شہید شہود یعنی حضور سے ماخوذ ہے۔ چونکہ کفاروں کا یہ اعتقاد



مِنْ، ابدائیہ یا زائدہ  
 دُونَ، یعنی غیر سوا سے۔ وَفِی  
 الاصل الاحط والحقیقہ یقال هذا  
 ذون ذاك اذا كان احط منه

امام قوم جس کی مجلس میں لوگ جمع  
 ہوں مراد اکابر قوم یا معبودان باطلہ  
 کفار و مجوسی ناموس و مدکار۔

وہ بجز خداوند۔ سوا سے اللہ تعالیٰ

(کے)

تھکا کہ ہر سے معبودوں کا علم محیط اور ان کی قدرت ایسی کامل ہے کہ اگر کوئی شخص انکو  
 خواہ کسی دقت اور کسی مکان میں پجارے اور ان سے مدد و استعانت طلب کرے تو وہ فی الفو  
 رافض ہو کر مدد و استعانت کرتے ہیں اور چونکہ ان کا یہ خاص عقائد تھا اسلئے شہداء کو ان کی  
 طرف مصناف کیا گیا ہے وجہ دوم یہ ہے کہ شہید شہادت سے بیا گیا ہے اور کفار اپنے  
 معبودوں کے حق میں کہا کرتے تھے۔ هُوَ لَا يَشْهَدُ لَنَا عِنْدَ اللَّهِ هَذَا شَهِدَاءُ  
 کو اسکی طرف مصناف کیا ہے اور اگر اس سے اکابر ان قوم درو ساسے جماعت مراد ہے یعنی  
 دو معتبر اشخاص جن کے اقوال فصل متنازع میں مقبول ہوتے ہیں تو ان کی طرف اصناف  
 کرنے سے یہ مطلب ہے کہ تم وہی معتبر حضرات لاؤ جن کی بات پر تمہیں اعتبار ہے۔

لَمْ مِنْ اَبْدَانِيَةِ وَالْمَعْنَى ادْعُوا الَّذِينَ يَشْهَدُونَ لَكُمْ بِبَيِّنَاتٍ اَللّٰهُ عَزَّوَجَلَّ عَلٰى زَيْكُم  
 والامر للتمكك اور يا من ابدانيه ہے اور طرف حال ہے اور کلام میں مصناف مذکور ہے  
 سے ادعو شہداء کم من نصحاء العرب وهو اولياء الاصنام متجاوزین  
 فی ذلک اولياء اللہ لیشهدوا لکم انکم انکم بثلثہ۔

۷۷ دون۔ الذون فی الاصل الاحط والحقیقہ یقال هذا دون ذاك اذا كان  
 احط منه والشی الذون اسے الحقیقہ ثمر استعدیل للتفاوت فی الاحوال فقیل

اگر ہستید راست گو۔ اگر تم سچے ہو)

ان حرث شرط۔

کنتم، اناج، ناقص صفت

صادقین۔ جمع صادق۔ واقعہ کے

مطابق خبر دینے والا۔ وعدہ پورا کرنا

سچا۔

اگر نیا ورید یا نکر دید۔ پس اگر نکر دگی

یا نکر کو گے تم۔

لم تفعلوا، نہیں کیا تم نے مضارع

مجزوم بمحمد اور ان داخل ہے مجموع

پر اور یہ محال اسکا معمول ہے تقدیر عبارت

یہ ہے فان توکنتم الفعل پس کلام

مفید استمرار عدم اتیان ہے ماضی

میں اور کہا ہے کہ ان ولہم ہر دو

بطریق تنازع عامل فعل ہیں۔ لیکن

یہ صحیح نہیں کیونکہ شرط تنازع الحاد

فی المعنی ہے اور وہ یہاں مفقود

ہے کہ ان مثبت کا طالب ہے

اور لمح منفی کا اور ایسے ہی ایک

ماضی کا مقضی ہے اور دوسرا

استقبال کا۔

الفعل، کرنا مصدر ف۔ ف فعل

یَفْعَلُ۔ فاعِلٌ۔ مَفْعُولٌ۔ اِنْفَعَلُ

لَا تَفْعَلُ۔

بقیہ نوٹ صفحہ ۱۶۹۔ ذید و دت عمر و فی الشرف فاستعمل فی کل ما یجاوز

حدّ اربی جید و بمعنی غیر پس گویا وہ اداۃ استثناء سے ہے اور اس کا استعمال

اکثر من کے ساتھ آتا ہے کبھی حرث با کے ساتھ بھی لیکن قلیل طور پر۔

۵۔ جہد لیم۔ لمح حرف جازم مضارع آس۔ کے داخل ہونے سے صیغ مضارع میں سے

سوائے جمع مونث غائب اور حاضر کے اگر ضمہ ہو تو سقط ہو جاتا ہے اور نون اعرابی

گر جاتا ہے اور مضارع ماضی منفی کے معنی دیتا ہے۔ ۱۲۔

(۱) اور ہرگز نجات نہیں آوریہ نجات نہیں کر دینا  
 (۲) البتہ ہرگز نہ کر سکو گے اور ہرگز نہ کر سکو گے  
 (۳) لیں، حرف موکہ نفی مستقبل و واجب  
 (۴) پس تیرے سیدنا تشریف پس ڈرو یا  
 (۵) بچو آگ سے) اسے اٹو کو العناد  
 (۶) اتیم المیہ تو مقام الاثر

کل ما کان علی فعل اسم لہما  
 یفعل بہ فی المشہود اور کبھی  
 مصدر بھی آتا ہے مثل دلوغ و  
 قبول و وضوء و ظہور و لغوب اور کہا  
 ہے کہ مفتوح مصدر اور مضموم اسم  
 آتا ہے۔

الناس - بحذف مضاف اسے

وقودھا احتراق الناس الخ

الحجاء الہی عہدی و ما بتان سنگ و یا وہ  
 سنا و چاندنی کی زکات نہیں دے گی یا گندک غیر  
 اور حجاء اسم جمع ہرگز نہ دینا اکثر مفردات میں  
 ہرگز کہا کہ حجاء جمع اکثر لہجہ جمع القلہ حجاریں  
 جمع فعل یفتتحین ہر روز نعال شاد ہے ۱۲

در تادمہ کردہ شدہ است برائے کافر  
 تیار کی گئی ہے سنکریں کے لئے  
 اعدت، اسے ہیئت اضیع

ف جزایہ اتقوا صبح امر

النار، ال عہدی یعنی دوزخ یا

وہ نار جسکا ذکر و تحريم میں آیا ہے

انکہ تشریف آفرند سے مردماں اند

سنگ جسکی چھٹیاں یا ایندھن

آوی میں او پتھر

نقد وہ شے جس سے آگ

دشن کچا سے یا آگ کا بھرنے والا

مجازاً ایندھن سب اسی طرح ہر وہ اسم

جو منول کے وزن پر ہے۔ اسے

۱۰۔ لیں جن کو میں اس میں آؤں ہے ہرگز کثرت استعمال کے باعث اور الف

سکنیں کی وجہ سے حذف ہوا ہے اور فراموشی میں اصل لا ہے الف نون سے

بدل ہوا ہے لیکن تاویلوں کی کچھ ضرورت نہیں بہر حال یہ کلمہ علی بن علی (ع) ہے

مونت مجہول اصل اُعِدْتُ اَعْتَدْتُ  
عتدا یعنی عداۃ الاعداء اور وہ کرنا  
تیار کرنا مصدر۔

ل۔ ہفت جا بختہ۔ الکافورین جمع  
کافورہ شخص جو اپنے قول و فعل سے  
حقیقی و احسان و طاہر کرے۔ یا صفت  
واجب تقاضی میں غیر کو شریک سمجھ کر

ان۔ حرف شرط  
کنتم۔ فعل ناقص ضمیر تم  
فی۔ جار۔ زب۔ مجرور موصوفہ  
ہما نزلنا علی عبدنا بصفتہ  
فاتوا بسورة من مثله۔ جبار  
من۔ جار۔  
ما۔ موصولہ مکررہ موصوفہ۔

نزلنا، فعل با فاعل  
لا، ضمیر مخدوف مفعول  
علی جار

عبدنا، مجرور ظرف لغو  
اے ہما نزلنا علی عبدنا

ف۔ اتوا۔۔۔۔۔ فعل با فاعل  
سورة۔۔۔۔۔ موصوفہ  
من مثله، جار مجرور معلق کا مسمی

و۔ ادعوا۔۔۔۔۔ فعل با فاعل  
شہداء کھر، مشافہ مضاف الیہ  
ذی الحال

من۔۔۔۔۔ جار  
دون اللہ، مجرور  
و متعلق منفردین

حدیث  
ما نزلنا علی عبدنا  
ما نزلنا علی عبدنا

حدیث  
ما نزلنا علی عبدنا  
ما نزلنا علی عبدنا

لہ سورة من مثله و معنی ان یقال الحمد معاشرہ لفضیحاء المرتابین فی ان القرآن من  
عند اللہ ائو بالمقدرا نقص سورة من کلام البشر محلاۃ بطرز الاعجاز و نظم  
سواء کان الضمیر ما اور للعبد لان معنایہ ائو اے بتدار سورة من کلام  
ہو مثل هذا المنزل و اذ ارجع الضمیر للعبد فمعنی ایتدا ایضا ائو من مثل هذا المنزل  
بسورة۔ و من ابتداء بیتہ والمبدء میں و علی بل نادیا فحیثا مثل الذی السورة بعض

حدیث  
ما نزلنا علی عبدنا  
ما نزلنا علی عبدنا

اسماء اور خواجہ شہید گنج شہزاد علی  
 اومن الضار الله من یقیم  
 السنہ اذ بان ما یتیم بہ  
 فانہ لا یستہلکون ویرثہ  
 الله تعالیٰ للشیادۃ بان تقولوا  
 لله تعالیٰ شاہد وعالم بکونہ مثل  
 فان ذلک علامۃ الحج والافتح  
 عن اقامۃ المینۃ -

ان حرف شرط  
 کنتم ..... فعل ناقص  
 انتم اسم - صادقین خبر  
 اے ان کنتم صادقین وفعال  
 ذلک -

وان شرطیہ فعل ناقص  
 ضمیر اندک وال ذلک مفعول  
 فاقول النار التي ..... جزا  
 یہ جملہ بیان نبوت ہے لفظ اس کا  
 عطف اعلیٰ وایر ہے - اور معنی بیان  
 جزا ہے - اے لما ورو حدیث

عقبہ ابو الحجۃ علی نبوۃ محمد صلی اللہ

علیہ وسلم - ۱۲ (ک)

فاتقوا ..... فعل ناقص

النار ..... موصوف

التي ..... موصول

وقد ..... مبتد

الذات ..... خبر

اعدت ..... فعل ناقص

للكافرين جار مجرور وکون

ص او یہ موصول سے سلسلہ سے

یا صلہ بوصلہ ہے -

ولن تفعلوا ..... خبر

مؤكدہ مستعربہ شرط

و جزا

اے باضمار قد علماء مخوفے بیان

کیا ہے کہ اس ماضی پر جو کمال

واقع ہوتا ہے قد کا لفظ

ف۔ وَاِنْ كُنْتُمْ لَا تَرْضَوْنَ آيَاتِ سَيِّدِنَا فَاُولَٰئِكَ سَيَرْجُوْنَ

۱۔ اے یہ جو تم کو میری آیات سے ناپسند ہیں۔ اور اگر تم ان کو پسند نہیں کرتے۔

اور ان کی نفی اس میں تھیں کیا ہے۔ کہ فعل نہیں کو بنیو تم کے کفر حال وقت ہونے کا باد

اس امر کی ضرورت ہے کہ لایا "قد" کے ساتھ مقرر کیا جائے۔ سید بر جانی کہتے ہیں کہ اس خداوند

کا معنی "سنتناہ" ہے یعنی یوں سے یہ سمجھا ہے کہ ہر ایک اس کیس میں ہوتا ہے حالانکہ معاملہ سطح

نہیں۔ کیونکہ وہ حال میں کو غلطی قد قریب بنایا کرتا ہے۔ زمانہ حال بہت اور جو حال بہت داخل

یا مفعول کو بیان کرتا ہے وہ صفات کا حال بہت اور یہ دونوں حال بھی نہ معنی ایک دوسرے سے

بال لیکنا میں ۱۲ (خلاصہ مولات)

تے کہا ہے۔ کہ فَاُولَٰئِكَ سَيَرْجُوْنَ آيَاتِ سَيِّدِنَا یہ ہے اس میں جزا واقع ہونے کی علامت نہیں ہے جبکہ

وہ خبر نہیں واقع ہو سکتا بدون تاویل کے اور یہ کہ خبر بڑا کئے سے سبب ہوتی ہے یا موزوم اور

وہاں پر عدم فعلی تقد کے سے سبب ہے موزوم ہیں کیونکہ اس کے لئے جزا واقع ہو سکتا ہے

لیکن اگر کہا جائے کہ فَاُولَٰئِكَ سَيَرْجُوْنَ آيَاتِ سَيِّدِنَا یہ کہ تقد سے نہ کہنا یہ بہت غور و عجز

آیات دوسرے قرآن سے اور وہ متعدی ہے تصدیق اور یمین لائے کو موزوم کے ق کوئی

اعتراف وارو نہیں ہو۔ اور تقدیر عبارت یہ ہے اے اِذَا بَلَغَ لِمَّةً فِي الْمَسْعَىٰ نِيَّةً

الجبود وجاوز لمر في الحد كل حد معمود عجز لمر عن الايتان بشد و فایا نلیب

فی اسلوبہ ونفصلہ ظہور نہ معجز والمقصود یہ لا زمر فاموا و اقول انما

ان ہی سے اذ غبر مکر عجز کے لئے ہے۔ درکار میں ہم کہہ کر کہ "ہاں قرآن

تم مضمون سے باب کے پس سہم ہے۔ دربارہ کہ مضمون میں عجزیت میں مشکوک تھے

لہذا باعتبار حال کلام ان لایا گیا ہے۔ ۱۲



تہا، تخصیص عبادت، درین وصول، حصول قرب بیان ہو چکا ہے۔ اس  
 اس تفسیر کا بیان کیا جاتا ہے جو کہ قرآن میں غلبہ علیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام  
 کی نیوت اور اپنی رسالت کے لئے واضح دلیل ہے کہ جب دیکھتے  
 کہ جناب پیغمبر علیہ السلام ہر سوال کے جواب میں کوئی نہ کوئی آیت پڑھ  
 دیتے ہیں اور ہر موقع کے مطابق تشریل وحی اظہار فرماتے ہیں۔ انہیں شبہ  
 ہوتا تھا کہ شاید زمان شاعر اور فقرہ نویس شاعر کی طرح آپ بھی کچھ سوچ سچا کر  
 حسب حال مضمون تراش لیتے ہیں۔ کیونکہ جن دونوں میں قرآن نازل ہوا  
 ہے عرب میں فصاحت و بلاغت کا بڑا چرچا تھا۔ شعر موزوں کر لینا اس  
 وقت ایک معمولی بات سمجھی جاتی تھی۔ لہذا یہاں تک بھی مختلف مضامین  
 میں ہر موقع پر استعارہ دیا کرتی تھیں۔ اس لئے عام جہلا یہ آیات منکر  
 یہ کہہ اٹھتے تھے۔ کہ یہ کلام نہ کلام خدا ہے اور نہ اس کا بھیجا ہوا ہے۔  
 اگر یہ کلام خدا ہوتا، تو لکھا لکھنا یا ایک ہی دفعہ نازل ہو جاتا جیسے پہلے توریت  
 مقدس اتری ہے۔ ارشاد ہوتا ہے۔ اسے آسمانی قانون اور اصول حقہ پر رسم  
 و رواج کو ترجیح دینے والا اگر تمہیں اس کتاب کے منجانب اللہ ہونے میں  
 شک ہے تو محض وہی اور خیالی امکان اور صرف زبانِ تبع خراج سے کچھ فیصلہ  
 نہیں مونا۔ تم خوب جانتے ہو۔ کہ محمد ایک اُمّی شخص ہے عمر بھر اس نے  
 نہ ایک شعر موزوں کیا ہے نہ فقرہ شکر لکھا ہے۔ اس پر بھی ہم قطع نزاع کے  
 لئے کہتے ہیں کہ تم دوچار نہیں بلکہ سب فصیح و بلیغ شاعر و شارح و لاکر نام  
 سورت نہ سہی ایک دو آیتیں ہی بنا لاؤ جو فصاحت، بلاغت، لطافت، ترکیب

حسن تشبیہ، رعایت حق و سہولیات میں اس ہمارے کچھ کمزوریاں ہیں اور  
 پھر اس سے پہلے ہی کلام فہم و دل کو جوہر کے ساتھ پیش کر دیا کہ دعویٰ کو  
 بعد ازاں ظاہر ہو جائے اور ہر ایک شخص جو اسے کہے کہ یہ کتاب وحی آسمانی ہے  
 یا الہامیہ بشری ہے اور اسی معارف کو پسند نہ کریں۔ لیکن ہم نہایت زور کو  
 لگاتے ہیں کہ یہ کام ہرگز اسے نہیں کر سکتا، ورنہ اسے اس کا ہونا اور اسے  
 انہیں واجب علیہ کہ انہیں ہرگز ان لایقوں پر نہ دیکھنا  
 بعض ہم بعض تمہیں کہ وہ جب اس کے ساتھ ساتھ ہمارے جیسے کہ  
 تمہاری حالت سے ظاہر ہو جائے کہ یہ کلام کو جو کلام کوئی اور جگہ کہتے  
 سنا سنا ہوا۔ اپنی اور اپنے خیر و آثار کی جہوں کو بڑا کرنا۔ حال اسے دیکھو  
 اور خدائی ہرگز نہ ہو کر۔ چنانچہ اس کے بعد سورۃ مداح کے بین و نازل  
 میں یہ تمہیں کہ یہ کتاب جس کے کہ یہ کتاب خدا ہے اور جبرائیل  
 جو اسے اس کے بعد اس میں رسول و خاص بندہ و مہربان ہے۔ اسکی  
 ان وہی قدر و قدر ہے اور اگر اس کی تہذیب سے دھرمی سے باز آئے  
 تو یہ ہر گز کہ حق سے انکار کرنے والوں کے لئے ہمارے دوزخ کی دہشت  
 آگ موجود ہے جسکی حدت اور تیزی مندرجہ حق اور ان کے تراشے ہوئے  
 پتھر کے عبودوں کو نہایت آسانی سے جلا سکتی ہے۔

وَكَثِيرٍ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَوَلَّوْا الصَّالِحِينَ لَهُمْ

اور کثرت سے ان لوگوں کو یہ ایمان لائے اور کام کے پچھے یہ کہ واسطے ان کے

جَنَّتِ نَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا لَا أَهْلُ كَلَّمَارُ قَوْمُهَا

پوسته‌ها بهر دو زیر آب جریحه مرگه در ده شوند از آنجا در می

ہر شخص کو جیسے دیکھا بیچنے کے نمبر پر جب دس جاویں گے اس میں سے

مِنْ رِزْقِهِ قَالُوا هَذَا الَّذِي رُفِقْنَا مِنْ

توسعه پیدا کند و به این جهت است که داده شده بودیم پیش

پیر و زنی کبریا کی پند پرورد در سے گنہگارم پہ

وَلَمْ يَكُنْ مِنْ أَزْوَاجٍ

مازندمک دگر و اشار راست در آغا زمان

سید احمد علی صاحب دہلی کے ساتھ اور واسطے ان کے بیوہ ان کے بیوہ

مَطَهَّرَةٌ وَهُمْ يَمْسُخِلُونُ (٢٢)

پاک کرده شده و ایشان در اینجا جاوید اند

سہ ماہی اور روزہ بیچ اسکے ہمیشہ رہنے والے ہیں

بشر۔ بشرًا و بشوئے۔

تشیار محمدی بن یحیی و یحیی

بَشَرٌ - لَا تَبَشِّرْ -

دو مشورہ و بشرت دو خوشخبری اور

خوشی است

بیشتر: امر التبتیر خوشتر

شفا یعنی: خبریں کے سقے سے

خوشی کے آثار ہر سے نماں

منه انما في نسخة مصدر الامانة صف

موجا میں۔ اور شادی کے بعد بھی اس سے

مکمل کر دینا اور کام کیسے اچھے  
 عملو! اچھے اعمال کسب کرنا  
 رکھ کر عمل نیک۔ غافل معقول  
 اَعْمَلْ - لَا تَعْمَلْ -

الصِّلَاتِ رَجْعًا خَالِصَةً  
 لفظ بتاویل خالصہ ہے۔

راہِ نیک ایشیاں راست ہیشہ۔ کہ اس کے  
 لئے ہیں باغات

اِنَّ الْمَعْنٰی تَحْقِیْقَ حَرْفِ مَثْبُوعِ  
 موکد مضمون قبلہ

ل، حرف جر معنی استحقاق و خصوصیت  
 جنات، جن تلاء جنہ باعقابوت عدد  
 متوین تنوین یا تعظیم کے لئے ہے۔  
 اے نوح الذین اعلیٰ ما تعرفون  
 کچھ روں کے باغ اودہ

بستان جسکے درختوں سے سنہ  
 بستان کی انہ ہی اور کثرت سے نہ  
 دیکھائی دیں یہ وہ باغ جسکی میں بڑے  
 بڑے گن و گنہ و سایہ  
 پتی پیچیدہ شاخوں و کثرت پتوں  
 کے سبب سے چھپائے رہتے  
 میں برویت حضرت ابن عباس  
 مات حیات میں فردوس عذرت  
 تعلیم خاتمہ ماوی۔ دارالسلام  
 علیہون۔

امیر و وزیر اس جوہیا۔ اس کے نیچے  
 بہرین بہرین ہیں۔ یا بہرین چلتی ہیں  
 اسے تجوی من تحت استجارھا  
 و مساکبھا۔

تجری، صبح التجوی۔ والتجری

لے صاحبہ مثل صفات مشبہ و اس کے حمد صفات غلبہ سے ہے اور اعمال صالحہ سے مراد  
 ہیں جن کا صدور حسب تعلیم شرع و تجویز عقل سلیم و فطرت مانیہ ہوا ہے۔ اور اس کا سبب شرعاً  
 فطراً عرفاً حسن کا مستحق سمجھا جاتا ہے۔ اور تعلیق بشیر بالموصول میں اشارہ ہے کہ بشارت مطلق  
 بالامان و عمل سالہ ہے لیکن یہ خبریں بذات علت بشارتیں ہیں کہ عمل شایع و مہتمم و عمدہ۔

والجریان - پانی وغیرہ میل  
اشیاء کا رواں بہنا - بہنا  
مصرف - ک - نقص  
جڑی - یخڑی - جڑ - یخڑی - اجڑ  
راہِ یخڑی -

الرزق - نصیب و روزی دنیا و آخرت  
من - ض - رزق - یزرق - رازق  
موزوق - اُزرق - لا تزوق -  
من - ابتدائیہ اسے مبتداً من  
المجنتہ گویا مجرور اس کا موضع انفصال  
شے ہے -

ہا - ضمیر راجع بجنۃ دیا بخوار و مسکن  
از انہما جمع نہریانی بہنے کی جگہ جو  
نات سے بڑی اور دیر سے چھوٹی  
ہو - ال جنسی یا عہدی -

از انہما جمع نہریانی بہنے کی جگہ جو  
نات سے بڑی اور دیر سے چھوٹی  
ہو - ال جنسی یا عہدی -

از انہما جمع نہریانی بہنے کی جگہ جو  
نات سے بڑی اور دیر سے چھوٹی  
ہو - ال جنسی یا عہدی -

نہیں ہے کیونکہ اس کا قبل دیا بعد  
اسے مجرور کا جزو ہوتا ہے نہ جزئی  
اور من ثمرہا کی جگہ منہا اور من  
ثمرہ کا کہنے کی یہ وجہ ہے کہ تعلق  
منہا سے اس امر کا اظہار مقصود ہے  
کہ جنت کے رہنے والے جنت ہی کو

رزقوا - انہما جمع مجہول یقال  
رزق - اسے نال الرزق و کان  
حسن الحظ -

ال انہما - ال جنسی یعنی تعریف نہاد سے جنس انہما مرد ہے جیسے کہا جاتا ہے لغزان  
بستان فیہ الماء الحار والبارد والعتب - اور ان سے وہ خاص مراد ہوتی ہے  
جن کو خواہش پہنچے سے جانتا ہے یا الف لام عہد ذکر ہے اور وہ ہمارے وہیں جن کا ذکر  
قول واجب لہ لی شاء (فہما انہما من م و علی و من لبن لم یغلب علیہ) میں ہو

نفسوں سے متغنی رہے۔ اور اگر ایسی چیز ہوگی جو اس کے لئے کے محتاج ہو، تو یہ فیہ اللہ ہے۔  
الانفس وقلل الاعین۔

نفس کا یہود و احمر جمع اسکی شریعت ہے۔  
والمراد منه النوع من انواع الخلق و  
مثمل انار و سیب۔

رگوئیں آنت یا ہاں ست۔ کہیں  
یہ وہ چیز ہے یا وہی ہے جو

قالوا، اصنع یعنی مضارع بوجہ جو شرط  
(کہ خواہندہ شدہ بودند مارا پیش این  
جو ہم اس سے پہلے کھائے یا دے  
زخمی گئے ہیں۔)

رزقنا، اضرب بجهول صف  
من، ابتدائیہ۔ قبل مضان الیہ  
منوی ہوئے کے باعث بنی علی الضم  
ہے۔ اسم ظرف زمان۔

حالانکہ اور وہ شود بایشان آنروزی  
مانند یکدیگر۔ اور لائے جائیں گے

اور یہ صفت ہرگز نہیں ہے۔  
(کہ۔ نہ)

یہ وہی ہے جو اس کے لئے کے محتاج ہو،  
وہ فیہ اللہ ہے۔

نفس کا یہود و احمر جمع اسکی شریعت ہے۔  
والمراد منه النوع من انواع الخلق و  
مثمل انار و سیب۔

رگوئیں آنت یا ہاں ست۔ کہیں  
یہ وہ چیز ہے یا وہی ہے جو

قالوا، اصنع یعنی مضارع بوجہ جو شرط  
(کہ خواہندہ شدہ بودند مارا پیش این  
جو ہم اس سے پہلے کھائے یا دے  
زخمی گئے ہیں۔)

رزقنا، اضرب بجهول صف  
من، ابتدائیہ۔ قبل مضان الیہ  
منوی ہوئے کے باعث بنی علی الضم  
ہے۔ اسم ظرف زمان۔

حالانکہ اور وہ شود بایشان آنروزی  
مانند یکدیگر۔ اور لائے جائیں گے



وہ ہمارے منسوبہ الحور۔ مسنون

مقتضیٰ معنی ششہ۔

رزقاً اور..... فعل مع ثمال

منہا متعلق کائنات و حال ال

منہا متعلق کائنات و حال ال

رزقاً..... ذی المال

قالوا ہذا الذی الخ..... جزا

اسے کل حین رزقوا اسے اطعموا مرزوقا

مبتدء من الجملة مبتدء من تہرق

ویا من تہرقہ عال اول رمنہا کی

ضمیر سے حال وقع ہے بطور تداخل

والبشر..... فاعل

البشر..... موصوف

افضوا جزا بشریہ و غیرہ

وعلوا فعل مع الفاعل

الصالحات مفعول

ان مشبہ بغير

لهم متعلق بثابت... خبر

جنت... موصوف

تجرى... فعل

من تحتہا... ظرف لغو

الانہار... فاعل

والبشر الذین لم یجدوا کلمۃ من عندهم ان کنتم الخ پر سے طرح کیا یا ہما الناس

اعبروا خطاب عام ہے جس میں کہ فی دوسوں دونوں شریک ہیں اور قوله ان کنتم سے فیہا خلافت

نہ اس خطاب کی تفصیل ہے کہ ان کلمۃ فی ریب سے عدت دیکھو فریق نہ کفار سے

محقق ہے جبکہ معنوں انذار ہے۔ ولبشر الذین امنوا الخ مومنین سے بخش ہو چکا معنوں

بشارت ہے اور یہ کہ عطف فالتوا پر ہے سے فان لم تفعلوا اسے اذالم یاتوا ظہر اعجازہ و وجہ

لا بہت نہ مومن کفر نہ استوجب العقاب و من امن بہ استحق الثواب و ذلک یقتضی

ان بخوف ہو آئے و بشارت ہو آئے اور کہ ہے کہ اسکا عطف محذوف پر ہے اور وہ جز ہے فان لم

تفعلوا کی ورنہ نقوا فان لم تقام محذوف ہے تقدیر عبارت یہ ہو ان لو انوا بکذا افاموا

والبشر الذین امنوا الخ مومنین سے بخش ہو چکا معنوں بشارت ہے اور یہ کہ عطف محذوف پر ہے اور وہ جز ہے فان لم تفعلوا کی ورنہ نقوا فان لم تقام محذوف ہے تقدیر عبارت یہ ہو ان لو انوا بکذا افاموا

وہا۔ رزق کا یوں تدبیر ہے۔ اور صنف  
ظرف ہوتا ہے۔

قانون

هذه الاسماء

مرزوق خرمی سی و شش ایله

الذي...

... 1911

[illegible]

1870

...

سید محمد بن علی

مستند: حال

و یا ستانند و یا تقریر و یا کید جمله دل آقا

وَجُمْلَةُ كَلِمَاتِهِ الْوَحْدَةُ مُسْتَأْنَفَةٌ وَتَضَعُ الْوَحْدَةُ

باعتبار اهلها و باخیر مبتدایه می‌نویسند

اسے غم کھسا رزقوا الخ

هم جمع کافر و منافق و مشرک

...

6. 11. 1900

1

...

حیدر

[illegible][illegible]

و در بار خرد و کفر غفلت استغفار میجو، سپید است کیونکه پیش از آن بود که خطه حیرت را معامی متوجه است و حذف جادوی ن

مسئله متشابهات من غیره در دو منضم به اعتبار اتحاد الجنس دو مرتبه است اول منضم به اعتبار نقد و ثانی

وَتَخَصُّصِي فِي الْبَقْعَةِ مَا نَزَلَهُ اللَّهُ رَفَعَهُ الْإِذِي حَصَصَ مِنْ أَفْوَادِ الصُّمُورِ وَمِنْ بَعْدِ الْإِذِي حَصَصَ

من لفظ متبوعاً بـ ٢٠ تارة كلما لم تحمله مستندة كانه فيها واحد لهم في مثل الحديث

[illegible]

کتابت در این کتابخانه

جہات و میر سرتیروں پر جو کچھ لکھا ہے وہ سب سید کا ہاں ہے

ف و بئس الزین اسلوا یہ بھی آیات میں توحید و نبوت اور اس کی ضرورت کو ثبوت اور اس سے انکار کرنے والوں کے لازمی نتیجہ مثل عذاب رنج و تکلیف سے امداد دی گئی ہے۔ اس آیت میں خدا سے وحدہ لا شریک یہ بیان واسطہ و نون اور اس کے موزون ذنون شریعت پر عمل کرنے والوں کو بشارت ہے اور جہنمی زبان سے کہہ کر بھیے کنار کے لئے آخرت میں دوزخ طیار کی گھر سے اس سے پہلے تھا جس سے یہ تفسیر نہایت مناسب و مناسط ہے۔ یہاں دوسرے جملے میں تو یہ کہنے میں جن کے دلوں کی پیریش شہید دودھ اور شراب ہو گی بہتی نہروں سے کیجاتی ہے۔ ان کے میوے تازگی، لطافت، اعم کی اور خوبصورتی میں ایک دوسرے سے ملنے جلتے ہیں۔ لیکن ظلم خوشبو اور ذائقہ میں ہر ایک دوسرے سے علاحدہ و ریاضت بہشتی لوگ جب ایک قسم کے میوے کھائیں گے اور دوسری قسم کے میوے انکے پیش کئے جائیں گے تو بعض استغاباً یہ کہیں گے کہ یہ طعام تنہا ابھی کھایا ہے یا ہمارا کھایا ہوا ہے۔ لیکن کھاتے وقت ان میں ایک نئی لذت پائیں گے۔ اسکے علاوہ تکمیل عیش کے لئے نہایت پاک صاف تھری خوش خلق موزون اندام ہمارا اور ہم جیسے ازواج بھی چیز کی ہیں اور دانت ہو کہ یہ عیش دائمی ہوگا اور وقت تمہیں ایک تازہ مسرت اور فرحت حاصل ہوگی۔ بعض مفسرین نے اس آیت کی یوں تفسیر کی ہے کہ جنت والے جب جنت میں پھل پائیں گے تو کہیں گے یہ ثمرہ

بغیہ نوٹ صفحہ ۱۸۲ فی بعض نیر و فی بعض تنبیہاتی جو تلامذہ فی الصفات ۲۱ مرقی



کمال لذت اور گواریت سے پورے طور پر وہ فائدہ مند نہیں ہو سکتا۔  
 کیونکہ بدنی علاقیت نفسِ اتم کے بعد بھی ایسی سعادات کے ظہور کیلئے  
 مانع رہتے ہیں لہذا ذہنی اور کوئی تعلق زائل ہونے کے بعد جب اسکی  
 نظر اپنے مکسود سعادات پر گزرتی ہے اور معارف ذات حق کو ہمہ تن بصر اور  
 کلی دید سے مناسکرتا ہے اور مثل ذہن متہجہ ہوتا ہے تو اس وقت تعجب  
 یہ کہتا ہے کہ کیا یہ وہی سعادات ہیں ؟ جنکو میں دنیا میں اپنے پاس دیکھا  
 کرتا تھا۔

و۔ وعلو الصلحت۔ قال عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
 فی تفسیرہ اسے خلصوا الاعمال عن الوباء۔ وفيہ اشتداد بان  
 الاعمال خارج عن الايمان وبان السبب التام فی استحقاق  
 البشارة الجمع باین الوصفین - ۱۲ مٹ

اِنَّ اللّٰهَ لَا يَسْتَحْيٰ اَنْ يُّضْرَبَ مَثَلًا مَّا بَعُوْصَةً

ہر آئینہ خدا شرم ندارد از آنکہ بزند داستان پیشہ

عقیدت اللہ نہیں شرماتا یہ کہ بیان کرے مثال کوئی سے مجبہر کی

فَاَفَوْقَهَاۚ فَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا فَيَعْلَمُوْنَ

و بالاتر ازاں اے آنکہ ایمان آورده اند میدانند کہ ایمان

بہر جو اوپر اسکے ہے پس جو لوگ ایمان لائے پس جانتے ہیں یہ کہ

أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا

داستان راست است از میوه و گلاریشان و اما آنکه

وہ سچے ہیں پروردگار انہی طرف سے اور جو لوگ کہ کافر ہوئے

فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا ۖ يُضِلُّ بِهِ

卷之四

میگویند چه چیز خواسته است خدا بی داستان - خدا اگر آدمی کند

پس کہتے ہیں کیا چاہیے اللہ نے ساتھ اس کے مثال لانا گمراہ کرتا ہو خدا

كَثِيرًا أَوْ يَهْدِي بِهِ كَثِيرًا ۖ وَمَا يُضِلُّ بِهِ

بسیب وے پیار سے راہ ہدایت میکند بسیب وے پیار سے راہ گمراہی کنے سے

اور راد دیکھا ہے ساتھ اس کے بہنوں کو اور نہیں گمراہ کرتا ساتھ اس کے

إِلَّا الْفٰسِقِيْنَ ۝

مگر بدکاران را

فاسقوں کو

استحضرت واستحضرت منه -

(دبر سستیک خدا پاک نزارو۔)

مصدر استفعال، استحياء، استنجی

تحقیق اللہ کی در ہمنہ رکھنا۔ ہمنہ شہناما

مستحق استحقاق استحقاق

کتاب کیساتے مضامین منفی است

الحما۔ یہ اس تفعہ اور انکسار کا نام ہے

حاکم دین و دشت مهر و دشت تن و دشت فرمان

لحماء انقراض النفس من القبر مخافة

حما کے باعث رگ رننا یہ فعل منفیہ

الزم وهو الوسط بين وقاصه والنحوا

و با طرف متعدی ہوتا ہے یہتال

والرافعة الحجر و قد علم المبررات : نقابك والحجاب اتوا خصا والمفس عن الفعل مطفا ١٢



جو لوگوں کی عیب گیری اور مذمت  
باخدا کے ڈر اور غضب کے  
خوف سے اس کتاب امر و نہی کے  
وقت انسان کو عارض ہوتا ہے  
اور وہ اس حرکت ناشائستہ سے  
باز رہ جاتا ہے یہ لکھتوت جبین  
اور عفت سے مرکب ہے۔ اس جگہ  
مراد ترک فعل ہے۔ یعنی غایت حیا  
اور حیا مشق و بحیات سے اور وہ موثر  
بے قوت حیوانی میں اور اس جگہ  
قوت حس و حرکت میں تشامحاط

که نبرد مثل بهر چه باشد که بیان کردی  
کونی مثال،

لیضرب، بمعنی میں دینے کے واسطے  
منسوب بان۔ الضرب، ایک  
شے کو دوسری پر یا زنا اسطرح کہ اس میں

اثر نمایان ہو جائے۔ ضرب المثل  
ماخوذ ہے ضرب دہراحم سے اور کہا ہے  
بیان بعضی بضرع و مثل ضرب علیہم لذات  
الضرب، مارنا، بیان کرنا  
مصدر ک۔

ضَرْبُ ، لَيْعُربُ ، صَادِبُ  
تَضْرُوبُ ، اَضْرِبُ ، لَا تَضْرِبُ  
مثلاً مشترک ہونا دو چیزوں کا ایک  
وصف میں۔ اشیاء کا ایک دوسرے  
سے مشابہ ہونا اور وہ مشہور بات  
جسکے مورد اور مضرب میں اس قسم  
کی مشابہت پائی جاے کہ تشبیہ  
دینے سے اس کا مضرب واضح  
اور روشن ہو جائے۔

ما، اسمیہ اور ابہامیہ یعنی ای شئی  
و یا نکرہ موصوفہ و یا زائد موصوفہ  
(پیشہ خرد - ایک پتھر کی)

۱۵ ماہمیہ ابھاریہ اسم لکھ کر کے ساتھ فراس کے بہن اور شیوع اور تقسیم کوڑتا ہے جیسے کتاب یا معنی چوٹی کتاب کوئی کتاب شدہ۔ جو کسی مثال کوئی مثال اور بھی تعبیر کا نام دیتا ہے

لَبْعُوضَةٍ - بتاسے وحدت  
وہ ایک کاٹنے والا اور زہریلا چھوٹا  
سپا پرندہ ہے جو سانپوں کی راہ سے  
اپنی سونڈ کے ذریعے خون چوستا ہے  
اور یہ فعل کے وزن پر صفت کا  
صیغہ ہے غالب الاسمیت

قال الجوهري البعوض فعل  
من البعض بمعنى القطعة على غلب  
صغارا لبق كما هنا بعض

(وہ اچھے فروتر ازاں باشندہ اور جو  
اوپر اس کے ہے)

اسے ما زاد علیہا فی الجنة کما الذنبا  
والعنکبوت او ما فوقہا فی الحفادۃ  
وما دونہا فی الجنة یعنی مراد  
فوقیہ سے یا زیادتی جثہ و حجم مثل بہ  
مراد ہے اس وقت ترقی ہوگی صغیر  
سے کبیر کی طرف اور یا انہیں معنی  
میں زیادتی مطلوب ہے جس میں  
تمثیل واقع ہوئی ہے اور وہ صغرو

حقارت ہے اس صورت میں تنزل  
ہوگا صغیر سے اصغر کی طرف اور حقیر  
سے احقر کی جانب -

ف، بمعنی الے مانکرہ موصوفہ  
یا موصولہ

فوق، اسم ظرف مکان -

ہا، ضمیر مرجع (لعبوضۃ)  
(پس اما انا کہ ایمان آوردہ اند -

پھر جو لوگ کہ ایمان رکھتے ہیں -)

فاما، اما، حرف تفصیل متضمن  
معنی بشرط اسی لئے اسکے جواب پر

حرف فا داخل کرتے ہیں اور یہ حرف

جس حکم پر داخل ہوتا ہے اس کی

تاکید اور اس محل کی تفصیل کرتا ہے

جو اس سے مقدم ہے صریحاً خواہ

دلالتاً اور یا مقدم فی الذکر ہیں بلکہ

حاضر ہے ذہن میں اور سیبویہ لے

اذا فزید ذاہب کی تفسیر میں

مہما یکن من شئ فزید ذاہب

کہا ہے اور اس سے یہ واضح نہیں کہ وہ اس اسم نہیں کے مراد ہے بلکہ یہ اس کے معنی کا آل ہے۔

المنوا، اچھے مصدر لایمان صفت  
ایس یقین میدان کہ سو جانتے ہیں کہ  
ایس میگویند چہ چیز یا حیت کہتے ہیں  
کیا ہے وہ

لَا یَعْلَمُونَ، مضارع صفت  
ان حرف موکہ مضمون جملہ بمعنی کا  
ذی، یعنی الٰہی یا ما ذا مجموع بتنی  
استفہام

الحق، وہ خبر یا فعل یا شے جکا خلافت  
تجویز ہو سکے۔ سچ۔ خبر مطابق واقعہ  
آرا، اناضیع

ان حرف موکہ مضمون حمید یہ جن جب فقرہ کے اول اور شروع میں واقع ہوتا جو تو تاکید یعنی جملہ کے مضمون میں زور پیدا کرتا ہے اور جب جملہ کے درمیان آتا ہے تو زورٹ بیانہ کا کام دیتا جو جیسے کہا جائے اعتراف اللہ مذنب یعنی اس نے وہ کیا کہ وہ گنہگار ہے۔ اور ان مکسورہ اور اس میں فرق یہ ہے کہ ان میں تاکید اسناد کی ہوتی ہے اور آت مفعول میں احاطہ لفظیں کی تاکید مطلوب ہوا کرتی ہے  
ما ذا۔ اس میں چند قول ہیں۔ ما استفہامیہ اور ذا، موصولہ ہے دوم ما استفہامیہ اور ذا اسم اشارہ ہے سور ما ذا، کا پورا لفظ لہجہ مذکر بچہ کے استفہام ہے  
چہام ما ذا، پورا کلمہ اسم جنس یعنی شے یا موصول یعنی الٰہی ہے۔ پنجم ما، زائدہ اور ذا، اسم اشارہ جو ہر شے ما استفہامیہ ہے اور ذا زائدہ ۱۴ (آقان)

الارادۃ قصد اور قصد کرنا۔

مصدر افعال اجوف، آزاد۔ یُرید

مُرید۔ مراد۔ آرد۔ لا تُؤد

(بدریں از دوسے مثال۔ اس سے مثال

دینا)

هذا اسم اشارۃ تفریض الیہ کے لہو

ہے جیسے آیت میں ہے اھذا لک

بعث اللہ رسولاً اور کبھی تعظیم کے

لئے آتا ہے باقتضا و مقام

(خدا اگر دیکھتا ہے کہ

بسیار سے راگراہ کرتا ہے خدا اس

نشل سے بہتوں کو)

یضیل مضیغ الاضلال گمراہ کرنا

اور گمراہ ہونا۔

مصدر افعال مضاعف اضل یضل

مُضِلُّ۔ اَضِلُّ۔ لَا تُضِلُّ۔

ب۔ سبب کثیر، صفت شبہ

(صاحب کثرۃ)

اور اہمیتا کدبان بسیارے را۔ اور

اسکے سبب سے بہتوں کو راہ بتاتا ہے

(گمراہ نمی کند بان گمراہ کاراں اور گمراہ

نہیں کرتا گمراہ جو فاسق ہیں)

الا حرف استنار مفرغ

الفاسقین۔ جمع فاسق شخص بگا

۵۔ الارادۃ کسی چیز کی طرف نفس کے میلان اور توجہ کو ارادہ کہتے ہیں۔ اور واجب تعالیٰ کی س

صفت کو بھی کہتے ہیں جو ممکن معدوم کے دو مساوی شقوں عدم و وجود سے اسکے وجود کی

جانب کو مرجعاً مخصوص کر دیتی ہے یہ صفت علم پر زائد ہے۔

۶۔ فاسق کبیرہ گناہوں کا مرتکب یا صغیرہ گناہوں پر اصرار کرنے والا ایسا شخص اس وقت تک دائرہ

اسلام میں سمجھا جاسکتا ہے۔ جب تک کہ اس کا دل عقائد صحیحہ پر قائم رہے اور گناہوں کو دل سے

بڑا نہاں ہے اور اپنے آپ کو گنہگار سمجھتا ہے۔ لیکن گروہ انکو اچھا اور صواب جانکر اور دیر دوا

کرتا ہے تو گنہگار نہیں ہو جاتا ہے اور احاطہ اسلام سے اسے خارج کر دیتا ہے۔ ۱۲

ہمتر و دوسرے شرعی حدود کی اپنی  
ذکر کرنے والا۔

الفسق (الخروج) فسق کے معنی  
لغت میں باہر نکلنے کے ہیں يقال  
فسقت الرطبة عن قشرها اسے  
خرجت و تسمى الفارة فويسقه  
لخروجها لاجل المضرة اور شرعاً  
حدود شرعیہ سے تجاوز کرنے کو فسق  
کہتے ہیں۔ يُقَالُ فَسَقَ وَفَسَقَ -  
فَسَقًا، وَفَسَوْقًا اسے خروج عن  
طريق الحق وَالصَّلاحِ فَهَوَا فُسُقٍ  
جمعہ فسق و فساق و فاسقون  
موصوف فاسقہ جمعہ فاسقات و  
فواسق

یعنی ان ..... مشبہ بفعل  
اللہ، ..... اسم

لَا يَسْتَحْيٰ فَعْلٌ مَعَ الْفَاعِلِ  
اَنْ يَضْرِبَ فَعْرَبٌ فَعْلًا  
مَثَلًا مَا ... مَبْلٌ مِّنْ  
لِّعَوْصَةٍ ... بِلْ  
انها متصلة بقوله فلا تجعلوا لله  
اندا اذ اسے لَا يَسْتَحْيٰ اَنْ يَضْرِبَ  
مَثَلًا لِهَذِهِ الْاَنَادِ

وَيَا ضَرْبَ بِمَعْنَى جَعَلَ فَعْلٌ مَعَ الْفَاعِلِ  
وَمَثَلًا مَا وَّبَعُوضَةٍ هَرَمُ مَفْعُولِ  
وَيَا مَثَلًا ..... حال مَفْعُولِ  
وَبَعُوضَةٍ ... فِي الْحَالِ  
ف - ما، موصولة یا موصوف  
فوقها، مضاف مضاف اليه صفت  
أَمَّا تَفْصِيلُ الَّذِينَ مَوْصُولِ  
أَمَّنُوا، جَمْعُ تَعْلِيَةٍ ..... صِلَةٍ

۱۔ یا ما، زاید ہے اور بعوضۃ بدل ہے مثلاً سے یا عطف بیان ہے اس کا  
دریا مفت زاید یا عطف بیان ہے مآ سے اور یا منصوب خبر عطف ہے اسے  
ما من بعوضۃ -

يُجِلُّونَ فِعْلًا مَعَ الْفَاعِلِ

ان، مشبہ فعل ضمیر اسم

البياتي فو الخصال

من زکریا مستحق

صاوراً حال

وین من و قیصر ، خبر بعد خبر

اسے مہمہا ایکن من شیء ناما

أَذَلِّمُوا الصَّنَا : ١٢

و اما تفصیل.....

الذي سمي ... موصول

کفن و ا: جمله فعلیه صله

فَيَقُولُونَ، فعل مع انفعال

ما، یعنی ای شی، بیدار

ذا، یعنی الذی موصوف

أراد الله بهذا

مثلاً { صد

ارادۃ فعل... اللہ فاعل

مفعول محذوف

ب، جاره. هذا اسم شام

مثلاً، تمیزاً حال

اے مثلاً۔ اور یا حال ہے اہم جلیل کر

۱۔ کے قمر لایہ و لیسریہ

ایضاً، فعل... ضمیر متصرفاً فعل

بلہا ہمار مجبور .... نظرت لنو

کثیراً . . . . . مفعول

و۔ یکاری، ... فعل مع الفاعل

به، ظرف لغو۔ کتاباً، مفعول

و- ما ليضيل : فعل مع الفاعل

بد، طرف لغو۔

الفاسقين، مفعول

اور ہمیں اشارہ ہے کہ یہ افضالِ ابتدائی

نہیں ہے بلکہ مراد اس سے تقریر

لے گا، اس کے اغراب میں چند وجوہ ہیں۔ اول ما استفہامیہ مرفوع بابتدایہ ہے اور ذالبعنی الذی

اسکی خبر و بنا پر وہ سبویہ تہائی کا مجموعہ استفہام ہے اور مفعول ہے اراد کا ثالث کا استفہام ہے

ہے اور خدا صلی علیہ وسلم اس کا اشارہ یا موصول نہیں راجع کاذا / مجموع موصول ہے خامس مجموع مکرر

\_\_\_\_\_



و تثبت بہ موجودات پر فنون  
ضدلت سے۔

و لا الہ حرف اثنتاے مفرغ

الہا مشتبہ نہ۔

الفا سقین مشتبہ بامیل نہ۔

منفرد۔

ف۔ ان اللہ لا یستہی الا قوت شرینہ میں بعض عجز جباروں کی مشیت  
مذکور ہیں۔ ان الذین تدعون من دین اللہ لریضتھا ذہاباً و توفاً  
اجتمعوا لہ وان یدسلبھم الذین یبشیاء لا یستغفرون لہ عند  
ضعف الطالب والمطلوب کہ لوگ خدا سے وعدہ لا مشرک کے  
سوا سے جن یہودوں کی پستش اور عبادت کرتے ہیں اگر وہ ان کے توبہ  
سب کے سب مل کر ایک کھی بنا چاہیں تو وہ نہیں بنا سکتے۔ پیدا کرنا تو  
ورکن را اگر کھی حقیران سے کوئی چیز چھپٹ لے تو اس سے وہاں نہیں کو تو  
کھی کیا چیز ہے اور اسکی حقیقت ہی کیا ہے لیکن اس سے بڑھ کر وہ بی حقیقت  
ہیں جن کے بس میں کھی بھی نہیں۔ یہ تبت اس قسم کے اعتراضات کے  
جواب میں واقع ہوئی ہے کہ خداوند تمہارے ایسے باہی خیالات سے اس  
قسم کے عز بیان اور انہماق واقعہ کو ترک نہیں کرتا الغرض الہ مشرکین کی  
فضیحت میں جب آیات نازل ہوئیں اور حقارت میں کہا گیا (وان یسئلہ  
الذ باب شیعاء الخ) اور ان کی ساری کارروائی کو میت عنکبوت سے ضعف  
پتیا گیا تو مشرکین یہ کہنے لگے کہ ایسی مشیت خداوند کی کیا غرض ہے۔

انما یھدی بہ واما الذین کفروا یضل بہ اور یہاں یہاں زکفر سے استہزاء  
یہاں کفر مراد ہے پس یہ کافر حق سے مستعد اور انکسک مضر ہے۔ جیسا کہ سورہ کوج میں ہے۔

اور ارادہ کیا فائدہ تصور ہے جسکے جواب میں کہا گیا یضمل بہ کثیراً  
یهدی بہ کثیراً۔

کہ یہ اشارہ زلی بہت ہیٹ دھرم حاسدوں کی تکتش حسد کو بھڑکاتی اور ان کے  
کفر و عصبیت پر غرور اور سرکشی کو بڑھاتی ہیں اور یسے مسلمانوں اور یکے دینداروں  
کی نصیحت اور خلوص کو تقویت دیتی اور راستہ قائم رکھتی ہیں اور وہی لوگ  
اس سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں جو عقل سلیم رکھتے ہیں اور ان کی فطرتی استعداد  
ابھی تک صحیح و سالم ہیں اور وہ عذاب الہی سے محفوظ رہنے کی کوشش کرتے  
رہتے ہیں۔ اور غرض اس آیت سے مقرض کے تحقق کا اظہار ہے۔ کہ یہ لوگ  
صرف کھی اور پھیر کے نام سے نفرت رکھتے ہیں درنہ اس قسم کی چیزیں اپنی تام  
خلقت کے باعث دوسری مخلوق سے کچھ کم نہیں ہیں بلکہ عام مقدورات میں  
قدرت صانع کے اعلیٰ ترین نمونے ہیں۔ علاوہ اس کے مثال کی غرض اور  
اسکے نتیجہ کی طرف ہمیں دیکھتے عرض کو لحاظ سے یہ تشبیہ نہایت برجستہ اور  
اور بچل ہے۔ کیونکہ تمثیل میں ضروری ہے کہ وہ اپنے مثل لہ کے مطابق ہو۔  
جب اس تمثیل میں مثل نہ نہایت ہی ذلیل اور حقیر ہے تو اس مثال پر کوئی اعتراض  
نہیں ہو سکتا۔ مگر وہی شخص اس سے مستفید ہو سکتا ہے جسکی آنکھوں پر حسد اور  
نقص کی پٹی نہ ہو۔

وَمَا يَضِلُّ إِلَّا الْفَاسِقِينَ۔ عرف قرآن میں فاسق کا لفظ دو معنی

میں استعمال ہوا ہے۔ ایک وہ جو عرف شرع میں رائج اور مشہور ہے۔ کہ فاسق  
وہ شخص ہے جو احکام شرعیہ کی اطاعت نہیں کرتا۔ کبیرہ گناہ اس سے سرزد ہو

رہتے ہیں۔ پیغمبرؐ جوں میں سہلک اور ان پر مصر رہتا ہے تو یہ اور استغفار  
 سے معافی کا تذکرہ نہیں کرتا اس قسم کا گنہگار شخص اپنی نیت والچہاٹ سے  
 نزدیک مسلمان ہے البتہ گنہگار ہے۔ قبولیت شفاعت معافی گناہ اور اس کی  
 نجات کا امیدوار رہنا چاہیے۔ سناکت غسل۔ دو تار میں دو سر مسلمانوں  
 کے برابر ہے۔ مرنے کے بعد سلامی طریق پر مقابل اسلام میں اس کو  
 دفن کرنا چاہیے۔ اس سے الگ ہونا اور اسپر لعنت بھیجا اور اس کے ساتھ  
 بغض رکھنا از رو سے دین حرام ہے۔ بلکہ استغفار یافتہ درود اور صدقائے  
 و خیرات سے اس کی امداد لازمی سمجھنی چاہیے۔ دوسرا وہ شخص فاسق ہے جو  
 کفر و عصیان، تمرد و سرکشی اور غنہ کو اپنا شعار بنا لیتا ہے۔ دیدہ دانستہ حق سے  
 انکار کرتا ہے۔ شعار اسلام سے بیزار رہتا ہے۔ چنانچہ آیت (بلس اسم  
 الفسوق اعدا لا یمان) میں فسق بمعنی اول مستقل ہوا ہے۔ اور آیت (لا رات  
 المنا فقائین) میں یعنی دوم۔ آجگہ بھی اسی دوسرے معنی  
 میں استعمال کیا گیا ہے کیونکہ فاسق بمعنی اول مثل ایک مریض کے ہے جبکہ  
 مریض غایب ہے ابھی فاسد المزاج نہیں اسلئے کہ اس کی روح عقاید حقہ پر  
 اعتقاد اور کھنہ کے باعث صحیح المزاج اور زندہ ہے وعظ نصائح، اور  
 تیشلات سے منفع اور اصلاح پذیر ہو سکتا ہے اور فسق بمعنی دوم جبکہ اپنے  
 تمرد اور عصیان کے باعث جہل بسیط کی حد سے گزر کر جہل مرکب میں آچو پنا  
 ہے ہذا اس کی اصلاح کی امید نہیں۔ بلکہ تیشلات شیعہ اس کے فساد کو اور  
 زیادتی ہیں جیسے خدا کے صالحانہ فاسد مزاج میں زیادتی کا یہ حسیب ہوتی ہے

الَّذِينَ يَتَّقُونَ عَمَّا لِلَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ

ان فاسقان میثاقہ پہمان خدا بند بستر آن  
جو لوگ کہ توڑتے ہیں قول اللہ کا پیچھے مضبوطی کے

وَيَقِيلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسَدُونَ

وہی برند انچند افرمودہ است پرستن آن و تباہی کیست  
اور کاتے ہیں جو حکم کیا اللہ نے ساتھ اس کے کہ لایا جاوے اور بگاڑ کرتے ہیں

فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٢٣﴾

در زمین ایشانند یہ لوگ دہی ہیں دنیاں کاراں  
جہ زمین کے یہ لوگ دہی ہیں تو تباہی کے واسے

النَّاقُصُ - لَا تَنْقُصُ -

(پہمان خدا سے را از پس بستن و ستوری نہیں۔)

يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ عَمَّا قِيلَ لَهُمْ أَنْ يَتَّقُوا اللَّهَ

خلاف وعدہ کرتا۔ عمارت یا رہی وغیرہ پیچھے۔

كُونُوا كَرِجَارًا - مَصْدَرٌ - ضَرْبٌ نَقْصٍ

پورا کرنے کا عہد بالجرم ظاہر کیا جائے

يَنْقُصُ - نَاقِصٌ - مَنْقُوصٌ -

۱۔ عہد اللہ تعالیٰ ہیں (۱) جو ذریت آدم علیہ السلام سے تین تخفیف یا گیا ہے اس میں اس کی بے نیست

تسلیم کی گئی ہے (۲) جو انبیاءوں سے لیا گیا ہے کہ دین کو پہنچائیں اور اس کو قائم کریں (۳) جو علماء

سے لیا گیا ہے کہ حق کو ظاہر کریں اور شرعاً دین کو پھیلانیں ۱۲۔

۴ ملود - جمع -

من، ابتدائی یعنی جائے انفصال  
و خروج شے یا زاید -

میشاق، مفعول و تاقذ آمال  
جس سے مضبوطی اور قوت حاصل

ہو - یا مصدر بمقام مفعول (متکلم)

وفی المظہری المیشاق اسم لما

وثیق بہ العهد من الایات

والکتاب - اسے بعد ما وثیق

بہ عہدہ من ایا تہ و کتابہ

پس وہ اسم جمع موثیق ہے

موضع مصدر میں یا اسم آل

مثل محراث اور مراد اس سے وہ

آیات کتب میں جن کے ساتھ

الہ تعالیٰ نے اس کی توثیق

کی ہے - اسے ما وثیق اللہ بہ

اور یا ما وثقوہ بہ مراد ہے یعنی

قبول التزام اور یا مصدر بمعنی

حاصل بالمصدر ہے اور مرجع ضمیر

اگر اسم جلیل ہے تو انصاف

مصدر کی طرف فاعل کی ہے، و اگر

عہد ہے تو انصاف اس کی طرف

مفعول کی ہے -

۵ ضمیر راجع بہ عہد - یا باسم جلیل -

دومی برید - پیر سے را کہ خدا فرمودہ

است بان پیوند کردن - اور کا تو

میں جس چیز کو کہ خدا نے فرمایا ہے

جوڑنا اس کا

یقطعون مضارع القطع

تقطع - یقطع - یقطع - یقطع

یقطع - لا یقطع - یقال قطع

قطعاً و مقطوعاً و یقطعاً

الشیء جزءاً و ابانہ و فصلہ،

و منعه عن حقہ -

ما، نکرہ موصوفہ - یا موصولہ ہے

اور مراد اس سے تصدیق رسالت

حضرت خاتم نبوت ہے جسکو انہوں نے

تذیب و عصیان کی مفاضل سے  
 کٹا ہے۔ اور یہ تصدیق ہے کہ دنیا و دین  
 میں جو امور ہیں ان میں سے بعض کی تفسیر  
 اور بعض کی تفسیر کی سبب اور یا  
 اس سبب سے کہ ہم دفریب و فریب  
 میں ہوں۔ جسے ہوا وسط پیدا ہو گا۔  
 جسے سطح کیا ہے لیکن انہی نقص  
 عموم ہے۔ اور وہ وصل سے  
 تعمیل امر ہے جسکے انقطاع سے  
 قطعہ وصل میں شدت میں العبد  
 لازم آتا ہے۔

امر، انفس الایمور حکم کرنا  
 مصدر ف ض مہموز۔ امر  
 یا موز۔ امر۔ ما موز۔ مولا امر  
 ان یوصل فی شیء منصوب

ان یوصل ایک رو سے ہے۔  
 موافقت کرنا۔ صدر محی کرنا۔  
 مصدر ف ک معتل۔ وصل  
 یصل۔ اصل۔ فوصل۔  
 صیل۔ لا حول۔

روضہ و میسند بر زمین۔ و زمین پر  
 بگاڑ کر ہے۔ و زمین پر بگاڑ کر ہے۔  
 (نکات میں)

یفسد و انت مضی انفسنا  
 فساد و انت بگاڑا مصدر۔ افعال  
 افسد۔ یفسد۔ مفسد۔

انفسنا۔ لا نفسنا  
 انفسنا۔ انفسنا۔ انفسنا۔  
 انفسنا۔ انفسنا۔ انفسنا۔  
 انفسنا۔ انفسنا۔ انفسنا۔

انفسنا۔ انفسنا۔ انفسنا۔  
 انفسنا۔ انفسنا۔ انفسنا۔  
 انفسنا۔ انفسنا۔ انفسنا۔  
 انفسنا۔ انفسنا۔ انفسنا۔



استنزلوا الفساد بالصلوات  
 اصنعوا فطرۃ السلیمة  
 خیر منہون، جمع من سر آدم نسل  
 ہر وہ شخص جسے محنت کا اجر نہ ملے  
 خلاف مقصود سعی کرنا والا۔ ر المال  
 ضایع کرنے والا۔

الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ  
 یفقدون نفل مع الفعل  
 عہد للہ، مفعول  
 من، جار مجرور  
 بعد میثاقہ مجرور  
 اے اولئک ہم الخسرون  
 الذین یفقدون الخرج  
 ستانفہ۔

وَيَقْطَعُونَ مَا، اسم موصول  
 لہ ان یوصل اور مکن جو کہ یہ جہد ما سے بدل  
 اشتغال ہواے یقطعون وصل ما الملئ  
 بدو یا خبر مبتدایہ حذف، و ہواں یوصل۔

انہو، ..... نفل  
 اللہ، ..... فاعل  
 ید، جار مجرور مبتدایہ  
 ظرف لغو

ان یوصل نفل منہ نیز نفل  
 وہی بدل من ضمیر المجرور۔  
 اے امر اللہ بان یوصل الایمان  
 بالآنبیاء کلہم ویقال لا نفوق  
 بئن احد من رسلہم  
 یقطعونہ ویقفلونہ  
 بعض لکتاب و نکفر ببعض  
 او یقطعون کل ما امر اللہ بان  
 یوصل کا اراحام و غیرہا۔

وَيُقْسِلُونَ فِي الْأَرْضِ  
 جملہ تعدیہ مفعول بر سابق  
 أولئک، ..... مبتدایہ  
 ہم، ضمیر مفضل  
 الخسرون، ..... خبر

كَيْفَ تَكْفُرُونَ يَا لِلّٰهِ كُنْتُمْ اَمْوَانًا فَاحْيَاكُمْ

چگونه کفر کرتے ہو خدا رحمت الہیہ پر ایمان پس زندہ گردانیو تمہارا

یہ نکر کفر کرتے ہو ساتھ اللہ کے اور تجھے تم مروتے میں جلا یا نکر

لَا يَمَيِّنُكُمْ لِيُجَنِّبَكُمْ لِقَاءَ الْيُدِّ الرَّجُومِ

ہو ازان پیر اند شہار باز زندہ گردانیو تمہارا باز سو سے لے گردانیو شہار

پھر مردہ کر دینا تم کو پھر طرف اسے پھر سے ہر دے

هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْاَرْضِ جَمِيعًا

وہ ہے جس نے پیدا کیا وہ جسے تمہارے جو کچھ زمین کے ہے سارا

لَهُ اسْتَوٰى اِلَى السَّمَاءِ فَنَوْهَن سَبْعَ سَمٰوٰتٍ

باز متوجہ شد ہوئے آسمان پس راست کرد آن ہفت آسمان را

پھر قصد کیا طرف آسمان کے پس درست کیا ان کو سات آسمان

وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ

اور وہ ہر چیز پر داناست

کیف، اسم سہم استفہام حالات  
تعب و توجہ پر متعل ہوتا ہے۔

کیف ہو منصوب لمشاہدہ سیدوید اسے طرف کی مشابہت پر منسوب کہتے ہیں اور تشریح

تکفرون اے جس طرح خطاب تو بھی صرف اموات جمع میت اصل مٹیوہ  
 کی اور حال آنکہ بودید شما بیجان۔ اور تجھے بھی (پس زندہ کرد شمارا۔ پھر اس نے  
 تم مردے یا بیجان) اے تو اب (جلایا تم کو) اے احیا کر بتا لے  
 لفظ فادیا امواتا فی اصلا بابتیکم الارواح و تو دے لے ہا فیکم۔

کے نزدیک بنا برحالیٰ مغلوب ہے اور یا مرفوع بالبدائیۃ ابن ماب کہتے ہیں کہ یہ ظرف  
 نہیں کیونکہ اس میں مہ زمان ہے نہ مکان لیکن چونکہ اس کی تفسیر علی ای حال ہو گی جاتی  
 ہے اس لیے ہم ظرف مجازاً اسپر شاق کرتے ہیں والمعنی ا فی حال العلم تکفرون ام  
 فی حال الجہل وانتم عالمون بصانغ موصوف بصفات الکمال منزہ عن  
 النقائص وهو صارت قوی عن الکفر وصدور الفعل عن القادر مع الصار  
 القوی مضنۃ تعجیب و فیہ ایذان بان کفر ہم عن عناد و ہوا بلغ فی الذم۔  
 ۱۔ اموات۔ بے حس و حرکت یعنی نطفہ کی حالت یا اس سے پہلی حالت مثل عناصر جہا کہ حضرت  
 ابن عباس رضی اللہ عنہ سے منقول ہے۔ کہ موت اول سے مراد عدم سابق ہے اور احیاء  
 اول سے خلق اور موت ثانی سے مراد موت معبود اور حیات ثانی سے بعثت آخرت ہے۔  
 اور کہا ہے موت اول سے مراد ذات و اطوارات نطفہ و مضغہ مراد ہیں اور حیات سے  
 نفع روح اور موت ثانی سے مراد موت معروف ہے اور حیات ثانی سے بعثت آخرت اور  
 اطلاق اموات کا ان اجسام پر مجاز ہے اگر موت سے مراد عدم حیا ہے اور حقیقت ہے اگر  
 اسکی تفسیر کریں موت عدم حیا کا عناصر من شانہ سے اور یا کہیں الموت عدم الحیاۃ  
 مطلقاً اور کہا ہے موت اول سے موت معروف اور حیاۃ سے حیاۃ قبر مراد ہے اور موت ثانی سے  
 موت برزخی اور حیاۃ سے حیات جنت مراد ہے ورنہ حیا کہ وضع ماضی ہو وضع مستقبل ظہر۔

۱۲۔ روح البیان کے ہے نہ حال اموات کا اطلاق نہیں ہو گا

ف، مظہر ترتیب سلسلہ و عطف  
بالفاء بخلاف ثمر لا ظہار عدم التوا  
بین الاحیاء والموت اللزوم للعنا  
حیاء ایک قوت ہے تابع اعتدال

نوعی کے اور اس سے تمام دوسرے  
قوی مستفیض ہوتے ہیں مجازاً قوت  
جاستہ وقوت نامیہ پر بھی اس کا اطلاق  
ہوتا ہے اور اس سے خصائص نشانی  
مراد ہوتی ہیں مثل عقل و علم و ایمان  
اس حیثیت سے کہ وہ کمالات حیاتہ ہیں  
یا اسکی غایت ہیں۔

الاحیاء۔ زندہ کرنا مستعد مادہ کے  
ساتھ روح کو متعلق کرنا۔ مضغہ میں  
جان ڈالنا۔ مصدر افعال لفیف یالی  
أَحْيَا۔ يُحْيِي۔ تُحْيِي آتھی۔ لَا تُحْيِي  
تعبدازاں بمیراند شمارا۔ پھر مارتا ہے

ثُمَّ حرف عطف مظہر تراتفی معطوف۔  
يُمِيتُ، مضغ الإِمَاتَةُ بحس

و حرکت کرنا۔ روح ہوائی کا لقب  
بدن سے قطع کرنا۔ مصدر افعال اُجُو  
أَمَاتَ۔ يُمِيتُ۔ يُمِيتُ۔  
فَمَاتَ أَمِتَ لَا تَمِتُ۔

(پس باز بوسے وے گردانیدہ  
خواہمید شد۔ پھر اُسی کے پاس  
پھیرے جاؤ گے۔)  
تَرْجَعُونَ، مضغ الرَّجْعِ پھینا  
واپس کرنا مصدر۔

ف۔ ك رَجَع يَرْجِعُ رَاجِعٌ وَرَجْعٌ  
يَرْجِعُ فَرَجُوعٌ رَاجِعٌ لَا تَرْجِعُ  
(اوست خداوندے کہ بیا فرید برا  
نشا۔ وہی خدا ہے جس نے پیدا کیا  
یا بنایا تمہارے واسطے۔)

اے لاجل انتفاع کم فی الدین  
والدنیا و یا اصلاح ابدان اور  
عبرت حاصل کرنے کے لیے  
ہو، یہ ضمیر ہے غیر متکلم و غیر مخاطب  
کے لئے اور ابل اللہ کے نزدیک ام ہی

انفاس کے ساتھ جاری رکھے اور  
مسمیٰ اس کا غائب ہے یعنی حدود  
قیاس حدس اس پر محیط نہیں ہو سکتے  
والافھو موجود ولا وجود الافھو  
وکل شیء ہالک الا وجہہ  
خلق، باضغ مصدر الخلق صف  
لکھ، لام بمعنی اجل وارتفاع۔

(ہر انچہ در زمین است ہمہ - جو کچھ  
زمین میں ہے سارا -)

ما ہو صول مراد وہ اشیا و جن سے  
فائدہ حاصل ہو سکتا ہے ویا عام مخلوق  
(بعد ازاں متوجہ شد - پھر قصد کیا)  
حرف عطف منظر تفاوت طرفین

اسے تفاوت خلقت ما بین السماء  
والارض مثل ثمر کان من الذین  
امنوا و نہ برا سے اظہار تراخی وقت

لہ - تنقار یعنی لام تسیل و ارتفاع کے لئے

جو سے خلق لاجلکم جمیع ما فی الارض  
لتنفعوا بہ فی امور دنیا کما بالذات

اسما سے واجب تعالیٰ شانہ سے اور  
یہ مرکب ہے ہا اور واو سے ہا  
اصل ہے اور واؤ زائدہ کیونکہ وہ جمع  
و تشبیہ میں گر جاتی ہے پس حقیقہ میں  
حرف واحد ہے دال ہوا حد منفرد جو  
موجود ہے اور اصل کل ہے اور  
مبتدا ہے جمیع جہات کثرۃ سے لہذا  
اکابرین نے اسکو مدار ذکر قرار دیا ہے

اور بدرقہ نفس اور کہتے ہیں کہ ہوا میں  
عام طور پر قازورات اعتقاد یہ دنیا  
میں رہتے ہیں جو صحت روح کے  
لیے زہر بلابل میں اور یہ اسم  
مصطفیٰ و مطہر نفس ہے پس جو اس

کہ اس صوصاف ہو کر روح میں جو نچنا  
ہے وہ اسکی ترویج و حیات کا باعث  
بنتا ہے اور جس سانس کی حفاظت  
نہیں کیجاتی وہ قلب کے لئے باعث  
تقریض و موت ہوتا ہے پس سانس  
کے لئے نہ در ہے کہ وہ اسکو نپٹے

معطوف (خط)

استوی، واضع الاستواء قصد

کرنا۔ استوی کے معنی لغت میں سیما

کھڑا ہونے اور مستقیم و معتدل ہونے

کے ہیں و بمعنی قصد مصمم۔ و قصد بارادہ

بلا صارت۔

مصدر لقیف مقرون افتعال۔ استو

یَسْتَوِي مُسْتَوٍ اِسْتَوٍ لَا تَسْتَوٍ۔

(بسموئے آسمان۔ آسمان کی طرف)

السماء آسمان و جهت علو و احد

باعتبار لفظ و جمع بالمعنی یا اسم جنس

و یا جمع سادۃ۔

(پس راست کروا یا سزا۔ پس درست

کرا کیا انکو)

ف سَوٰی، واضع التسویۃ برابر

کرنا اتمام خلقت۔ سنوارنا مصدر تفعیل۔

سَوٰی سَوٰی۔ یَسْتَوِي مُسْتَوٍ

سَوٰی لَا تَسْتَوٍ۔

هن ضمیر جمع موث غائب راجع

لبسما و جمع ضمیر باعتبار معنی لفظ سماء

و یا ضمیر بہم و سبع سموات تفسیر

۱۳۱ سموات آسمان سات آسمان

سبع اسم عدد سموات جمع سماء

۱۳۲ و او بہم چیز داناست۔ اور وہ ب

چیز سے واقف ہے

کل وہ جملہ یا مجموعہ جو چند افراد یا اجزا

۱۳۳۔ جب کوئی شخص کسی چیز کی طرف اشارہ کرے

کہ غیر کی طرف ہر ایک کی التفات نہیں رہتی تو بل

محاورہ بکار کرتے ہیں استوی الیہ کا لہم لہم

۱۳۴۔ بلکل۔ ب۔ حرف تقدیر علم یا وجوہیکہ بغضہ متعدی

ہوتا جو یہ سلیقہ کہ اشتباہ بالغہ اپنے افعال کے لفظ

ہوئی یہ جیسو کہ بنی جگہ پر صریح کر کے کہ یہ فعل التفضیل

کے مشابہ ہوئی میں بوجہ اس کے کہ ان میں ولات

ہوئی زیادتی پر لہذا تعدیت میں یہ افعال کا حکم

رکھتی ہیں چنانچہ افعال اور خیا کا حکم یہ ہو کہ اگر اس کا

فعل متعدی ہوتا ہو اور اس سے علم یا جہل کے

معنی سمجھ جاتے ہیں تو وہ متعدی بواسطہ حرف با

ہوتے ہیں ش اس علم یا بدو اجمیل بدو علیم یہ

۱۳۱۔ سموات آسمان سات آسمان  
 ۱۳۲۔ و او بہم چیز داناست۔ اور وہ ب  
 ۱۳۳۔ جب کوئی شخص کسی چیز کی طرف اشارہ کرے  
 ۱۳۴۔ بلکل۔ ب۔ حرف تقدیر علم یا وجوہیکہ بغضہ متعدی  
 ہوتا جو یہ سلیقہ کہ اشتباہ بالغہ اپنے افعال کے لفظ  
 ہوئی یہ جیسو کہ بنی جگہ پر صریح کر کے کہ یہ فعل التفضیل  
 کے مشابہ ہوئی میں بوجہ اس کے کہ ان میں ولات  
 ہوئی زیادتی پر لہذا تعدیت میں یہ افعال کا حکم  
 رکھتی ہیں چنانچہ افعال اور خیا کا حکم یہ ہو کہ اگر اس کا  
 فعل متعدی ہوتا ہو اور اس سے علم یا جہل کے  
 معنی سمجھ جاتے ہیں تو وہ متعدی بواسطہ حرف با  
 ہوتے ہیں ش اس علم یا بدو اجمیل بدو علیم یہ



مرکب ہو۔ مراد کل افراد ہی

شیء، چیز سے موجود و متحقق

فی الخارج مراد عام بغیر تخصیص

کیف، حرف استفہام منصوب

بنا بر ظرفیت (سیبویہ) و بوجہ حال

(الانفکس)

تکفرون، فعل با فاعل

ذوہی الحال

یا اللہ، جار مجرور، ظرف لغو

وکنتم، فعل ناقص

بمعنی قریب، حال

ضمیر حاضر، ہم۔ اموات، خبر

۱۔ کیف من و یا حال، ضمیر تکفرون سے اسے

انجرونی علی حال تکفرون ۱۲۔

ف. اخیافضل ضمیر مستتر فاعل

کرم عنہ، مفعول

لکم، جار مجرور، ظرف لغو

لکم، جار مجرور، ظرف لغو

لکم، جار مجرور، ظرف لغو

ترجعون، فعل با فاعل

هو، مبتدا

الذی، موصول

خلق، فعل مع افعال

لکم، جار مجرور، ظرف لغو

فانی الارض جمیعاً مفعول

معطوف ہو وکنتم اموات پر اور ترک حرف

اظہار استقلال کی ہے افادہ میں اور یا یہ کہ

یہ جملہ مثل نتیجہ کے ہے اس سے۔

۱۔ کنتم امواتا جملہ انویہ بعیدہ مجازاً قریب کو سنوں میں لیا گیا ہے جس میں اس کا حال اقرہ ہو جائز ہو

۲۔ جملہ قریمیتکم قریمیکم لقرالیدہ ترجعون ان تیوں کا عطف کیف تکفرون پر

ہے اور جملہ وکنتم امواتا فاحیا کہ قطع کلام ہے یعنی جب تم اپنا ابتدائی حال جانتے

ہو تو پھر تمہارا کفر اختیار کرنا نہایت بعید ہے اور اگر تم اسی حالت پر جمے رہے تو یقین

کر لو کہ اس موجودہ حیات کے پیچھے ایک اور موت اور حیات بھی آنے والی ہے جس میں

تقر استوی الی الشیء جملة  
معطوف بر سابق

ف - سوی، فعل مع الفاعل  
هن ... سبل من  
سبل من  
اسے سوی منهن - یا سبع حال  
مقدرہ یا تیز۔

هو، ..... مبتدا  
بكل شیء، ..... ظرف لغو  
علیم، ..... خبر  
یا سوی یعنی سیرت مع الفاعل  
هن، ... مفعول اول  
سبع مفعول مفعول

جملة خبر  
جملة خبر

۱۔ کیف تکفرون الخ ان آیات میں عام کفار منافقین اور معدن اسلام سے زجراً خطاب کیا گیا ہے۔ ارشاد ہوتا ہے، کیا تمہیں اپنے ذاتی تغیرات اور شخصی انقباضات پر بھی علم نہیں؟ تم نہیں جانتے کہ اس شخصی صورت سے پہلے کسی قسم کی حرکت نہ رکھتے تھے بل کچھ بھی نہ تھے۔ چند و چند لغز فوات اور بہت سے استحالوں کے بعد تمہارے ابدان تعلق روح کے قابل بنے ہیں اور پھر ہماری خاص عنایت سے تمہیں حرکت، سوج سمجھ اخذ و ترک کی قوت دی گئی جس سے منافق مضار سمجھنے لگے، ناک و مال اور اولاد کے مالک بنے، دیہات، قصبات شہر اور قلعوں کی آباد کرنے

تمہیں اس کفر و عناد کی پوری پوری سزا دی جائیگی۔ میں صاحب کثرت ان تینوں جنوں کا عطف دکنندہ اموات پر کرتے ہیں لیکن چونکہ یہ تینوں مرخص مستقبلات ہیں اس لیے بعض محشیوں نے لکھا ہے کہ یہاں صوریہ مستقبلہ حال نہیں بلکہ مقصد حال واقع ہوا ہے تقدیر بہرہ کی کیفیت تکفرون۔ اللہ ز قضا کہ خدا انقضیہ ۱۲ از معلومات

جملة خبر

لگے۔ اور غم یہ بھی دیکھ رہے ہیں کہ ہر ایک شخص کو ایک خاص وقت پر تمام دنیوی تعلقات چھوڑنے پڑتے ہیں۔ اسے معاذین اسلام! کیا تمہیں شک ہے کہ یہ سارے تغیرات ہماری قدرت سے نہیں ہوئے، یا ان کی مقصد کوئی دوسری ذات ہے، اور کیا اس موجودہ حالت کو دیکھ کر آئندہ جی اُٹھنے میں شک ہو سکتا ہے؟ ہرگز نہیں پس ایسے نوزہدایت اور آفتاب کرامت یعنی شریعت حقہ سے انکار کرنا تمہاری بد بختی اور ناعاقبت اندیشی کی دلیل ہے اور ہم تمہیں بھرہکتے ہیں کہ موجودہ حیات پر غور نہ رہو۔ اس حیاتنا کے بعد ایک اور موت اور زندگی بھی ہے اور تمہیں ہماری عادل اور سچی بارگاہ میں کھڑے رہ کر اپنے بھلے برے اعمال کا حساب پیش کرنا ہے۔

ف۔ ھو الذی الخ۔ یہ آیت جملہ سابق کی تاکید ہے، کہ ہم نے صرف عدم وجود میں لانے ہی کی نعمت کا احسان نہیں کیا بلکہ تمہارے فائدے کے لئے زمین کو قابل محض بنا کر سات آسمانوں یا سات سیاروں کی دوری گرد اور ان کے شعاعی انعکاس کا اس سے تعلق پیدا کر دیا ہے۔ اور انکے مجموعی اثر و تاثر سے اونچے اونچے پہاڑ چاندی سونے، تانبے اور لوہے وغیرہ کی کانیں، میٹھے پانی کے بہتے چھتے، جاری نہریں، رنگ برنگ پھولوں کے خوشنما تختے اقسام اور گونا گوں کے میوے، چھوٹے بڑے پرندے اور چہارپایے بشیر دار حیوانات، مرغوب غذائیں، طرح طرح کے خوشبودار لوازمات اور ہزار ہا فائدہ بخش چیزیں پیدا کر دی ہیں

اور اس نعمتوں کے بھرے ہوئے گھر کا تمہیں مالک بنا دیا ہے بیشک  
تمہارا خالق قادر مطلق ہے۔ ہر ایک شے کے وجود اُسکی ضرورت اور اس کے  
فائدے اور انجام سے خوب واقف ہے۔

فَسَلِّطْ لَهُمُ الْبُيُوتَ الَّتِي بَنَیْتَ لَهُمْ وَارْزُقْهُمْ مِنْهُنَّ يَوْمَ الْمَوْتِ  
بھاپ پیدا ہوتی ہے اور شرابیں کے ذریعہ سے ہر ایک عضو میں پہنچ کر  
باعث حس و حرکت بدن ہوتی ہے اسکا نام روح حیوانی یا روح ہوائی ہے  
اسی کی موجودگی اور جریان کا نام زندگی ہے۔ اور جو وقت بدن میں روح  
ہوائی کے پیدا کرنے کی قوت نہیں رہتی یا مضعف امراض سے تحلیل کرتی ہے  
میں تو بدن بے حس و حرکت رہ جاتا ہے۔ اور اسی روح حیوانی کو بدن میں  
نہ رہنے کا نام موت ہے۔

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي

ان دنوں چوں کہ بت پروردگار کو ہنر شکنوں کے من آئے یہ خدا ام در

در جب کہ پروردگار تیرے لئے واسطے فرشتوں کے تحقیق میں بنائے والا ہوں بیچ

الْاَرْضِ خَافِقَةً ۖ مَا قَالُوْا اَلَّا تَجْعَلَ فِيْهَا مِّنْ مَّيْمٰنٍ

زمین چاہتے تھے یا گفتند آئیے آفرین در زمین کے را کہ تب ہی کند

زمین کے نائب کہا انہوں نے کیا بنا ہے تو بیچ اس کے اس شخص کو جو خدا کے

فِيْهَا رٰكِبًا ۚ وَتَجْعَلُ فِيْهَا مِّنْ سَابِغٍ ۚ وَتَجْعَلُ فِيْهَا مِّنْ سَابِغٍ

در وہ دھن بڑی کند و اس بیچ سبک و تہمت

بیچ اگلے اور ڈالے ہو اور ہر پاکی بیان کرتے ہیں ساتھ تعریف تیری کے

وَقَدْ سَلَّكَ قَالَ اِنِّيْ اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ﴿۲۹﴾

وہی کہ اقرار کیا کہ میں تو فرمود ہر آئینہ من میدانم اپنے شامی دانید  
اور ہاکی بیان کرتے ہیں واسطیہ کہ تحقیق میں جانتا ہوں جو غم نہیں جانتے

اور یاد کن چوں گفت پروردگار تو۔ اور (بہرشتگان۔ فرشتوں سے)

جب کہ تیرے رب نے،  
الملكۃ - ال - استغاثی  
منصوب المحل۔  
لانکہ جمع ملکات

۵۔ اذ۔ ظرف زمان ہے انہی کے لئے اور حرف کے ساتھ وتن و تنجیح میں مشابہ  
ہونے کے باعث معنی ہے اس کے بعد بعد نصیب ہوتا ہے یا اسمیہ جبکہ ایک جز فعل ہوتا ہے یا ایسا کہ  
جبکہ وقوع زمانہ معین میں مشہور ہوتا ہے اور جب مضارع پر داخل ہوتا ہے اسے انہی کے معنی  
میں کر دیتا ہے اور ملازمہ نظر ہے مگر اس وقت کہ اس کی طرف زمانہ مضارع ہو۔ کہیں کہیں مفعول  
اور معنی تعبیل و مناجاۃ یا، ہم مکان بھی واقع ہوتا ہے گریہ شاذ ہے۔ اسجود ز۔ بمعنی قد ہے  
اور موضع رفع میں ہے۔ سے ابتدا و خلقکھ اذ۔ یا موضع نصب میں ہے فعل۔ قدر سے  
اسے ابتدا و خلقکھ او احیا کھ اذ۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ وہ منصوب محل ہے نالوا ان تجعل سے  
اور زمان سے مراد وقت ممتد ہے نہ زمانہ قول۔

۶۔ صلت و اصل ثالث بفتح اول و سکون ہمزہ و فتح لام بروزن مفعول بمعنی موضع رسالت  
یا بمعنی رسالہ الوکہ۔ یا انکۃ بمعنی رسالت سے مشتق ہے بعد ازاں ہمزہ ساکت کر دیا گیا ہے  
اور ہائے تاکید تائید جماعت کے لئے ہے۔ یا ہلائکہ جمع ملئکات بسکون لام و فتح ہمزہ مفعول  
مبارک صفت مشبہ ہے جیسے شامل جمع مشتمل ہے پس ہمزہ تخفیف حذف کر دیا گیا ہے

قالوا، واضح مصدر القول اجوف  
داوی۔

۱۶ ہمزہ تعجب یا استرشاویہ (طلب مصلحت)  
اور استفہام نفس جبل واستخلاف سے  
نہیں بلکہ مسؤل جبل باعتبار حکمت ہے۔  
تجعل، اوضح الجعل بنا ما کروانا۔  
مصدر ف - جَعَلَ - يَجْعَلُ  
جاعِلٌ مَجْعُولٌ اِجْعَلْ لَا تَجْعَلْ  
فہا، لے فی الارض -

(شخصے را کہ فساد کند و روے - اس  
شخص کو جو فساد کرے زمین میں)  
تجعل یعنی بطریق التسبب او من فیہ قوتہ ذالک

بدرستی کہ من آفرینندہ ام - تحقیق میں  
(بنا نیو الاجون)

انی - (ان) حرف مشبہ فعل (می) متکلم  
جاعل معنی خالق و مصدر اسم فاعل  
مصدر الجعل

(در زمین جانشینے - زمین میں نائب)  
خليفة بتائے مبالغہ فعیل معنی  
اسم فاعل شخص قائم مقام متخلف اجرائے  
احکام جمع اسکی خلفاء آتی ہے وعند البعض  
جمعہ خلافت بلحاظ تانیث

(گفتند یا پیدا میکنی در زمین - انہوں  
نے کہا - کیا بناتا ہے زمین میں)

اور اس کی حرکت باقبل کو دیکھی ہے اس تقدیر پر ہمزہ مزیدہ ہے مدد نکدہ ایک نوزانی ہو ایک لطیف  
اجسام میں اور اپنے کو مختلف اشکال میں دکھا سکتے ہیں ان کے دو قسم ہیں درہم طین جبکا  
کام تسبیح و تمبیل ہے (۲۰۲) برین امر جو تعلیم الہی کے مطابق احکام الہیہ کی تعمیل کرتے ہیں  
بعض اہل کتاب کا اعتقاد ہے کہ وہ نفوس ناطقہ انسانہ ہیں جو بعد مفارقت ابدان  
صالحین کا مین لاکر کہلاتے ہیں اور شیاطین نفوس ناطقہ ناقصین جہاں میں جو  
بعد مفارقت ابدان خبیثہ شیاطین کے نام سے مشہور ہوتے ہیں

نہ صفحہ ۲۰۹



تسبیح سے - اور او اسے تسبیح  
حمد سے -

تُسَبِّحُ مَضْبِجُ التَّسْبِيحِ التَّبْعِيْدُ  
مطلقاً و امراد تبعید اللہ عن السموات  
و الارض واجب تعالیٰ کو تعالیٰ انسان  
و حدوث سے بڑی اور منہ و جاننا  
اور قولاً و فعلاً اس کا انہار کرنا - مصدر  
تَفَعَّلَ - سَبَّحَ - تَسَبَّحَ مُسْتَبِحٌ  
سَبَّحَ - لَا تَسَبَّحَ -

بجھل ب، تعلیلیہ سببیہ یا مظہر  
استدراکۃ حجتہ و معیتہ

حمل، اس قول اور فعل کو کہتے ہیں  
جس سے مدت کی عظمت اور اس کی  
کبریائی کا انہار ہو -

دہیا کی، دیکھیں گے - یا بپا کی، اور  
برائے تو - میرے لیے پالیز کی بیان  
کرتے ہیں - یا تیری پاک ذات کو  
باد کرتے ہیں یا پاک جہنم میں  
ہم تیرے افعال کو سفاکت اور

من، اسم موصول عہدی -  
یَقْسُدُ، يَضِغُ الافساد فساد  
و الزام مصدر

اور بیز و خو بہنا - یا خون ریزی کرتے  
اور نافع خون ریزی کرے )

يَسْفِكُ يَضِغُ السَّفْكُ زور سے  
بہنا - خون ریزی کرنا - نافع خون کرنا  
مصدر ف ک سَفَكَ - يَسْفِكُ  
سَافَكَ - مَسْفُوكٌ - اِسْفَكَ  
اَلَا تَسْفِكُ -

الدِّعَاءُ - جمع دم خون مراد تعاقب  
لام، اسکا "یا" ہے - یا "واو"

یاد دہنا یا تسبیح کی کثرت تراستائش یا حمد تو  
اور ہم تسبیح کرتے ہیں تیری تعریف  
کے ساتھ -

یعنی ہم تسبیح کرتے ہیں تیری ذات  
پاک کی اور تعریف کرتے ہیں تیرے  
کلمات کی پس تیری ذات اور صفات  
کا حق ادا کرتے ہیں - او اسے حق ذات

خلات حکمت سے۔

میں سمجھتا ہوں۔

نَقْدَسْ مِجْمَعِ ہم اپنے گونا گوں اور

جو غم نہیں جانتے۔

نَعْرِش سے بچاتے ہیں اور یاد کرتے

وَمَا لَمْ يَكُنْ مَعَهُمْ

ہیں تیری پاک ذات کو انقدیس

وَمَا لَمْ يَكُنْ مَعَهُمْ

پاک کرنا۔ یا پاکیزگی کے ساتھ منسوب

مَا مَوْصُولٌ - لَا تَعْلَمُونَ مِجْمَعِ

کرنا انعال واجب تعالیٰ کو مصدر تفعیل

ظرف منصوب المحل۔ اسے اذکر۔

قَدَسْ يَقْدَسْ - مُقَدَّسٌ -

یامنسوب بقالوا اتجعل۔

قَدَسْ - لَا تُقَدَّسْ -

قال فعل ربك، فاعل

للكل، تنبلیہ سے لا جلاک و یا زائد

للكل، تنبلیہ سے لا جلاک و یا زائد

رہنمود برستی کہ سن۔ کہا تحقیق میں

رہنمود برستی کہ سن۔ کہا تحقیق میں

قال، ماضی، انی، کلمہ مرکب زات

قال، ماضی، انی، کلمہ مرکب زات

حرف مشبہ بفعل ہدی، متکلم،

حرف مشبہ بفعل ہدی، متکلم،

فی الارض خلیفہ... خبر

فی الارض خلیفہ... خبر

۱۔ تقدس۔ تسبیح و تقدیس باعتبار لغت ہر دو بمعنی تعظیم ہے لیکن اصطلاحاً تقدیس میں مبالغہ

ہے۔ پس تسبیح منزہ حق و شریک سے اور صفات نقص سے مثل عجز و ضعف، تیر و نفست

وغیرہ۔ اور تقدیس منزہ حق ہے جب ان نقایص سے جو تسبیح کے مفہوم میں داخل ہیں اور

نیز ان نقایص سے جو جناب مقدس و غیرہ لا شریک لہ کے لائق شان ہیں۔ وہ صفات اسکانیہ

ہوں خواہ دوسرے صفات ناقصہ ہوں خواہ کامل پس مشتق تقدیس مثل قدوس احض ہوگا۔

مشتق تسبیح یعنی سبوح سے۔ از مطولات ۲۵ اسوحت یہ معنی ہو گئے ہم اپنے آپ کو گناہ اور لغزش

سے بچاتے ہیں تیری یاد کے لئے۔ ۲۵ و یا زائد۔ یعنی ہم تیری پاک ذات کو یاد کرتے ہیں ۱۲

۱۲

جاء فیہ فی حاشیہ

تفعیل

اسکا عطف خلق لکم پر ہے اسے  
 ہوا اذی خلق لکم وقال انی جاعل  
 جاعل اسم فاعل معنی خلق  
 فی الارض ظرف لغو  
 خلیفہ .... مفعول  
 ویا جاعل معنی مصیر

فی الارض ..... مفعول  
 خلیفہ .... مفعول دوم  
 قالوا .... فعل مع الفاعل  
 ایتجعل .... فعل با فاعل  
 فیہا جار مجرور ظرف لغو  
 من .... موصولہ  
 یفسد فیہا .... صلہ  
 خلیفہ مخذوف .. مفعول  
 کاند قیل فماذا قالت الملائکۃ  
 فتبین فی جوابہ قالوا الخ

ولیسفک الدماء - جملہ مضیہ  
 بر اول عطف خاص سے عام پر

ومنحن ..... مبتدا  
 نسبہ فعل با فاعل الخال  
 بجملک اب جار مجرور مجرور خبر  
 جار مجرور متعلق متلبسین حال  
 ومنحن ..... حال ضمیر فاعلی تعلق اسے  
 ایتجعل فیہا خلیفۃ من یفسد فیہا  
 ومنحن نفزہاک عن کل ما لا ینلق  
 لبشاک متلبسین بحمدک  
 علی ما آتخت بہ علینا والہمنا  
 معرفتک -

و نقدس ..... فعل با فاعل  
 لک ظرف لغو یا مفعول ابواسطہ  
 ویا متعلق مصدر لے نقدس -  
 تقدیساً لک لے لاجلک -

قال ..... فعل مع الفاعل  
 ان مشبہ یفعل - یم  
 اعلم ما لاتعلمون خبر

۵۔ بحمدک - انا و حمد بقول ہے اسے بحمد نا لک - او بحمد نا لک سے متلبسین -

و یا اعلیٰ، انفل التفصیل مضاف  
وما اے اصناف الیہ۔

اعلم .... فعل مضارع باقائل

ما .... موصول

لا تعلمون فعل مضارع باقائل

ضمیم مجنون مفعول

اعلم ما لا تعلمون

۱۔ واذ قال - خداوند عالم کی یہ تیسری عامہ نعمت ہے۔ اس میں سیدنا ابوبکر  
حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش اور ان کی عظمت و بزرگی کا اظہار کیا  
گیا ہے کہ اسے بنی آدم کیا تھا اس ہماری نعمت عظمیٰ و عطیہ کبریٰ کو بھول  
سکتے ہیں بہ تمہاری خلقت اور وجود کوئی سے پہلے جب ہم نے فرشتوں پر ظاہر  
کیا کہ محل کون و فساد عالم عناصر میں ہم اپنا ایک نائب بنایا چاہتے ہیں اگرچہ  
اسکی پیدائش کھنکھاتی مٹی سے ہوگی لیکن وہ ہماری روح الہیہ ہماری مدد سے  
تمام مخلوق پر حکمرانی کرے گا ہماری بارگاہ میں اسکی بڑی عزت ہوگی۔ فرشتے  
اسکے جہانی اعراض اور لوازم عرضیہ کو دیکھ کر یہ کہنے لگے اور تعجباً استفسار  
کرنے لگے کہ اسے ہمارے بادشاہ زمین کی اصلاح اور اس کی تعمیر کے  
لیے ایک خود غرض، خون ریز، دفتنہ پرواز، وعدہ فراموش کو خلیفہ بنانا اور  
ہماری جنس کے افراد کو (جو نیری ہمدونائیں مستغرق ہیں، ان عزت و فرائض  
عصمت و عفت الخاذاقی منصب ہے) سرفرازہ فرمانا ہماری عقل و فکر  
سے بعید ہے۔ اور ہم نے کہا اسے فرشتوں ہماری حکمتوں و مصالحوں سے  
مواقف نہیں۔

۲۔ تاویلات صوفیہ میں ہے کہ جو چیز عالم کون میں حادث ہوتی ہے، اسکی ایک

صورت قبل حدوثہ اولاً عالم قضا میں پیدا ہوتی ہے۔ اور اس کے بعد اس صورت ارادیہ کا نزول لوح پر ہوتا ہے۔ اور اس کے بعد لوح محفوظ پر اسمائے دنیا پر پس اس آیت میں اسی نزول سے کنہ یہ کیا گیا ہے۔ کیونکہ خداوند عالم کا ایک خاص مخلوق کے بارے میں فرشتوں سے مشورتاً کلام کرنا، اور فرشتوں کا ایک قسم کی سوراہی سے عند الجواب پیش آنا جو ظاہر کلام سے مفہوم ہوتا ہے خلاف شان خداوندی اور حالت ملائکہ معصومین مگر مین ہے اور اس قسم کے تنزیلات صورت ارادیہ انسان کے ہر ایک قول و فعل میں بھی پائے جاتے ہیں۔ کیونکہ جو کچھ اسکے اعضاء و جوارح سے صادر ہوتا ہے، قبل حدوث اسکی ایک صورت اولاً روح میں پیدا ہوتی ہے۔ اسکے بعد اسکا نزول قلب پر ہوتا ہے۔ اور بعد میں قوی نفسانیہ پر اور پھر اس کا ظہور اعضاء و جوارح پر ہوتا ہے۔

وَقَالَوا لِمَ تَجْعَلُ الْخِرَفَتَيْنِ كَالْيَهُودِ اسْتَفْسَارَ جُؤْشَرَتَا عَمْرٍاءِ هِيَ كَالْيَهُودِ

جسم انسانی کے متعلق ہے جو مستند عناصر کا مجموعہ ہے۔ چونکہ کل میں اجزاء کے خواص قائم رہتے ہیں اسلئے جسم انسانی کو دیکھ کر یہ کہنا بالکل صحیح ہے کہ سُرُوب کا غضبناک حیوان ضرور دوسروں پر زیادتی کریگا۔ وعدوں اور اقراروں بھول جائیگا۔ ورنہ روح انسانی پر فرشتوں کا یہ اعتراض ہرگز نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ بحالت تجرد و تسبیح و تہلیل اور اپنے منصبی فرائض کے ادا کرنے میں فرشتوں سے کچھ کم نہیں چونکہ فرشتوں کا اعتراض نامکمل اور ناقص انسان پر ہے اسلئے جواباً یہ ارشاد ہوا کہ اے فرشتو! جو میں جانتا ہوں وہ تم نہیں جانتے

انسان اور اس کی استعداد و قابلیت سے میں ہی واقف ہوں۔ ابھی تک جو کچھ تم نے دیکھا ہے وہ انسان نہیں بلکہ اس کا لبد اور جسم ہے۔ جب اسکے ساتھ روح انسانی کو ملایا جائیگا اور وہ اپنے عاقلانہ تدبیر سے اس کی متمرد اور سرکش قوتوں کو مہذب بنا کر فضیلت مد حاصل کر لیگی، اس وقت اسکی عظمت و رفعت شان کا سربسہ راز تم پر عیاں ہوگا۔ اور چونکہ مجربات کے تمامی فضائل اور ان کی ساری قوتیں تدریج ترقی نہیں پاتیں۔ بلکہ ایک ہی دفعہ میں وہ ظہور پا جاتی ہیں یعنی ان کی فطرتی استعدادیں انکے وجود کے ساتھ ہی فضیلت میں آجاتی ہیں، اسلئے انسان کی تدریجی ترقی کا تذکرہ سنکر وہ اندہ بھی متعجب ہوئے۔ اور منظر بازبان حال سے کہنے لگے۔ اے بار خدا یا ایسی عجیب خلقت انا مثل کامل شخص کی کیفیت پر ضرور ہمیں مطلع کیا جائے۔ لہذا مناسب مقام حضرت انسان کو وہی اور کسب فی فضائل ہو آراستہ و بیراستہ کر کے دربار عام میں آنے کی اجازت دی گئی جسے دیکھکر تمام فرشتوں نے اسکی عظمت و کمالیت، اور اپنے جبر و انکسار کا اعتراف کر لیا اور حضرت رب العزت کا ارشاد ہوا **الْحَاقِلُ لَكُمْ اِنِّیْ اَعْلَمُ الْاَنْۢ** اے فرشتو! کیا تم نے نہیں کہا تھا کہ انسان کوئی اور چیز ہے صرف اس کے جسمی ساخت پر اسکے فضائل کا قیاس نہیں ہو سکتا اس سے یہ ثابت ہوتا ہو کہ انسان کی فضیلت کا باعث صفت علم ہے۔ **وَقَالَ اللّٰهُ لَعَالٰی هَلْ یَسْتَوِی الذِّیۡنَ یَعْلَمُوۡنَ وَ الذِّیۡنَ لَا یَعْلَمُوۡنَ - ۱۲**



وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى

وہاں موخت خدا آدم را نامہائے مخلوقات تمام آں ماہر پیش آوردن چیز را

اور سکھا دئے آدم کو نام سارے پھر سارے کیا انکو اور

الْمَلٰئِكَةِ فَقَالَ اَنْبِئُونِي بِاَسْمَاءِ هٰؤُلَاءِ اِنْ

فرشتگان پس گفت خبر دہید مرا نام ہائے ایں چیز را اگر

فرشتوں کے پھر کہا بتاؤ مجھ کو نام انکے اگر

كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝۳۱ قَالُوْا سُبْحٰنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا

راست گو ہستید گفتند ہر کی یا دیکھیںم کہ ایسے دانش نہت ادا

ہوئے سچے کہا انہوں نے پاک ہے تو نہیں علم ہے ہمکو

اَلَا مَا عَلَّمْتَنَا اِنَّكَ اَنْتَ الْعَلِيْمُ الْحَكِيْمُ ۝۳۲

مگر ایچہ تو آموختی ہا ہر آئینہ توئی دانا با حکمت

مگر جو سکھا یا تو نے ہمکو تحقیق تو ہے جاننے والا حکمت والا

فَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلٰئِكَةِ فَقَالَ اَنْبِئُونِي بِاَسْمَاءِ هٰؤُلَاءِ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝۳۱ قَالُوْا سُبْحٰنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا اَلَا مَا عَلَّمْتَنَا اِنَّكَ اَنْتَ الْعَلِيْمُ الْحَكِيْمُ ۝۳۲

فعل - اسکا اخذ ادیہا الارض ہے یا ہسل اسکی آدم ہے ہمز تین ثانی کو

الف بنایا گیا ہے جمع او ادم اور تفسیر

عَلَّمَ رَاضِعُ التَّعْلِيْمِ عَلَّمَ سَکْهَانَا تَعْلِيمٌ وَنَا مَصْدَرُ تَفْعِيلٍ عَلَّمَ يَعْلِمُ

مُعَلِّمٌ عَلَّمَ لَا تَعْلِمُ - تعلیم و نامہائے ہمہ چیز اں یا نامہائے

الاسماء ہائے اسماء المستقیمات

ادم اسم عجیب غیر منصرف بوجہ علم و وزن

لہ الاسماء - جمع اسم مراد اسم لغوی نہ اصطلاحی و عرفی خواہ سمیہ بمعنی واغ و علامت سے ماخوذ مانا جائے

فخذت المضاف الیہ وعوض عند اللام  
مراد علامات ذوات وصفات اور وہ  
کھانا۔ مراد کل افراد میں مبالغہ یعنی ایک  
ایک کا نام۔  
آثار جن سے انکے سمیات کی طرف تہن  
متوجہ ہو سکے۔  
آل چیز یا۔ پھر ان چیزوں کو سامنے کیا۔

تفسیر طبری ج ۲۱

اور خود اسمو یعنی ارتفاع سے لہذا اس جگہ اسماء سے وہ علامات و صفات اور خواص مطلوب ہیں  
جن کا علم مستلزم علم انکے شئی کا ہو سکتا ہے۔ اور علم سے علم اجمالی مراد ہے جس سے آدم  
علیہ السلام کو ہر ایک اسم اور ہر ایک صفت کے ساتھ ایک خاص مناسبت پیدا ہو گئی تھی۔ لہذا جب  
آپ کسی اسم کی طرف اسماء میں سے یا کسی صفت کی طرف صفات سے توجہ فرماتے تو وہ اور انکے  
سمیات و موصوفات آپ پر منکشف ہو جاتے جس طرح کسی شخص میں جب ایک علم کا مکہ پیدا ہو جاتا  
ہے تو اس علم کا ہر ایک مسئلہ اس پر آسان اور سہل ہو جاتا ہے اور انی توجہ کے ساتھ وہ اس  
مسئلہ کو حل کر لیتا ہے۔ تفسیر مظہری میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو اپنے نام سکھائے  
تھے اور چونکہ اللہ کے نام بے انتہا ہیں اور آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ کل نام سکھائے اس لئے  
مراد یہ ہے کہ بالتفصیل نہیں بلکہ بالاجمال کل نام سکھائے یعنی ان میں یہ قوت پیدا کر دی تھی  
کہ اللہ کے جس نام یا جس صفت کی طرف متوجہ ہوں وہ اپنی روشن ہو جائے اور عرض ضام میں  
منیر ہم کا مرجع آدم ہے اور جمع اسکی یا باعتبار تعظیم ہے یا اس لیے کہ آدم کے ساتھ ان کی آل بھی  
شامل ہے۔ پس معنی یہ ہوئے کہ پیش کیا آدم اور آدم کی آل کو ملائکہ پر۔ ایسے ہی ھو لاء کا اشارہ  
آدم اور آل آدم ہے اور اسماء کی اصناف جو ھو لاء کی طرف ہے اسکے یہ معنی ہیں کہ وہ اسماء آہی جو  
آدم اور آل آدم کو معلوم ہیں۔ پس گویا یہاں اسماء یعنی معلومات ہیں اور معنی آیت فقال انیسوی  
بأسمیاء ھو لاء۔ ہیں کہ پھر اللہ نے کہا کہ اے ملائکہ خبر دو مجھے ان اسماء کی جو انکو یعنی آدم

الانباء، واقعد کا اخبار کرنا۔ خبر دینا مصدر  
افعال مہموز اللام۔ انباء یتنبی  
مُنْبِئٌ اَنْبِئٌ لَا تُنْبِئُ۔

فی، دن، وقایہ وحی متکلم

ہم، ضمیر راجع (بسمیات الانبیاء) (ناہما سے اس چیز کا۔ نام ان چیزوں کو)  
باسماء۔ ب، حرف تعدیہ فعل

اسماء جمع اسم (علامات تعریف و ات  
یادہ علامات اور اعراض جن سے  
اشخاص میں تمیز ہو سکے۔)

ہو لا، جمع اسم اشارہ۔ واحد ہوا۔  
(اگر ہستیہ راست گویاں۔ اگر

صاف

صادقین، جمع صادق مصدر الصدق  
کیونکہ فرشتوں نے  
اس امر اور خطاب کے سنتے ہی  
عجز کا اظہار کیا ہے۔

عَرَضٌ، دکھایا۔ سامنے کیا یا پیش  
العرض۔ ظاہر کرنا دکھانا۔ مصدر  
ک۔ عَرَضٌ۔ یَعْرِضُ۔ عَارِضٌ۔

معروض۔ اِعْرِضْ۔ لَا تُعْرِضْ

ہم، ضمیر راجع (بسمیات الانبیاء)  
آدم۔ جمع الضمیر للتعظیم

(فرشتہ گان۔ سامنے فرشتوں کے  
یا مَلِئْکَۃَ رَبِّکَ۔ ال غہدی  
یا جنسی۔

تقریباً گفت خبر و ہدیرا۔ پھر کہا بتاؤ  
اَنْبِئُوْا صَاحِبِ الْمَنْظَرِ تَعْرِیْفًا لِّاٰمَرٍ

تکلیف و امثال۔ کیونکہ فرشتوں نے

اس امر اور خطاب کے سنتے ہی  
عجز کا اظہار کیا ہے۔

اور آل آدم کو معلوم ہیں اور معنی آیت یا آدم انبئکم باسماء یعنی میں کہ اسے آدم خبر دے  
تاکہ کو ان اسرار الہی کی جو تاکہ کو معلوم ہیں۔ کیونکہ صرف مخلوقات کے نام یا مختلف زبانیں  
یکہ لینے میں آدم کا کوئی کمال نہیں ہو سکتا اور نہ ان چیزوں کے کہنے سے مریدہ تفضیل  
ثابت ہو سکتا ہے۔

لَا عَلِمْنَا، اور یہ ایسا مفعول مطلق ہے کہ اس کا فعل حذف کر کے یہ آئی جگہ قائم کر دیا گیا ہے۔

(بیچ دانستے نیت مارا۔ کچھ علم نہیں تھا۔)

لَا، حرف نفی جنس مراد نفی کلی لام بمعنی عند۔

(مگر انچہ بیا موختی مارا۔ مگر جتنا سکھا یا توئی)

مَعْلُومًا هُوَ عَلِمْنَا۔ یا مصدر یہ اسے لَا عَلِمْنَا لَا عَلِمْنَا عَلِمْنَا۔

علمت، واضح، بعض اساتذہ نے تصریح کی ہے کہ جن مقامات پر ”ما“ کے قبل۔ لیس۔ لم۔ لا۔ یا۔ الّا میں

یعنی اسے پروردگار ہم تیری ذات کو پاک جانتے ہیں اور یقین رکھتے ہیں کہ تیرا علم ہر قسم کے قصور اور تیرا فعل ہر طرح کے عیوب اسے منزہ اور بڑی ہے تیرا کوئی امر خلاف مصلحت نہیں۔ پس

پروردگار! ہمارا سوال محض طلب ہدایت کے لیے ہے، کیونکہ ہمیں وہی چیز

معلوم ہو سکتی ہیں جن کی تو نے ہمیں تعلیم دی ہے اور سبحان مصدر ہے

بمعنی تبیہ اس کو نصب اور کسی آم مفرد کی طرف مضان ہونا لازم ہے وہ ظاہر

ہو مثل سبحان اللہ و سبحان الذی اسمری، یا وہ ضمیر ہو مثل سبحان الذی

أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ۔ سبحان الذی

لہ۔ لام نفی جنس اس سے انکار کلی مراد ہے کیونکہ جنس غیر محدود ہوتی ہے یہ لَا عَلِمْنَا ان کے مشابہ ہوتا ہے۔ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ امور غائبہ کا علم الہام ربانی اور اس کی خاص تعلیم پر ہوتی ہے۔ نجوم کہانت وغیرہ سے ان پر اطلاع نہیں ہو سکتی قال وعندہ مقادیر الغیب لَا یَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ۔ وقال عالم الغیب فلا یظہر علی غیب احد الا لا من اذن من رسول۔

کوئی لفظ واقع ہوا ہے تو وہ "ما"  
موصول ہوگا۔ جیسے ما لیس لی یحق  
ما لم یعلم۔ ما لا یعلمون۔ الا ما  
علمتنا ذاتقان

﴿البقرة﴾ البقرة تولى وانا سے حکیم۔ البقرة توی  
تو ہے جاننے والا حکمت والا۔ یا پختہ کار۔  
﴿البقرة﴾ انت ضمیر مرفوع تاکید (ک) یا ضمیر  
﴿البقرة﴾ متصل۔ العليم (انا) وہ ذات جس کا علم  
سارے مخلوقات پر محیط ہو۔ فاعل  
بمعنی فاعل۔

الحکیم، وہ ذات جس کا ہر ایک فعل  
مصاحبت سے پر ہو۔ ہر ایک شے کی  
غایت اور ابتداء سے واقف ہو۔

﴿البقرة﴾ علم۔ فعل مع الفاعل  
ادم، مفعول اول  
الاسماء۔ او اسماء المسمیة مفعول  
کلمہ، تاکیدیہ

﴿البقرة﴾ عرض فعل مع الفاعل  
هم، مفعول  
على ملکة حرف لغو  
ف قال، فعل مع الفاعل

انبتو، فعل مع الفاعل  
فی، مفعول اول  
باسماء هو اسم مفعول

ان، شرطیہ کنتم، فعل ناقص  
انتم اسم صادقین، خبر  
فا فعلوا ذلک ان کنتم صادقین

اذ قیل ان کنتم صادقین فی  
زعمکم انکم احق بالا استخلافا  
فی ان استخلافا فہم لا یلیق فانتبتوہ

قالوا، فعل مع الفاعل  
سبکاتک، مضاف  
نضاف الیہ مفعول  
لاعلم لذلک لافاعلنا، مفعول

سبجان، مصدق مقام فعل محذوف اور یہ ہمیشہ اضافت کے ساتھ منقول ہو کر آتا ہے اور فعل مقدر  
کی وجہ سے مفعول المفعول ہوتا ہے اسے سبجت سبجانا۔

حضرت خیر کو نیکہ العظیم معنا موصوف ہے  
 دیا انت انا کے اسم کا ت سے تاکید  
 واقع ہے۔ دیا انت خیر فضل یہ  
 جملہ مانکہ کے قصر علم کی تعلیل ہے  
 کا نھم قالوا انت العالم باسعدا  
 ادم علیہ السلام من العلوم  
 الخفیة المتعلقة بما فی الارض  
 (مسعودی)

لا نفی جنس۔ علم اسم  
 لانا متعلق کا ت... خبر  
 الاد حرف استنارہ ما موصولہ  
 علمت فعل بافعل  
 ناہ منول لا محذوف منقول  
 ان شبہ فعل۔ ک۔ اسم  
 انت للعالم الحکیم خبر  
 انک انت لهذا العالم الحکیم موصو

۱۔ دعوہ اذہ الذان آیات میں حضرت آدم علیہ السلام کی عظمت و شرافت کا  
 اظہار مقصود ہے تاکہ فرشتے انکو حقارت سے نہ دیکھیں کہ ہم نے آدم کو اپنی مفت  
 اسباب اختیار اور ان کی کمفیت کا پورا علم دیکر فرشتوں پر منصب خلافت میں بحث  
 کرنے کے لیے پیش کیا لیکن فرشتوں نے علم الاشیاء میں حضرت آدم کے  
 سامنے اپنے عجز کا اقرار کیا اور کہنے لگے اے ہمارے مالک! ہمیں یقین ہے  
 کہ تیری ذات علیم ہے اور تیرے علم میں کسی قسم کا نقص نہیں اور تیرا ہر ایک کام  
 حکمت و مصلحت پر مبنی ہوتا ہے ہم اپنی کم علمی اور ناقص مہمی کے مقرر ہو کر کہتے  
 ہیں کہ ہمارا علم انہیں معلومات میں محصور ہے جبکہ فیضان تیری ذات اقدس  
 سے ہوا ہے اور بیشک تو ہر ایک شے کی ماہیت اور اس کے استحقاق  
 و قابلیت سے پورا واقف ہے۔



۲۔ اس آیت سے ظاہر ہوتا ہے کہ انسان کی فطرت اور اسکی نزہت کا باعث  
 و لطیفہ ربانی ہے جسکی نورانی شعاعیں حقائق اشیا اور کوائف مہیات  
 انکے حالات جوہر، عرض، اجمال، تفصیل، علت معلول، لازم، ملزوم، جنس  
 فصل، کلیت، جزئیات کے اعلیٰ مطالعہ اور مشاہدہ پر چمک سکتی ہیں۔ عزت  
 ربوبیت اور اسکے استحقاق عبادت کی معرفت اسی جوہر لطیف کی اضرات اور  
 تنویر پر موقوف ہے۔ قال اللہ تعالیٰ۔ انما یخشی اللہ من عبادہ  
 العلماء، وجہ تحفیس یہ ہے۔ کہ کسی شے سے خائف اور مرعوب ہونے کے  
 لئے تین چیزوں کا علم ضروری ہے۔ (۱) اس ذات کی قدرت پر واقف ہوں  
 کیونکہ بادشاہ اگر یقین بھی کرے کہ رعیت اس کے برے حرکات سے واقف  
 ہے۔ تاہم وہ ان سے کچھ خوف نہیں کرتا۔ وہ جانتا ہے کہ رعیت اسے کچھ  
 نہیں کر سکتی۔ نہ انہیں منع کرنے کی قدرت ہے۔ (۲) اسکے عالم ہونے پر یقین  
 رکھنا۔ کیونکہ شاہی سامان چرانے والا شخص اگرچہ بادشاہ کی قدرت پر علم رکھتا  
 ہے۔ لیکن وہ اس لئے نہیں ڈرتا۔ کہ بادشاہ کو اسکی چوری کا علم نہیں۔ (۳)  
 اس کے حکیم ہونے پر یقین رکھنا۔ کیونکہ بادشاہ کے سامنے استہزاء اور تمسخر  
 کرنے والا شخص اگرچہ جانتا ہے کہ بادشاہ کو اسکی منع پر البتہ قدرت ہے اور وہ  
 اسکے قبائحہ احوال سے بھی واقف ہے۔ لیکن اس لئے اس سے وہ خوف نہیں  
 رکھتا۔ کہ بادشاہ کی سفارہت طبیعت نے اسے گستاخ کر دیا ہے۔ لیکن جب وہ  
 جان لیتا ہے کہ بادشاہ اس کے برے فعل کو خوب جانتا ہے اور اسے منع  
 کرنے کی بھی پوری قدرت ہے اور وہ حکیم ہے۔ سفارہت پسند نہیں کرتا، تو

بادشاہ کے ایسے اوصاف سے البتہ مصاحب کا دل مرعوب ہو سکتا ہے اور اس سے کوئی ناشائستہ حرکت صادر نہیں ہو سکتی۔ اسی طرح جب انسان یقین کر لیتا ہے کہ اس عالم الغیب ذات پر جمیع مخلوقات عیاں اور منکشف ہے، تمام مقدورات پر اسکی قدرت حاوی و محیط ہے، منکرات اور محرمات وغیرہ منہیات شرعیہ سے خوش نہیں ہوتا۔ اس وقت اسکے دل میں اُس قادر مطلق کی عزت اقتدار پیدا ہوتی ہے۔ اور اس کا رعب اس پر مسلط ہو جاتا ہے اور کوئی کام اسکے خلاف مرضی اس سے صادر نہیں ہوتا۔ ظاہر ہے کہ اس قسم کی سعادت کی تحصیل لوازم علم سے ہے۔ پس حصول سعادت و ارین علم اور معرفت پر موقوف ہے۔ قال ومن یوقی الحکمة فقد اوتی خیرا کثیرا۔ اور اس کے سوائے انسان میں صورت انسان کے سوائے اور کچھ نہیں قال اولئک کالانعام بل هم اضل۔

قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَاءِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَاءِهِمْ

فرمود اے آدم خبر دے انہیں ان کے نام کہے پس جب بتا دئے انکو نام ان کے

قَالَ أَكْفَلْتُكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَ

فرمود آیتا تکلفہ بودم شمارا کہ ہر آئینہ من میدانم بہتان آسمان

کہا کیا نہ کہا تھا میں نے انکو تحقیق میں جانتا ہا چھپی چیزیں آسمانوں کی اور

الْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ

زمین و میدانم آنچه آشکارا میکنید و آنچه چھپاتے

زمین کی اور جانتا ہوں جو ظاہر کرتے ہو اور جو چھپاتے

فرمود کہ اسے آدم - کہا اے آدم )

اِذْ فَرَأَمْعَمٰی غَیْرِ مَنصُوفٍ

اِذْ فَرَأَمْعَمٰی غَیْرِ مَنصُوفٍ

بیان کہ فرشتوں پر ان سب چیزوں کے

نام - یا بادو انکو نام انکے )

اَنْبِیَیْ، بَیَانِ کَرَمِیْلِ سَمِی

باسماء، ب تقدیر اسماء جمع اہم

سمیات اسماء - یا خواص شیا رو یا اسم

عربی -

پس ہر گاہ آدم خبر دوا ایشان را از نامہا

اں چیز ہا - پھر جب آدم نے بتا دے

انکو ان سب کے ناموں سے -

فَلَمَّا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا

فَلَمَّا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا

فَلَمَّا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا

فَلَمَّا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا

فَلَمَّا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا

فَلَمَّا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا

فَلَمَّا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا

فَلَمَّا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا

فَلَمَّا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا

فَلَمَّا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا

فَلَمَّا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا

فَلَمَّا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا

فَلَمَّا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا

فَلَمَّا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا

فَلَمَّا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا

فَلَمَّا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا

فَلَمَّا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا

فَلَمَّا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا

فَلَمَّا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا

فَلَمَّا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا

فَلَمَّا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا

فَلَمَّا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا

فَلَمَّا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا

فَلَمَّا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا

فَلَمَّا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا

فَلَمَّا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا

فَلَمَّا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا

فَلَمَّا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا

فَلَمَّا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا

فَلَمَّا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا فَوَّحَتْ بِأَرْحَامِهَا

جواب کا فعل مضارع کا ہونا بھی جائز رکھا ہے - (ملاحظہ مطلوب ہے)

قال اوضح الله هذه استفهام  
اخاري - له اقل اوضح مني  
ماضي مني صف.

الْأَبْدَانُ شَرْعُ كَرْنَا - كَهْمُنَا - طَاهِرُ كَرْنَا  
مَصْدَرُ فَعَالٍ - مَهْمُوزُ اللَّامِ - أَبْدَعُ  
يُبْدِعُ، مُبْدِعٌ، أَبْدَعُ، لَا تُبْدِعُ.

ازہر مستیکہ من میداغم البتہ میں جانا ہر  
 ائی مرکب بات حروف مشبہ بنیں  
 بیاسے نظم

پیشینہ اساتذہ زمین چھپی زمین  
اساتذہ اور زمین کی

غنیب، مصدر یعنی مضمحل و تھپی  
 مارج ہے۔ یاد وہ شے جو بغیر دکھائے  
 بتائے سمجھ میں نہ آ سکے۔

و میدانم آنچه آشکارا میکنند - اور میں  
 بلاتناہوں جو چیز تم ظاہر کرتے ہو  
 ماہر ہوں - تبدل و نوحہ کرتے ہو  
 ماہر کرتے ہو اصل تبدل و نوحہ

اور جو پوشیدہ سیداشتید - اور جو  
 تم چھپاتے ہو  
 بَلَّغُوا تَكْتُمُونَ  
 ترجمہ - تم ہر گز نہ چھپاتے ہو

الْكَرَانَ وَلَكُمْ دَلِيلُ الْبَاتِ هَيْهَاتَا  
فَضْلُكُمْ يَكْتُمُ سَائِرُكُمْ لَكُمُ  
الْكُتْمُ لَا تَكْتُمُ يُقَالُ وَكْتَمَ  
كَتَمًا وَكَيْمًا وَكْتَمَ الْكُتْمَ  
الشَّيْءُ أَيْ أَخْفَاهُ - وَالْكَيْمَةُ  
أَخْفَاءُ الشَّيْءِ -

قَالَ، ... فعل مع الفاعل  
يا، حرف ندا - اَدَقْمْ شَاوِيْ مَفْعُول  
بِنِيْ، فعل مع الفاعل  
هم ... مفعول اول  
اسْمُهُمْ مَفْعُول دوم

نہ الہ ہمزہ استغیر غازی و لہ تجدد معنی نفی - دونوں لکرا اثبات پیدا کرتے ہیں کیونکہ نفی کی نفی سے اثبات ہوتا ہے -

ف جواب امر - لتسا شیطین

ابناء نفس مع الفاعل

هم ..... مفعول اول

باسمهم ..... مفعول

قال الم اقل ..... جزا

قال ..... فعل مع الفاعل

الم اقل ..... فعل مع الفاعل

لكم جار مجرور ظرف نحو

ان احزن مشغول سی اسم

اعلم فعل مع الفاعل

غیب السمووات والارض

قال يا ادم تقریر جواب اجالی

اننى اعلم ما لا تعلمون سؤند مخلص

و اعلم ..... فعل مع الفاعل

ما ..... مفعول

تبدلون ..... فعل مع الفاعل

ف ضمیر مخذوف مفعول

و ما ..... مفعول

تکذبون ..... فعل مع الفاعل

تکذبون ..... فعل مع الفاعل

ويا کستم تکذبون

ف فعل مع الفاعل

ف ضمیر مخذوف مفعول

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا

ابن کفریم بغیر شکران سجده نہیں آدم پر سجده کرنے

در جب کہ تھے واسطے فرشتوں کے سجده کرد آدم کو پس سجده کیا

إِبْلِيسَ ابْنِ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ

ابلیس قبول نکرد و سہ کشتی نمود و گشت از کافران

شیطان بنے نہ بنا اور تکبر کیا اور تھا کافروں سے

وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ

وگفتیم اے آدم جان تو و زو جہ تو در بہشت

اور کہا میں اے آدم رو تو اور جو ر زو جہی بہشت میں

وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا

و کھو رید از بہشت خوردن بسیار ہر جا کہ خواہید

اور کھاؤ تم اس میں سے با فراغت جہاں چاہو اور نہ نزدیک جاؤ

هَذِهِ الشَّجَرَةُ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿۳۳﴾

باین درخت است کہ خواہد شد از گنہگار

اس درخت کے کہ پس ہو جاوے گنہگار سے

فِيهَا مِنْ بَرِّهَا لَكُمْ مَصْدَرٌ

فہا من بر ہا لکم مصدر

مِنْهَا مِنْ بَرِّهَا لَكُمْ مَصْدَرٌ

از دم سے الی آدم لہا من المسجود

فِي الْحَقِيقَةِ هُوَ الَّذِي تَعْبُدُونَ وَجَعَلْنَا

قَبْلَهُ تَجْبِيًا شَاءَ مَا عَرَفْتُمْ

وَقَالَ الْحَمْدُ فِي مَذَرِحِ الصَّبْرِ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ أَلَيْسَ

بِأَنَّكُمْ تَعْبُدُونَ إِلَّا مَا عَرَفْتُمْ

بِأَنَّكُمْ تَعْبُدُونَ إِلَّا مَا عَرَفْتُمْ

بِأَنَّكُمْ تَعْبُدُونَ إِلَّا مَا عَرَفْتُمْ

بِأَنَّكُمْ تَعْبُدُونَ إِلَّا مَا عَرَفْتُمْ

بِأَنَّكُمْ تَعْبُدُونَ إِلَّا مَا عَرَفْتُمْ

بِأَنَّكُمْ تَعْبُدُونَ إِلَّا مَا عَرَفْتُمْ

بِأَنَّكُمْ تَعْبُدُونَ إِلَّا مَا عَرَفْتُمْ

بِأَنَّكُمْ تَعْبُدُونَ إِلَّا مَا عَرَفْتُمْ

الْحَمْدُ فِي مَذَرِحِ الصَّبْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ أَلَيْسَ



من صلی بقبضتکم سے الی قبلتکم و **وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ** سجدہ کر دینا نہیں سب سے  
 تمامہ واعرف الناس بقولان **وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ** سجدہ کیا اگر شیطان۔

وَالشُّنَنِ - اوجعل ادم سببا **وَالشُّنَنِ** اوجعل ادم سببا **وَالشُّنَنِ** اوجعل ادم سببا  
 لوجوب السجود ثوبه لما صدر عنهم **وَالشُّنَنِ** اوجعل ادم سببا لوجوب السجود ثوبه لما صدر عنهم

صورة الاعتراض واللام حینئذ **وَالشُّنَنِ** اوجعل ادم سببا  
 للسببية موصول للذات الشمس **وَالشُّنَنِ** اوجعل ادم سببا للسببية موصول للذات الشمس

فالمعنى انتوا صنعوا التلال لادام **وَالشُّنَنِ** اوجعل ادم سببا  
 تحية ولتقضيكم سجود اخوت يومئذ **وَالشُّنَنِ** اوجعل ادم سببا تحية ولتقضيكم سجود اخوت يومئذ

مذهب جمهور ہے کہ یہ سجدہ بطور سجدہ **وَالشُّنَنِ** اوجعل ادم سببا  
 شرعی کے پیشانی زمین پر رکھنا **وَالشُّنَنِ** اوجعل ادم سببا شرعی کے پیشانی زمین پر رکھنا

ہوا ہے جیسے سورہ قس میں حکم ہوا **وَالشُّنَنِ** اوجعل ادم سببا  
 ہے۔ روئے لئے سجدہ میں **وَالشُّنَنِ** اوجعل ادم سببا ہے۔ روئے لئے سجدہ میں

مگر حضرت ابن عباس فرماتے ہیں **وَالشُّنَنِ** اوجعل ادم سببا  
 کہ بصورت رکوع ادا ہوا ہے۔ **وَالشُّنَنِ** اوجعل ادم سببا کہ بصورت رکوع ادا ہوا ہے۔

۱۰ ابلیس۔ اس کے استثنائے نفس اور منقطع ہونے میں اختلاف ہو۔ گرس کے متصل **وَالشُّنَنِ** اوجعل ادم سببا  
 ہونے کو ترجیح ہے کیونکہ ترجیح میں قوم ہاگم میں داخل اور شریک نہیں۔ تاہم وہ انکے سے کام **وَالشُّنَنِ** اوجعل ادم سببا

کرے ورنہ سے بھی میل عوار پیدا کرے۔ گویا وہ نہیں کی نوع کا ایک فرد سمجھا جاتا تھا۔ اور **وَالشُّنَنِ** اوجعل ادم سببا  
 بعض مفسرین نے لکھا ہے کہ اگر سجود ہر ایک جس سے متعلق ہے مگر بالجمع جن ہی میں **وَالشُّنَنِ** اوجعل ادم سببا

شریک ہیں اور استثنائے متصل ہی نامعینہ۔ یہاں ہے۔ ۱۱ ابلیس عجبی اسم ہے جو عجب و **وَالشُّنَنِ** اوجعل ادم سببا  
 شریک ہیں اور استثنائے متصل ہی نامعینہ۔ یہاں ہے۔ ۱۱ ابلیس عجبی اسم ہے جو عجب و **وَالشُّنَنِ** اوجعل ادم سببا

۱۲ ابلیس عجبی اسم ہے جو عجب و شریک ہیں اور استثنائے متصل ہی نامعینہ۔ یہاں ہے۔ ۱۱ ابلیس عجبی اسم ہے جو عجب و

لَا تَابَ -

وَأَسْتَكَبِرْ مَا ضَعُفَ حُرَّتِ سَيْنٍ مُطَهَّرَةٍ

الاستکبار - اپنے آپ کو غیر برتر سمجھنا

عزیز کرنا - مصدر ، استفعال ، اسْتَكَبَرَ ،

يَسْتَكْبِرُ ، مُسْتَكْبِرٌ ، اسْتَكَبَرَ ،

لَا تَسْتَكْبِرُ -

(وہ) بود از کافراں - یا گشت از کافراں

تھا کافروں سے یا کافروں میں سے

ہو گیا

ایثار و آخرت قایم رہنا

کی استقامت پر دلالت کرتی ہے

کہ یہ ہر دو فعل محض کفر ہیں نہ کہ سبب کفر

کان ، ما ضَعُفَ اقْصَ یا بمعنی صار -

من ، بعضیہ - والمعنی کان فی علم

اللہ تعالیٰ من الکفرین او کان من

القوم الکفرین الذین کانوا فی الارض

قبل خلق ادم او بمعنی صار -

وہ کہتے ہیں اے آدم - اور کہا تم نے

اے آدم !

وَقُلْنَا ، يا ضَعُفَ حُرَّتِ سَيْنٍ مُطَهَّرَةٍ

آدم علیہ السلام کے ساتھ اول خطاب

میں شریک نہ کرنا - اس امر کی تنبیہ ہے

کہ مقصود بالکلم حضرت آدم ہیں -

لَا تَسْتَكْبِرُ -

نہ توطن شو تو و زوجہ تو در بہشت -

پس رہ تو اور تیری عورت بہشت میں

اسکن ، ما ضَعُفَ اقْصَ یا بمعنی صار -

بمعنی اتخاذ المکن نہ سکون بمعنی ترک

حرکت سے یقال سکن ، سَكَنَّا

وَسَكَنِيَ الدَّارَ اے اقامہ ہمارا

فہو ساکن جمع ساکنون و ساکن

السَّكُونُ آرام پانا - وَالسَّكَنَةُ

قیام کرنا ٹھہرنا وطن اختیار کرنا مصدر

فَضَضَ ، سَكَنَ ، يَسْكُنُ ، سَكَنَ

مَسْكُونٌ ، اُسْكُنْ ، لَا تَسْكُنْ

انت ، ضمیر بارز منفصل اصل ضمیر

اَنْ اور حرف تابیان خطاب ہے -

زوجہ ، مصحبت شریک رنج و راحت

الجنة، دار ثواب مسنن و ثواب  
ورگھنے پتوں اور شاخوں سے  
درختوں کا باغ)

اور بخورید ازاں باغ بفرغت۔ اور  
کھاؤ تم دونوں اس باغ سے دلکی  
غوشی یا فراغت سے)

کَلَّا، صبح اے اہل کی اُکلا تم  
ہے اول نذرہ وصل ہے اور ثانی  
فائے حمد ہے پس ثانی اجتماع شملین  
کے باعث اور اول تخفیفاً حذف ہوا  
الاکل کھانا مصدر ف، ض مہموز  
الفا۔ اَکَلْ، یَاکُلْ، اَکَلْ،  
مَآکُولٌ، کُلْ، لَا تَأْكُلْ، -  
من، بعضیہ یا زید ہا، ضمیر راجع  
بجنتہ بخذ مضاف اے مطاعمہا

دغل، فراغت۔ خوشحالی۔ خوشنوی  
اے اکلاً دغلاً۔

اے اہل مکان من الجنة شملین  
بشملین، چاہا تم دونوں نے۔ تم  
دونوں چاہو۔

۲۴ صبح۔ الْمَشْئَةُ، وَالْمَشْيُ  
مصدر ک، ف، مہموز اللام،  
اور نزدیک مشوید۔ اور نزدیک نہ جاؤ

منع عن قرب الشجرة مباخذة  
فی النہی عن اکلہ لان قرب  
الشی یورث داعیۃ ومیلاناً  
الی ذلک الشی۔

لَا تَقْرَبُوا، صبح نبی الْقُرْبَانُ  
وَالْقُرْبُ، قرب ہونا مصدر ض  
عن، قَرَبَ، یَقْرُبُ، قَرِيبٌ  
قَارِبٌ، مَقْرُوبٌ، أَقْرَبُ  
لَا تَقْرُبُ،

راہیں درخت۔ اس درخت کے  
ہذا، اصل (ہا، ذی) ہا

راز جائے کہ بخواہید۔ جس جگہ ہو۔  
حیث یعنی این اسم ظرف مکان مہم  
مطوب ہوتی ہے، اور کلمہ ذمی

کی، حرف (ہ) سے بدل  
گئی ہے۔

الشجرة، ال، عہدی۔

شجرۃ، وہ درخت شاخدار جو

اپنی ساق پر قائم ہو۔ و تا منظر و حق

شخصی یا نوعی۔ اشجار، جمع

کہ خواہید شد از ستمکاران۔ ورنہ

ظالموں سے ہو جاو گے)

ف، جواب امر۔ تلو، تم دونوں

ہو جاؤ گے یا بن جاؤ گے۔

من بعض الظالمین، اصل تکونان

من بعضیہ، الظالمین جمع

ظالم (اپنی جان کو اپنے ہاتھوں سے

ہلاکت میں ڈالنے والا شخص الظلم

وضع الشئ فی غیر موضعه مصدر

اے اذکر اذ قلنا یا متعلق

بافتادوا و اطاعوا

قلنا، ... فعل فاعل

للملئکۃ، جار مجرور ظرف لغو

اسجدوا، فعل فاعل

لاذکم، جار مجرور ظرف لغو

فسجدوا، ... فعل فاعل

الا، حرف استثناء۔

ابلیس، ذو الحال

الی واستکبر، ہر دو جملہ

اے ابیامستکبرا حل

و، کان، فعل ناقص

هو، ... اسم

من الکفرین،

متعلق کا نا خبر

اے ترک السجود کا رہا و مستکبرا

و ابی واستکبر ہر دو جملہ متانفہ

عندم سجود کی کیفیت کا بیان

الا، حرف استثناء، اگر ابلیس سجد

تا کہ سے ہے تو یہ استثناء متصل

ہے اور اگر ان میں سے نہیں بلکہ ایک

انگ قسم سے ہے تو منقطع ہے ۱۲



فَتَكُونُوا، فَمَنْ نَاقَصَ مَعَهُمْ  
 مِنَ الظَّالِمِينَ، .. خبر  
 جواب نہی مثل قوله وَلَا تَطْغَوْا فَاِنَّهُ  
 فَيَحْشُرُ اِيْهُمْ فِيْ سَبْعِ بَاطِنَاتٍ اَنْ يَّسْأَلَ

اور کان یعنی صارت ہے۔ اور پھر جو کم  
 ہے اور وزن اسکا حذف ہو گیا ہے  
 اور معطوف ہے تقریباً اور منہی عنہ  
 یعنی نہ اس درخت کے پاس جاؤ اور نہ ظالم ہوا

فَمَنْ نَاقَصَ مَعَهُمْ مِنَ الظَّالِمِينَ۔ واذا قلنا الزخاوند عالم کی یہ چوتھی نعمت ہے۔ کہ جب فرشتوں نے معاہدہ استحقاقِ خلافت میں اپنے عجز کا اقرار کر لیا۔ تو اظہارِ خلوص بمیراثہ عجز کے لئے ہم نے فرشتوں سے کہا کہ تم سب آدم کی تعظیم بجالاؤ اور سجدہ کرو چنانچہ سب کے سب سجدہ میں گر پڑے۔ مگر ایک شخص ابلیس کہ سعادت و ارین سے بے نصیب تھا کہنے لگا میں آدم سے علم و عمر اور مادہ تکوین میں افضل ہوں آج سے ازل کے سامنے سجدہ نہیں کر سکتا۔ اسی غرور و تکبر سے وہ راہِ مذہ درگاہ ہو گیا۔

بعض حضرات اس آیت مسجد سے استدلال کرتے ہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام علوی و سفلی تمام فرشتوں سے افضل و اکمل ہیں۔ کہ بدون اکملیت فرشتوں کو انکے سامنے سجدہ کرنے کا حکم ہونا خلاف حکمت ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ابلیس نے انا خیر منہ کہہ کر سجدہ سے انکار کر دیا۔ کیونکہ بدون اعتقادِ عظمت مسجد و سجدہ کرنا خلاف عقل ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ استدلال سیقت صحیح ہو سکتا ہے۔ کہ فرشتوں نے حقیقتاً آدم علیہ السلام کو مسجد و بنایا ہوا اور اگر آدم کی طرف سجدہ کرنے کی غرض آدم علیہ السلام کو فرشتوں کا محض قبلہ بنانا ہے نہ مسجد حقیقتہ تو یہ استدلال صحیح نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ ایک شے کو حقیقتاً سجدہ



کرنے والی بات ہے اور اسے فضل قبلہ بنانا ایک دوسرے قضیہ ہے۔ سجدہ جسکی حقیقت پیشانی کو زمین پر ٹیکنا ہے۔ شرعاً دو طریقہ بتائے گئے ہیں۔

اول یہ کہ غرض سجدہ اسے حق معبودیت ہو۔ چونکہ اس سجدہ میں غایت و رجو کی ذلت کا اظہار ہوتا ہے لہذا مسجود سجدہ کی غایت عظمت یعنی ذاتی عظمت اور استحقاق معبودیت کا ہونا لازمی اور ضروری ہے۔ اور یہ دونوں صفتیں خالق حضرت حق ہیں۔ پس اس قسم کا سجدہ بت مذہب میں غیر لہر کے لئے حرام و ممنوع ہے۔ اور کسی وقت کسی صورت میں جائز نہیں ہو سکتا۔ طریق دوم یہ کہ غرض سجدہ محض تحیت و تکریم ہو چونکہ اس قسم کے سجدہ میں صرف انجاد و محبت اور خلوص دلی و یگانگت کا اظہار میرا یہ عجز و انکسار و فروتنی کیا جاتا ہے لہذا اس سجدہ کی کیفیت رسوم و عادات و اوقات کے احکام و تبدل کے موافق مختلف ہوتی رہتی ہے اور اس کا جواز و امتناع صاحب شریعت کے اجتہاد پر موقوف رہتا ہے

انہم سابقہ میں اس قسم کا سجدہ جائز اور معمول تھا۔ جیسے کہ حضرت یوسف علیہ السلام اور ان کے والد بچائیوں کے قصہ میں واقع ہے (وخرؤالہ سبحانہ) حضرت آدم علیہ السلام کے سامنے فرشتوں کا سجدہ کرنا اسی طریق دوم پر تھا مگر ہماری شریعت میں بدیل احادیث متواترہ اس قسم کا سجدہ بھی غیر لہر کے لئے حرام و ممنوع ہے۔ الغرض ایک شے کو قبل بنانے سے یہ لازم نہیں آتا کہ حقیقت وہ مستقبل سے افضل و اکمل ہے۔ جیسے کہ سیدنا برادر اشرف الانبیاء و المرسلین علیہ و علی آلہ وسلم سے قبل اہل اسلام (عقبہ اللہ) اجماعاً افضل نہیں حالانکہ آپ نے مدۃ العمر اسکی طرف سجدہ کیا ہے۔

قتادہ فرماتے ہیں کہ اس سجدہ سے خدمت اللہ مقصود تھی اور حرمت آدم کی جیسے کہ نماز جنازہ میں دعا و میت کے واسطے عبادت اللہ کی ہوتی ہے۔ مگر حن بصری یعنی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اس سجدہ سے عبادت اللہ مقصود نہ تھی صرف آدم کی نیت کے واسطے تھا اسلئے کہ اگر یہ سجدہ اللہ کی عبادت کے واسطے ہوتا اور آدم نہ صرف بطور قبضہ کے ہوتے تو ابلیس کبھی انکار نہ کرتا۔

۴۔ **وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَهْلَكَ** ہوتا ہے کہ ابو البشر آدم علیہ السلام کی افضلیت اور عظمت جب ملائکہ اعلیٰ میں تسلیم ہو چکی تو اُسکے رہنے کے لئے ہم نے نعمت کا بھڑا ہوا اپنا گھر تجویر کیا در عام جہزت دی کہ جہاں چاہیں ہیں جس طبقے کی آب و ہوا پسند کریں وہاں رہیں سیر کریں، مرغوب اور مکش میوسے کھائیں، فرحت بخش اور راحت افزا خوشبودن سے حظ اٹھائیں مگر ایک خاص درخت کی سمیت نہمائیں کر دی اور تاکید اکہا کہ اسے آدم کبھی بس درخت کے پاس نہ آنا ورنہ گنہگار عاصیوں کی طرح محروم و بجاؤگو۔ اسی نہائیں پر آدم و حوا نے ایک زمانے تک زندگی بسر کی۔ لیکن آخر کار شیطانی دساوس ان پر غاصب آگئے اور انھوں نے اس ممنوعہ درخت میں تصرف کر لیا اور موجودہ عیش و عشرت سے ہاتھ دھو بیٹھے۔ اس خلاف وعدہ کی اور خہد شکنی پر ہم نے کہا۔ اب تم دونوں میں بیوی بہن سے نکاح کر میں پر جابہ ہو اور اپنے غمخوار دوست راہبوں کے ساتھ جو فی الواقع تمہارا دشمن ہے زندگی بسر کرو۔ اور یہ اس لیے کہ لعنت کی مشورہ تکلیف اٹھانے کے بعد ہوتی ہے۔

ابن عطیہ کا قول ہے کہ اس قید سے جو آدم علیہ السلام کو اس کے لئے لٹائی گئی ہے اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ جنت فی الحال ان کو ہمیشہ کے لئے نہیں دی گئی۔ اور یہ کہ ان کی ذریت تکلیف احکام شرعیہ کی قید میں مبتلا ہونے والی ہے اسی وجہ سے جنت میں بھی اللہ نے باوجود اس قدر آزادی اور آسائش دینے کے کسی قدر صحت شرعی کی بھی قید لگا دی تاکہ ابھی سے تکلیف شرعی کے عادی ہوں اور فرمانبرداری اور نافرمانی کے نتیجوں سے بخوبی واقف ہو جائیں۔ بعض کہتے ہیں وہ جنت جس میں آدم علیہ السلام کو بہشت کی جازت دی گئی تھی وہ ایک باغ تھا جو آدم علیہ السلام ہی کے لیے استعنائاً بنایا گیا تھا۔ سوائے جنت معروف کے کیونکہ جنت دار نعیم ہے اور مکان راحت ہے دار تکلیف نہیں حالانکہ آدم علیہ السلام کو کہا گیا لایا اکل من الشجرة اور ایسے ہی ابلیس کا فرسے اور اس کا داخل ہونا ثابت ہے۔ حالانکہ کافر کا درجہ جنت میں داخل ہونا ہرگز ممکن نہیں سلیک کہ وہ محض فتنہ ہے درجہ محض نور ہے۔ اور ایسے ہی جنت محل تطہیر و نوحیت ہے عتیمان و نخلۃ کا اس میں پیدا ہونا بعید ہے۔

۱۔ قبل سمیت حوا حواء لاہنا خلقت من الھی وسمیت امراة لانہا خلقت من المراء کما یسمی الادم لانہ خلق من ادم الارض (زائیم)

۵۔ بن نعیم۔ ان کا نام عبدالحق بن غالب ہے اور بنیت ابو محمد غزالی کے باشندے ہیں۔ رفقہ، تفسیر اور حکم اور حدیث و نحو و دب و لغت میں کامل دستگاہ کہتے تھے۔ ان کی تفسیر جبکہ نام و جیز ہے نہایت معتبر و مقبول ہے۔ سنہ پانچویں میں فوت ہوئے ہیں راگیر اعظم

فَازِلْهُمُ الشَّيْطَانَ عَنْهَا فَاخْرُجْهُمْ كَمَا كَانُوا فِيهِ

پس بھڑائیہ ہر دوسرا شیطان اڑائی پس برآورد ایشان را از ان نعمتہا کہ بودند در ان  
پس ڈکڑیا انکو شیطان نے اس سے پس نکال دی ان دونوں کو ان چیز سے کہ تھوچ کے

وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ

فرود دیم فرودید بعض شما دشمن باشد بعضے را دشمنارست

اور کہا تجھے اترو سے تمہارے واسطے بعضوں کے دشمن ہیں اور واسطہ تمہاری

فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرًّا وَمَتَاعًا إِلَى حِينٍ ۝۳۵ قُلْنَا

در زمین آرامگاہ و بہرہ سندی تا مدتے پس فرارفت ہم

بیچ زمین کے ٹھکانا ہے اور فائدہ ہے ایک وقت تک پس سیکھ لیں ہم

مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ

از پروردگار خود سخنے چند پس بازگشت خدا مہربانی بردے ہر توبہ دوست بازگردند

پروردگار اپنے سے کچھ باتیں پس پھرتا او پر اس کے کھینچ دی ہے پھرانے والا

الرَّحِيمُ ۝۳۶ قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِنَّا يَأْتِيَنَّكُمْ

مہربان فرود دیم فرودید اڑا بجائ ہمہ شما پس اگر مبادہ شما

مہربان کہا تجھے اترو اس سے پس جو توئیں تمہاری پس

مَنْ هَدَىٰ ثُمَّ تَبِعَهُ هَدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ

نہر ہدایتے پس ہر کہ پیروی کرد ہدایت مرا هیچ ترس نیست براں جماعت

میرہیزب تو ہدایت پس جو کوئی پیروی کرے ہدایت میری کی پس نہیں ڈر او پر انکے

## وَلَا تَهْتَفُوا بِمَا يَنْفَخُونَ ۝۳۷

و نہ ایشاں اندوہ خور نہ

اور نہ وہ علم کھائیں گے

۱۔ پس ہنسنید ہر دورا شیطان ارا سجا۔  
 پھر ڈکا دیا۔ یا پھسلا دیا دونوں و شیطان  
 نے اسی جگہ سے یا اطاعت حکم سے  
 اے فاصد الشیطان زلتمہما  
 ف اسببیا سے حملہا علی الزلۃ  
 بسببہما و تحقیقہ اصل در لثمہما  
 عنہا و قبل معناه اذہبہما  
 ازل، باضیع الزلال، والزلال

۱۔ فازلہما الشیطان۔ پھر پھسلا دیا ان کو شیطان نے اس حکم کی اطاعت سے۔ مفسرین کا  
 اختلاف ہے اس میں کہ ابلیس حضرت آدم علیہ السلام کو اپنی کس طرح چھوٹا۔ قرآن شریف میں اس  
 قسم کا کوئی مذکور نہیں اور روایات و اقوال جو اسلاف سے منقول ہوئے ہیں۔ وہ کچھ ایسے ہیں  
 جو قرین قیاس معلوم نہیں ہوتے۔ مثلاً (۱) سانپ نے ابلیس کو اپنے منہ میں جھپا کر جنت میں  
 پہنچا دیا اور مخالفین جنت اس سے غافل رہے۔ (۲) وہ سیر کرتے کرتے باہر چلے آئے تھے  
 وہاں ہات چیت ہو گئی (۳) بہشت کے دروازے پر کھڑا رہ کر ابلیس نے انکو بلا لیا اور وہاں  
 کچھ سمجھا دیا (۴) ابلیس ایک شیخ کی صورت بن کر سو برس تک بہشت کے باہر پڑا رہا۔ آخر طاعن  
 کی مشورت سے جو انکو سانپ کے وساطت سے بہشت میں گھس آیا وغیرہ وغیرہ۔

نیک اگر کہا جائے کہ یہ ملاقات عالم رویا میں یا عالم خیال میں ہوئی ہے تو اس پر کوئی اعتراض  
 نہیں ہوتا۔ کیونکہ ظاہر ہے کہ ابلیس کا انجان جنت کو دھوکہ دیکر یا ان سے چسپ چسپا کر  
 اگر بہشت میں پہنچ سکتا ہے تو عالم رویا میں سے کوئی منع نہیں کر سکتا۔

پھسلنا۔ شے کا ثابت و قائم ہونے کو  
بعد پھسل جانا و بمعنی خطا یقال زل فی  
دینہ اے اخطاء مصدر افعال مضارع

آزَلَّ، یُزِلُّ، مُزِلٌّ۔ اَزَلُّ، لَا  
تَزِلُّ،

فہما، ضمیر تثنیہ راجع آدم و زوجہ او  
شیطان، اسم غیر منصوب  
بوجہ علیت و الف و نون زائد تان۔  
ماخذ شطن، یا شطا۔

عنہما، عن بمعنی تجاوز و یا بمعنی رب  
سببہ و مرجع ضمیر جنت یا شجرۃ اے  
ازل بھا۔

ان کو بیروں کرو آں ہر دورا۔ پس نکال یا  
ان دونوں کو  
ف، تعابلیہ یا سببہ کیونکہ اخراج ہی  
دوری لغتوں کا سبب ہے۔

اُخْرِجْ، ماضی، الاخراج،  
نکالنا۔ با برزنا۔ مصدر افعال، اُخْرِجْ،

یُخْرِجُ، تُخْرِجُ۔ اُخْرِجْ، لَا تُخْرِجُ،  
یُقَالُ هَبَطَ فُلَانٌ مِنَ الْجَبَلِ

ازاں کہ بودند مرد و۔ وہاں سے کہ وہ  
دونوں تھے

من، ابتدائیہ۔ ما، موصولہ یا کلمہ  
موصوفہ اے من مکان آدم و من النعم  
الذی کانافیہ۔ (رجل)

فیہ، مرجع ضمیر جنت ہے اگر عنہا کہ  
ضمیر کا مرجع، شجرۃ ہے اور اگر وہ  
جنت کی طرف راجع ہے تو فیہ کی ضمیر  
عزت و کرامت کی طرف راجع ہوئی۔

اور بگم فرور وید۔ اور تھے کہ تمام سب  
اُزجاوا

تکنا، ماضی، اھبطوا، ماضی  
الھبوط اُترنا۔ اُتے مکان سے دنی  
کی طرف حرکت کرنا اور مکان میں داخل ہونا  
اصدا سے ہے۔

مصدر، ب و مضارع عشر ہبطوا  
نیز آہ۔ هَبَطَ، يَهْبِطُ، يَهْبِطُ،

هَابِطٌ، تَهْبِطُوطٌ، اِهْبِطْ لَا تَهْبِطْ  
يُقَالُ هَبَطَ فُلَانٌ مِنَ الْجَبَلِ



اَوْ نَزَلَ وَمِنْ مَوْضِعٍ اِلَى مَوْضِعٍ اٰخَرَ  
اے منتقل،

(بعض از شما بعض دیگر دشمن باشد۔

ایک تمہارا دوسرے کا دشمن ہے)

بعض ایک جزو سے کہ چند اجزاء سے  
یا ایک شخص جماعت اور گروہ سے۔

اصل میں مصدر ہو یعنی قطع اور اس کا اطلاق  
جزو سے پر ہوتا ہو اور مثل اس کے ہے

لزم اضافہ میں لایم داخل نہیں ہوتا۔ اور  
ضمیر مفرد جمع ہر دو کی طرف راجع ہو سکتی ہیں

لبعض، لام زائد۔

عدو، (دشمن و حاسد و بدخواہ) اور  
باعتبار لفظ بعض یا باعتبار مشابہت

وزن فعل (جمل)

(دشمن راست در زمین آرام گاہ۔ اور  
تمہارے لیے ہے زمین ٹھکانا)

اے ابنہا مستقر کہ حالتی الحیاة  
والموت۔

مستقر، اسم ظرف مکان آرام گاہ

قیام اور ٹھہرنے کی جگہ دیا جسے استقرار  
اے آرام یا مصدر

(رو بہرہ مندی است تائدتے۔ اور

فائدہ ہے ایک وقت تک)

متاع، ساز و سامان زندگی۔ فائدہ  
مندی اور یہ ماخوذ ہے متع انہما اذا

ارتفع سے اور اس کا اطلاق ارتفاع متع  
ہوتا ہے۔ الی، غایت زمان۔

حین، زمانہ مبہم و زمان ممتد اہم زمان  
و یا بمعنی موت و قیامت۔

ان یزیر پس فراگرفت آدم۔ پھر سیکھ لیں آدم  
ف، اعزنیہ و یا تعقیب لہ اللہ علی

ان التوبة حصلت عقب الامر  
باخبط۔

تلقى، مانع التلقى کچھ لینا فائدہ  
اٹھانا کسی سے۔ دوسرے سے

سائے ہو کر لینا مصدر تَفَعَّل ناقص  
تَلَقَّى۔ يَتَلَقَّى، مُتَلَقِّ، تَلَقَّى

لَا تَتَلَقَّى۔

(از پروردگار خود گشتن چندان) اپنے

مالک سے چند باتیں)

اسے عرفہ و جوب التوبة و

گوئیها مقبولة و لا یس المراد بات

الله لعلی عرفه حقیقت التوبة

ان الکلمات یعرف ما هیمة التوبة

عین: ابتدایہ یا زائد

مکالمات: جمع کلمہ پر مرکب کلام

(بیار گشت، خداوند مہربانی پر سے)

بالتوبة او قبول کرد۔ پھر یعنی مہربانی

سے پھر توبہ ہوا۔

تائب، توبہ کی اس نے۔ مہربان

بر او، یا مہربان۔ التوبة الرجوع

فیقال فی العید تائب الی ربہ

۱۵۔ التوبة۔ اس کے اہل منی رجوع کے

بعد اعبود رب دونوں اس میں شریک ہیں

اور فعل کی نسبت صریح تیری ہے۔ فیقول فی العید تائب الی ربہ اسے رجوع عن ذنبہ و یقال

فی الرب تائب علی عبده اسے رجوع علی عبده بالکرم والحدود

۱۶۔ ضمیر شان و قصہ اسکو ضمیر چہول بھی کہتے ہیں، کتاب معنی میں آیا ہے کہ ضمیر پانچ وجود سے

کہ غلام اپنے مالک کی طرف ناخوشی سے

واپس رجوع ہوا۔ و یقال فی الرب

تائب علی عبده کہ مالک اپنے

غلام کی طرف مہربانی اور احسان سے

متوجہ ہوا اور گناہ اور اسکی مزا سے

دور گرا۔ اصطلاح شرع میں گناہ

کے اقرار اور اسپرند است و پشیمانی

کے ظاہر کرنے اور دوبارہ نہ کرنے

بر عزم بالجزم کرنے کو توبہ کہتے ہیں

مصدر نفس، تائب، یتوب

تائب۔ متوب، تب، لا تتب

تائب علیہ، مرجع ضمیر آدم

۱۷۔ ہر توبہ اور توبہ قبول کنندہ پند

۱۸۔ مہربان۔ وہی ہو معاف کر نیوالا مہربان

۱۹۔ ان، حرف موکد مضمون جملہ

۲۰۔ ضمیر شان

ہو ضمیر مرفوع مفید حصہ

التواب، کثرت سے توبہ قبول کرنے والا

صیغہ مبالغہ بوجہ کثرت قبول توبہ یا توبہ

کثرت تائبین۔

الرحیم، صفت مودت و انصاف

رواغبہ فہرودید از انجائیم۔ ہمنہ کہا تو

نہیں جانے جاؤ تم سب

قلنا۔ ما ضعیف

اھبطوا، اچھڑاؤ

من، ابتدائی۔ ضمیر راجع بہنہ

جوہر اسے تہنیں تاکیدیہ حال

(ایتر اگر یاد۔ پھر وہ ہنسیے نکاو)

منظر ترتیب مابعد برہبوط۔

ادنا۔ اصل (ان۔) ان شریطیہ

قیاس کے مخالف ہے اول یہ لازمی طور پر اپنے مابعد کی طرف عاید ہوا کرتی ہے۔ اس لئے

کہ جو اسکی تفسیر کرنے والا ہو ہے اس کا کل باجز کچھ بھی سپر مقدم نہ ہو تا جائز نہیں ہوتا۔ دوم یہ

اس کا مفسر جہد ہی ہوتا ہے کوئی اور شے نہیں ہوتی۔ سوم یہ کہ اسکے مابعد کوئی تابع نہیں آتا

چنانچہ اس کی تاکید ہوتی ہے نہ اس پر عطف کیا جاتا ہے اور نہ اس سے بدل ڈالا جاتا ہے۔

چہاں یہ کہ اس میں ابتداء یا اس کے ناسخ کے سواے اور کوئی چیز عمل نہیں کرتی۔ چہم یہ کہ وہ

افراد مفرد ہونے کو لازم لیا کرتی ہے اس کی مثال ہے۔ قوله تعالیٰ "قل هو اللہ احد"

فاذا ہی ستا خصۃ البصار الذین کفروا" و "فانہما لا تعدی الالبصار" اور ہر

فائدہ یہ ہے کہ یہ مخبر عنہ (مسند الیہ) کی تعظیم اور برائی پر دلالت کرتی ہے یوں کہ پہلے اس کا ذکر

مبہم طریقہ سے کر کے پھر اسکی تشریح کی جائے۔ ابن ہشام کہتا ہے کہ جہاں تک ضمیہ کا احتمال

ضمیہ شان کے علاوہ کسی اور ضمیر پر ہو سکے اس وقت تک کہیں اسکو ضمیر ان پر محمول نہ کرنا چاہیے

اور اسی وجہ سے قوله تعالیٰ "انہ یولکم" کے باری میں زخشری کا قول کہ "ان" کا اسم ضمیر شان ہے۔

۱۔ اَمَا، الفارسی کہتا ہے کلام مجید میں جتنے مقاموں پر "اَمَا" کے بعد کوئی شرط واقع ہوئی ہے

۱۔ اَمَا، الفارسی کہتا ہے کلام مجید میں جتنے مقاموں پر "اَمَا" کے بعد کوئی شرط واقع ہوئی ہے

وَعَاثُكَمِ

يَا تَيْنٌ، مَضَعُ مَوْكِدِ بَوْنِ تَاكِيدِ

تَمْلِيكِهِ تَجَرُّدِ مَحَلِّ - اَلَا تَيَانٌ، اَنَا مَسَدَدُ

اَلِىَ، يَابِىْ، اَبِىْ، مَاتِىْ، اِسْتَبِ

لَا تَابِتْ -

رَافِعُ زَاوِيَةِ مَنَ هِدَايَةِ - مِيرِى طَرَفِ سَوْدَايَةِ

مَنِ، مَنِ، اَبْدَانِيَهْ وَيَا سَكْمِ

هَدَى، هِدَايَةِ رَهْمَا - رَا دِ وَا ضَحِ

يَعْنِى مَصْدَرِ مَعْنَى فَاعِلِ وَيَا اِسْمِ اَمْرِهِ

بَقِى مَطْلُوقِ -

پَرِسِ بَرِکِ پَرِوِی کر دیا اَنَا کَمِ اَزِ پَرِسِ

دَوْنِ دِهَادِیَتِ مَرَا - پَسِ جَو کُوئی جَلَا - یَا جَو کُوئی

پَرِوِی کرِیَسِ مِيرِی هِدَايَةِ کِی -

قَالَ اَلْبَيْضَا دِی کَرْدَ لَفْظِ اَلْهَدَى

وَهْ نَوْنِ تَاكِيدِ کَمِ سَاخْهُ فَرْوِ مَوْکِدِ کِی کُنِی سَہِ اَوْرِ اِسْ کِی وَجِہِ یَہِ سَہِ کَمَا کَمِ دَاخِلِ

ہونے سے فعل شرط اسی تَاكِيد سے مشابہ ہو جا تا ہے جو فعل قسم میں لَام کے واسطے ہو

سے پیدا ہوتی ہے کیونکہ جس طرح قسم کے بارے میں لَام تَاكِيد کا فائدہ دیتا ہے اسی

طرح شرط میں حاسے تَاكِيد تِی ہے اور ابو بقاء کا قول ہے کہ ماکِی زیادتی اسباب کا پتا دیتی

ہے نہ یہاں تَاكِيد کی عدت مراد ہے (اَلْقَانِ)

وَلَمْ يَضْمَرْ لَاتَهُ اَرَادَ اَلثَّانِیْ اَعْمَمَ مِّنْ

اَلْاَوَّلِ وَهُوَ اَلَّذِیْ بِہِ اَلرَّسَلُ وَ

اَقْتَضَاہُ اَلْعَقْلُ اِسْتَتَبَ مَا اَنَا

مَعَايَا فِیہِ مَا شَہَدَہُ اَلْعَقْلُ -

فَا رَا بَط -

تَلْبَعِ، مَانُصِبِ اَتْبَعِ - پَرِوِی کرنا -

ہِدَايَةِ کَمِ مَوَافِقِ عَمَلِ کرنا مَصْدَرِ

کَنْ تَبِعَ، یَتَّبِعُ، تَابِعَ، مَتَّبِعٌ

اَتَّبِعَ، لَا تَتَّبِعَ -

هَدَايِ، یَا سَہِ تَمْلُکِ - وِہْدِیْ

مَصْدَرِ مَعْنَى فَاعِلِ، وِہْرَا وِہْمَا - دِیَا اِسْمِ

وِہْرَا دِشْرِعِیَتِ وَقَرَن -

اِسْمِ تَرَسِ نَبَا شَدَہُ بَرَا یَشَاں - کَچھ ڈَر

اِنِ پَرِ نَبِیَسِ ہِے )

خوف، اس رنج و غم کو کہتے ہیں جو کسی  
کو کسی کردہ امر کے توقع یا امید و رزو کے  
نہ برانے کے خیال سے حاصل ہوتا ہو  
یعنی موت و خسارہ مراد اس جگہ نفی عقاب  
ہے۔

هو ضمیر جمع راجع بمن باعتبار جنی

روز ایشیاں اندوہ خورند۔ اور نہ وہ لول  
ایک غم کھائیں گے،

ن ایحزنون، یضیع الحزن، و لیکرنا  
نگہیں ہونا۔ اور حزن اس رنج کو کہتے  
ہیں جو کسی مرغوب اور محبوب شے کے

فوت اور گم ہو جانے سے عارض  
ہوتا ہے۔ مراد نفی ثواب ۱۲

مصدر ک، ن، حزن، یحزنون،  
حزین، تحزون، احزون، لا تحزون

ازل، فعل الشیطان ازل  
ہما، مفعول عنہما جار مجرور ظرف

کا نہ قیل نہ سنا سنا نہما بعد اسکا  
الجنة فقیل فازلہما ال

ث۔ اخرجہم... فمن بعد النحل

ہما، .... مفعول

من عاکانا فید، ثرت نحو

اسے اکا، فاخرجہم، کان فید

من، حرف جار۔ ما... موصول

کانا، فعل ناقص ضمیر

فید، متعلق ثابتین و خبر

وقلنا، .... فعل ناقص

اهبطوا، فعل ناقص بال

بعضکم لبعض علو حال

اسے اہبطوا متعادیں بعضکم لبعض

لہ الحزن ضد السرور خود من الحزن

وهو ما غلظ من الارض فکانہ ما غلظ

من الحمم ولا یون الا الماعنی علی المشہور

وقدم الضمیر اشارۃ الی اختصار ضمیرہما بقاء

الحزین وان غیرہم یحزون وامرلا بیان

دوام لانہما بیان انتفا سے الدوام

لہ تقریر فی حمہ ان انفی وان دخل علی نفس

للمصدر یفیل بدوام والا استمرار بحسب المقام

فمن بعد النحل

فمن بعد النحل

فمن بعد النحل





وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ

وہ لوگ جو کفر کیا اور ہماری آیتوں کو کذب قرار دیا

اور جو کفار جو کفر کیا اور ہماری آیتوں کو کذب قرار دیا

أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۳۸﴾

جہنم کے باشندے وہ لوگ جو ہمیشہ وہاں رہیں گے

وہ لوگ جو جہنم میں رہیں گے وہ ہمیشہ وہاں رہیں گے۔

وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ

وہ لوگ جو کفر کیا اور ہماری آیتوں کو کذب قرار دیا

اور جو کفار جو کفر کیا اور ہماری آیتوں کو کذب قرار دیا

أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۳۸﴾

جہنم کے باشندے وہ لوگ جو ہمیشہ وہاں رہیں گے

وہ لوگ جو جہنم میں رہیں گے وہ ہمیشہ وہاں رہیں گے۔

وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ

وہ لوگ جو کفر کیا اور ہماری آیتوں کو کذب قرار دیا

اور جو کفار جو کفر کیا اور ہماری آیتوں کو کذب قرار دیا

أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۳۸﴾

جہنم کے باشندے وہ لوگ جو ہمیشہ وہاں رہیں گے

وہ لوگ جو جہنم میں رہیں گے وہ ہمیشہ وہاں رہیں گے۔

وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ

وہ لوگ جو کفر کیا اور ہماری آیتوں کو کذب قرار دیا

اور جو کفار جو کفر کیا اور ہماری آیتوں کو کذب قرار دیا

مُخْلَدُونَ، جمع خالد مصدر الخلد

یعنی دوام۔ صف

الذین .... موصول

کفرُوا، جز مطلق علیہ صلوٰۃ  
کذبوا بآیاتنا معطوف  
اولئک اصحاب النار .... خبر

م علیٰ فمن تبعہ قسم لہ کائنہ قال  
فمن لم یقتہ -

اولئک، .... مبتدا  
اصحاب النار، ذوالحال، خبر

هم، .... مبتدا  
فہا خالِدُونَ، خبر

یا اولئک، .... مبتدا

اصحاب، مضان

النار، ذوالحال

هم فیہا خالِدُونَ، خبر

کیونکہ وہ ہمیشہ نار پر مشعل سے اور حال  
معنی اضافہ ہے یا لام مقدمہ -

و یا اولئک، مبتدا، اصحاب النار، خبر  
ہم فیہا خالِدُونَ، خبر بعد خبر

و فتنۃ آدم، اس آیت میں حضرت آدم علیہ السلام کے دوبارہ مشرت

ہو نیکا ذکر ہے۔ جب حضرت آدم علیہ السلام نے اپنے حقیقی مالک سے عتاب  
آمیز کلام سنا۔ اور بہشت سے نکل کر زمین پر (سرانڈپ میں) قیام پذیر ہوئے  
تو اپنی لغزش پر سخت نادم ہو کر گریہ و زاری کرنے لگے۔ بتقریری اور شدت غم  
سے کھانے پینے اور آرام لینے کی سُدھ نہ رہی حضرت حوا کی یاد بھول گئے۔  
اور ایک زمانہ تک اسی تباہ حالت میں پھر کئے آخر کار آپ کے عالم یاس و بکی  
کے دردناک آوازوں، شب گیر نالوں، اور سحری سرد آہوں نے رحمت  
الہی کو اپنی طرف متوجہ کیا۔ کہ بذریعہ الہام تانی یافت کی انہیں توفیق عطا  
فرمایا گئی۔ اور بذریعہ درخواست (ربنا ظلمنا انفسنا و ان لم تغفر لنا

وَتَزَكُّمُنَا لَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ) آپ کے جرائم معاف کر دے گئے۔  
 سچ ہے جرائم و معاصی کا معاف کرنا اس تنہا بے مثل سپہ سالار کے بغیر  
 اور کوئی دوسرا نہیں ہے۔ اور وہ بڑا مہربان اور بہت ہی بخشش کرنا والا ہے۔  
 ۲ کتاب علیہ۔ التوبۃ الرجوع۔ توبہ میں چیزوں۔ غم حال اور غل سے  
 مرکب رہنے یعنی مجرم جب اپنے گناہ کے ضرر اور اس کے بُرے اثر پر متعلق ہو جائے  
 اور اس کے ذہن میں اس کی بُرائی کا خیال پوری طرح جم جاتا ہے تو اس یقینی علم  
 سے اس کے دل میں ایک گونہ طیش اور بے قراری پیدا ہو جاتی ہے۔ جس سے  
 آہستہ آہستہ وہ اپنے مافات پر تاسف کرنے لگتا ہے یہ تاسف حالاتِ دل  
 سے ایک حالت ہے جسکو مذمت سے بھی تعبیر کرتے ہیں۔ اس حالت کے  
 تین متعلقات ہیں (ماضی) جس سے مجرم تلافی مافات میں کوشش کرنے  
 لگتا ہے۔ (حال) جس سے عامی ضرر و حرکت کو فوراً چھوڑ دیتا ہے مستقبل  
 جس سے وہ یہ پختہ ارادہ کر لیتا ہے کہ آئندہ ایسا جرم اور ایسی ضرر و حرکت  
 کبھی نہیں کرے گا۔

حضرت ذوالنون مصری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں حقیقت توبہ چھ چیزوں سے  
 مرکب ہے۔ (۱) گناہانِ گزشتہ پر مذمت کرنا (۲) آئندہ کے لئے ترکِ گناہ  
 کا عزمِ ارادہ کر لینا۔ (۳) تلافی مافات میں مشغول ہونا (۴) جس شخص کا  
 نقصان ہوا ہے اس کے حقوق کو پورا کرنا (۵) اس گوشت اور خون کو گلانا جو  
 مالِ حرام سے پیدا ہوا ہے۔ (۶) نفس کو طاعات و ریاضیات شرعیہ کی تلخی  
 چکھانا بقدر حلاوت معصیت (عزیزی)

۳۔ قلنا یا ادم الخیر جلدی پہلے جے اہبطوا الان کی تاکید سے یادوں سے  
 سے یہ امر مقصود بالذات ہیں۔ اولیٰ سے بنی آدم کی باہمی عداوت اور نہایت  
 پریشانی نہ رہنے کا اظہار اور دوسرے سے شرعی مکالیف کی پابندی کا اظہار مقصود  
 ہے۔ - رشاد ہوتا ہے کہ ہم نے آدم و حوا اور اسکی مقدرہ بالقوۃ اولاد سے کہہ دیا کہ  
 اب تم سب جنت سے نکل زمین پر چڑھو اور آمیدہ کے لئے ہماری ہدایت پر  
 چلنے والے البتہ ہمیشہ کے لئے بہشت میں داخل کئے جائیں گے اور انہیں کسی  
 قسم کا ڈک و رو اور سچ نہ ہوگا لیکن ہماری شریعت سے انکار کرنے اور جہاز سے  
 برگزیدہ بندوں کی نافرمانی کرنے والے بہشت سے محروم اور ابد الابد تک  
 روزخ کی دہشت آگ میں جلتے رہیں گے۔ ابن عساکر نے سلمان فارسی سے روایت

۴۔ ابن عساکر حفظ الحدیث علی بن حسین دمشقی شافعی صاحب تصانیف کثیرہ ہیں ابن تاریخ دمشق  
 ان کی بڑی معتبر اور مشہور کتاب ہے۔ محمد بن کوفہ اور حجت سمجھنے میں ۹۹۹ میں پیدا ہوئے بغداد  
 میں علم حاصل کیا۔ آپ کے شیوخ دو ہزار تین سو ۳۱۶ ہیں جن سے انہوں نے حدیث سنی جو ۱۵۰۰ میں  
 انکا انتقال ہوا ہے ۱۲

۵۔ سلمان فارسی ابو عبد اللہ۔ انکو سلمان بن اسلام و سلمان الخیر بھی کہتے ہیں۔ آپ اصفہان کے  
 رہنے والے تھے۔ یہ مشہور ہے کہ آپ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دھی کو دیکھا تھا الغرض آپ  
 بڑے طویل العمر صحابی گذرے ہیں۔ کہتے ہیں کہ آپ کی عمر ڈائی سو برس کی اوپر تھی آپ نے اپنا  
 ملک تلاش علم و طلب حق میں چھوڑا ہے عالموں اور عابدوں کی صحبت آپکو پسند تھی۔ آخر اس  
 تلاش میں آپ نے مدینہ منورہ کی طرف سفر کیا اتفاقاً راستہ میں پکڑے گئے اور غلام بنکر  
 دس بارہ برس تک غلامی کی حالت میں مدینہ منورہ میں رہے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام جنت سے  
اُتارے گئے تو زمیں ہند میں اترے۔

يٰۤاَيُّهَا اِسْرَآئِيْلَ اذْكُرُوا الْغَيْثَ الَّتِي اَنْهَضَكُمْ

اسے فرزدان یعقوب یاد کنید آن نعمت مرا کہ ارزانی و اشہم بر شما  
اے بیٹے یعقوب کے یاد کر نعمت میری کو جو انعام کی بیجے اور تہارے

وَاَوْفُوا بِعَهْدِيْ اَوْفٍ بِعَهْدِكُمْ وَاِيَّايَ

و وفا کنید پیمان مرا تا وفا کنم پیمان شمارا و از من  
اور پورا کرو عہد میرا پورا کرو عہد تہارے کو اور مجھ ہی سے

سے ملے اور آپ کا وعظ سنا تو نوراً مسلمان ہو گئے۔ ان کے مالک نے یہ شرط کی تھی کہ وہ خرداکا  
ایک باغ لگا دیں جس میں تین سو درخت ہوں اور قریب بڑا چھ سو درہم کے سونا ادا کریں تو آزاد ہو جائیں  
انکی اس شرط کے ادا کرنے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت مدد کی کل درخت باغ کے  
انتخاب جنت علیہ السلام نے اپنے مبارک ہاتھ سے نصب کئے اور سب مسلمانوں کو ادا کا حکم  
فرمایا چنانچہ سب نے ملکر سونا بھی ادا کر دیا۔ اور حضرت سلمان کو آزاد کرانیا۔ عبد البر سے  
ایک قول منقول ہے کہ وہ بذکر کی لڑائی میں شریک تھے۔ مگر اس میں سب کا  
اتفاق ہے۔ کہ وہ غزوہ خندق میں شریک تھے۔ بعد اسلام انہوں نے کھجور  
بھی کیا ہے۔ آپ نہایت عابد زائد غلب خیز تھے اپنے ہاتھ سے بوری بنا کرتے  
تھے اور اسی کی محنت کی مزدوری سے کھاتے پیتے تھے اس کے سوا سب جو  
کچھ انہیں ملتا تھا وہ محتاجوں پر صدقہ کر دیتے تھے ۳۳ میں آپ کا انتقال ہوا ہے۔ ۱۳

بقیہ فی اللہ ص ۲۵۰

فَارْهَبُونِ ۝ وَاٰمِنُوْا بِمَا اَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا

بیشتر ڈرو ایمان آریہ با پچھ فزو اور وہ ام باور کنندہ  
اور ایمان لاؤ ساتھ اس چیز کے جو اتاری میں سے چاکر نے والی ہو

لِيَاْمَعَكُمْ وَلَا تَكُوْنُوْا اَوَّلَ كٰفِرِيْهِ ۚ وَلَا

اچھا بٹنا است و مباحثہ تحقین نہ کرو  
اس چیز کو جو ساتھ تمہاری ہے اور مت ہو کافر ساتھ اسکے

تَشْتَرُوْا بِاٰيٰتِيْ ثَمَنًا قَلِيْلًا وَّ اٰيٰتِيْ فَاتَقُوْنَ

متانید عوض آیتہا سے من بہاے اندک را د از من حذر کنید  
مت بولو جسے آیتوں میری کے بول بھوڑا اور مجھ سے پس ڈرو

کرتے ہیں مثل قالت بنو عامر اور یہ  
اولاد ذکر کے لئے خاص ہے لیکن  
اضافت کی حالت میں ذکر و اناف و دو  
پر اطلاق کیا جاتا ہے -

اسرائیل، لقب حضرت یعقوب  
بن اسحاق بن ابراہیم علیہ السلام ام عجمی

بنی اسرائیل (اسے فرزند ان یعقوب - اسے یعقوب  
کے بیٹے)

یا، حرف ندا - بنی اصل بنین جمع ابن  
تشبیہ جمع کسیر سے کیونکہ بنائے  
مغروس میں قائم نہیں اور اسی لئے  
اسکے فعل میں تائید الحاق

اسرائیل، اسم عجمی غیر مغرب یعنی عبد اللہ وصفی اللہ - یہ لفظ عبرانی ہے بمعنی اہل اللہ -  
اور اسرائیل عبد کو کہتے ہیں یا بنی اسرائیل خطاب میں مرد و عورت نام ملحوظ ہیں اگرچہ ابن اولاد ذکر  
پر استعمال ہوتا ہے اور بنی اصل میں بنین سے لہذا بوجہ اناف ساقط ہوا ہے - اور یہ جمع سالم  
نہیں کیونکہ اس کا واحد اصل بنوا اسم ناقص وادری ہے ۲



غیر صرف بنی اسرائیل نسل یعقوب  
علیہ السلام انہیں کو یہودی بھی کہتے ہیں

یا دکنید نعمت ہا سے مرا۔ یاد کرو میرا

احسان۔ یا میری نعمتیں)

اذا کروا، سب اذکر یاد کرنا یا

کرنا مصدر ف۔ من ذکر۔ یاد کرو

ذاکر۔ مذکور۔ اذکر۔ لا تذکر

نعمتی، یا اے متکلم۔ نعمت اللہ

واستلذا اور وہ اشیا جن سے

لذت حاصل ہوتی ہے اور وہ چیز جس سے

انعام کیا جائے اہم جنس و یا شیبہ

بفعل یعنی مفعول

محققین کے نزدیک نعمۃ اس امر کو

کہتے ہیں جس سے عاقبت نیک ہو۔

اضافۃ مفید استغراق و لغتہ لفظ

واحد و معنای جمع ہے۔

ان نعمتوں کے ارزانی و اشم بہ شما

ان نعمتیں یا احسان جو میں نے تم پر کیا

تک ہے۔

النعمت، اے نعمت یہاں ضمیمہ

عائد الی الموصول فخذت حرف الجواز

خذت ضمیمہ۔

النعمت، یا اے الانعام احسان

کرنا مصدر۔

اوفا کنید بعبہ من۔ اور پورا کر دینا

میرا یا عہد و اقرار میرا

عہدی، یا اے متکلم۔ اقرار واجب

الا و اور وہ وعدہ جسکی حفاظت ضروری

سمجھی جائے۔

اوفا کنتم بعبہ شما۔ پورا کرو تم میں تمہارا

عہد وعدہ و اقرار۔

اوفا بعبہ دی اے بالتامل فی الدلائل الدل

علی التوحید یقل او فی دنی مخففا و مستد

بمعنی وقال این قنیت او قنیت بالظہر

و قنیت بہ و او قنیت الکیل لا غیر

اوفا بعبہ دی بالایمان و الطاعة او

بعبہ کہ بحسن الاثابة او اوفا بعبہ دی اے

اوفا بسا عاہد تہوں من الایمان ۱۲

اوف - فعل مجزوم کیونکہ جواب امر ہے

المراد بہ الثواب والمغفرۃ والعہد

یضاف الی المعاهد بالکسر لہا

بالفتح ولعل اولاً اضاف الی

الفاعل وثانیاً الی المفعول فان

اللہ تعالیٰ عہد الیہم بالایمان

و وعدہم بالثواب ادنیٰ کلہما

اضاف الی المفعول اسے اوفوا بما

عاہدتمونی - لوں بما عاہد تکو -

(وازمین بترسید اور مجھ سے ڈرو)

ایایہم ضمیر واحد تم مفعول مضمر

بفعل مجزوف -

فرہبون - ف جزائیہ وجواب

امر مقدر -

اے تنہوا فارہبون - پس اگر

تعقیب زانی مرو ہے تو غرض اس سے

طلب استمرار ہی ہے جمع ارنہ میں

بلا تخلل فاعل اور اگر تعقیب رہی مرو ہے

تو مفاد اس کا طلب ترقی ہے من

رہبتا الی دہبہ علیا تقدیر عبارت ہے

ایایہم ارہبون فارہبون والمعنی ان

کنتم متصفین بالرہبۃ فخصونی

بالرہبۃ وحذف متعلق الرہبۃ

للعومہ اسے ارہبون فی جمیع

ما قالون وتذرون او ارہبون

فی نقص العہد -

ارہبون، اصل ارہبون عابثون

وقایہ ویاسے تکلم - جو حذف ہوئی ہے

عیثہ سے اسلئے کہ وہ فاصلہ ہے -

مساجح الرہب بالضم ویالفتح -

ڈرنا، خوف کرنا خصوصاً وہ ڈر جو

کسی کے ادائے حق میں کوتاہی

اور تقصیر کرنے سے دل میں پیدا ہوتا

ہے مصدر کاف

رہب، یرہب، ارہب، یرہبون

ارہب، لا ترہب

اور ایمان آید بانچہ فرو فرستادہ -

اور ایمان لاؤ اسپر جو بھیجا یا اُتارائیں

اسے امنوا بما انزلت علی محمد ان  
کنتہ توبیدون المبالغۃ فی الایمان  
بالتوراة والا انجیل فامنوا بالقران  
فان الایمان یہ یؤکد الایمان  
بالتوراة والا انجیل ویا امنوا بمحمد  
وبالقران تصدیقا للتوراة والا انجیل  
راور وارندہ یا باور کنندہ است

آں چیز کا کہ پرشما است یا با شماست۔

سچا کرنے والا اس چیز کو جو تمہارے

پاس ہے یا جو تمہاری کتاب میں ہے

صدیق۔ تصدیق کنندہ اسم فاعل

والمعنی بقصد یقہ لہا اللہ نازل

لما لصلہ فعل مقویہ فاموصولہ

یا موصوفہ۔

معکم مع بمعنی نزدیک و ہمراہ

و معنی ما معکم اے مافی کتابکم

اور وہاں شیعہ سختین منکر باں۔ اور

پہلے منکر ساتھ اس کے

اے اول کا قریب من اهل الکتاب

یا اول من تحمدا بالمعروفۃ

لا تكونوا مسیح بنی مجاز اول

افعل بالمعنی لا فعل من لفظہ لان

فماہ وعینہ واو وقد حل استقل

علی انتفاء الفعل لہا ہر کذا

قبل صا اول المعنی تبادل من

وال علی وزن سأل ابدلت

ہمنۃ واو امن غیر قیاس یا اصلہ

اول یا واول علی فعل قلبت ہمنۃ

واو او الو او ہمنۃ فاد غمت

بمعنی رجوع۔

بہ اے بما انزلت وهو القران

او التوراة۔

اور نہ مول نو

اے لا تستبدلوا۔ لا تشتروا

مسیح بنی۔ الاشتراء خرید و فروخت

کرنا۔ مول لینا۔ مصدق۔

اے لا تستبدلوا یا ایات التوراة بیان

نعت محمد بنی سعدیہ وسلم



وقال المظهرى واياى منصوب  
 جعل مقدرا بعد ان يفهم وهذا  
 اللفظ في افادة التخصيص من تقدير  
 المفعول كقولنا جعل تقديره لفظ  
 وانهما الجراية ففهم ان  
 كمنهرا مبين فادى ارضه فارهب  
 اسه ارضه بوقى رهبة بعد رهبة  
 اذ ارضه بوقى في جميع ما تاتون و  
 تذكرون اذ ارضه بوقى في نفس البهائم  
 و- امنوا ... فاعل فاعل  
 ب- جار ما موصوله  
 انزلت . فاعل فاعل  
 لا ضمير محذوف مفعول  
 وامنوا الح عطف تفسيرى لا وفوا  
 وتخصيص بعد لتعظيم فيات  
 الايمان هو العبدية في اوفاء بالعهود

هذه ... احم فاعل  
 ل ... ما موصوله  
 من ... من ... من ...  
 ويا حال ضمير فاعلى امنوا

اس امنوا ما انزلت مصدا  
 وامنوا مصدا قابعا انزلت

و- لا تكفروا ، فاعل فاعل  
 اول كافر ، مضارع اليه خبر  
 به ، جار مجرور متعلق بضمير فاعل  
 اول كافر ، خبر ضمير المتبع بتاويل  
 اول فريق او بتاويل لا تكن كل واحد  
 منك اول كافر به والمراد عموم السلب  
 و- لا تشكروا ، فاعل فاعل  
 باياتى ، جار مجرور متعلق بلفظ  
 ثمتا موصوف بافعال باياتى  
 قليلا ، صفت يا حال

۱- اول كافر ضمير محذوف خبره اور جمع کا اول کافر ہونا محال ہے لہذا اعداد الطرفین میں بتاویل کی ضرورت  
 ہے۔ دکان کافر کو جنس مانا جائے جو لفظ مفرد اور معنی جمع ہے۔ جیسے فوج اور توہم اور یا ضمیر جمع سے  
 مراد کل افرادی کیا جائے تاکہ ہر واحد سے نفی سردلی جائے۔ اسے لا تکن کل واحد منکم اول کافر بنا

وايائي ضمير متصل مفعول  
 اقنوا مخذول .. فعل فاعل  
 ف جزا ئية اقنوا فعل فاعل  
 في .. مفعول  
 اسے ان کنتم محبین التقوی فایای

مخذول  
 فاعل  
 مفعول

فاتقون فاتقونی وهذا مثل فایای  
 فارهبون غیران فی الایة السابقة  
 خطاب لعوام بنی اسرائیل ولهذا فصلت  
 بالهبة التي هي مقدمة التقوی فی  
 الثانية خطأ لعلمهم ولهذا فصلت بالتعوی

الذی هو مکلف الایة ۱۳

ف۔ یا بنی اسرائیل الخ پچھلی آیتوں میں چار نعمتوں کا ذکر ہوا ہے جو  
 عموماً ہر فرد بشر بنی آدم پر شامل ہیں اور ان کی حسان مندی و شکر گزاری ہر ایک  
 شخص پر فرض ہے۔ اب یہاں سے حزب سید قول سفہاء تک بنی اسرائیل  
 کے مختلف حالات کا بیان ہے۔ کہیں ان کی جہالت گمراہی، نا عاقبت اندیشی  
 کا تذکرہ ہے۔ کہیں صداقت اسلام اور اس کی حقیقت کے پر زور دلائل سے  
 انکے فاسد خیالات کا بھتان کیا ہے۔ کہیں انکو انکے برے اعمال اور گزشتہ  
 واقعات کی یاد دلانی ہے لغمار مخصوصہ اذ نجینکم من ال فرعون۔ اذ  
 فرقنا بکم البحر۔ وبعثناکم من بعد موتکم۔ وطللنا علیکم الغمام  
 انزلنا علیکم المن والسلوی۔ وعفونا عنکم۔ نغفرکم خطیئکم وابتینا  
 موسیٰ الکتب۔ فانفجرت منه اثنتا عشرة عینا۔ حرکات مذمومہ بنی اسرائیل  
 سمعنا وعصینا۔ واتخذتم العجل۔ قولہم ربنا اللہ۔ وبذل الذین ظلموا  
 لن نصبر۔ یعرفون الکلم۔ تو کینتم بعد ذلک۔ وقتست قلوبکم  
 وکفرتم بایات اللہ۔ وقتلہم الانبیاء۔ تاج اعمال ضربت علیہم  
 الذلۃ وبأد بغضب من اللہ۔ ویعطوا الجزیۃ۔ واقتلوا انفسکم



دکونوا قرۃ۔ وانزلنا علیہم درجاً۔ واخذلکم الصاعقۃ۔ وجعلنا قلوبہم قاسیۃ۔  
رحمنا علیہم طبیان ما احلنت لہم۔

یا بنی اسرائیل۔ اسے فرزدان یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم میرے احسانات  
اور ان نعمتوں کا شکریہ بجا لاؤ جو تمہارے آباء و اجداد پر وقتاً فوقتاً کیلگی ہیں کیونکہ  
تم انہیں کی اولاد سے ہو۔ اور یہ انہیں انعامات کا اثر ہے کہ اب تک تمہیں  
توہمی عزت ملے حکومت علمی فخر کا اعزاز حاصل ہے اور ان وعدوں اور قراروں  
کی تعمیل کرو جو تمہارے اسلاف سے لیے گئے ہیں اور جن کے وہ خود دیا بن  
تھے مثلاً توحید۔ عبادت مخصوصہ۔ پابندی احکام مشروعہ اور خصوصاً اس عہد کو  
پورا کرو جو پیغمبر آخر الزماں کی نسبت تم سے توراہ مقدس میں لیا گیا ہے۔ کہ جب  
ان کا زمانہ آئے۔ تم بکواسکی اطاعت کرنی چاہیے۔ اسے بنی اسرائیل جان  
بو جھکر حق پوشی نہ کرو ورنہ دوسرے جاہل لوگ تمہاری دیکھا دیکھی اتباع حق سے  
باز۔ ہجائیں گے۔ توراہ مقدس کو صریح آیات کو بذریعہ تاویل مشکوک کر دینے  
سے (جیسے تمہاری عام عادت ہے) عوام الناس ششہ میں پڑ جاتے  
ہیں۔ بلکہ تمہاری شان کے لائق تو یہ ہے۔ کہ اس منزل کتاب (قرآن مجید)  
پر سب سے پہلے ایمان لاتے کیونکہ یہ کتاب انہیں پہلی کتابوں کے  
اصول کی تائید کرتی ہے۔ اور یہ اسلیے کہا گیا ہے۔ کہ حضرت یعقوب علیہ السلام  
سے حضرت عیسیٰ علیہما السلام تک صرف بنی اسرائیل میں قریب چار ہزار  
کے پیغمبر مختلف منبروں اور حالتوں میں گزرے بعض بادشاہ ہوئے  
ہیں۔ مثل حضرت داؤد و حضرت سلیمان اور بعض علماء مثل حضرت زکریا و

بھیجی اور بعض وزراء ملکات مثل حضرت یوسف و موسیٰ اور بعض زاہد مثل  
حضرت یونس وغیرہم علیہم السلام اجمعین جس سے بنی اسرائیل پر یہ امر واضح  
ہو کہ نبوت کے لوازم سے کوئی خاص صورت یا حالت نہیں اور یہ لوگ  
زبور۔ توراۃ۔ انجیل وغیرہ صحائف کے مصنفین اور مطالب (توحید عبادت  
کبار سے احتراض خداوند کی ذات و صفات کا بیان۔ جنت و دوزخ کا ذکر و ذکر  
وعید کو اظہار) سے بھی خوب واقف ہیں۔ لہذا سب سے پہلے بنی اسرائیل  
کو اس کتاب کی طرف راغب ہونا چاہیے تھا مگر اسکے خلاف جب انہوں نے  
توراۃ مقدس کی تحریف و تاویل کرنی شروع کر دی تو نبیہا انہیں کہا گیا کہ اسے  
نبی اسرائیل میری کتاب کو تاویل اور تحریف سے نہ بدلو دنیاوی طمع اور توقع  
امید پر ایمان کو ہاتھ سے نہ دو۔ اور اگر تم اس وعدہ کو پورا کرینگے اور میرے  
دل سے شرعی احکام کی تعمیل میں مشغول ہو گئے تو ہم بھی اپنا وعدہ وفا کرینگے  
یعنی معافی گناہ۔ عزت و حرمت دارین نصرت و امداد۔ انعام نعمائے جنت  
وغیرہ وغیرہ اور یاد رہے کہ تم ہماری قدرت کے احاطہ سے ابرگز تجاویز نہیں  
کر سکتے۔ اس لیے تم کو مجھ ہی سے ڈرنا چاہیے۔

۷۔ بعض مفسرین نے لکھا ہے کہ اگرچہ بنی اسرائیل کے خطاب میں ان کے  
تمام قبائل شامل ہیں مگر اصل مخاطب اسکے یہود کے دو قبیلے بنی نضیر و بنی قریظ  
ہیں یعنی علیہ السلام جب تک مکہ میں رہے وہاں صرف مشرکین آپ کے  
مقابل تھے اس لیے کہ اہل کتاب کا کوئی گروہ مکہ میں آباد نہ تھا۔ مگر جب آنجناب  
مدینہ منورہ میں تشریف فرما ہوئے اور مدینہ کے بت پرست سب مسلمان

ہو گئے تو یہود کو جو اطراف مدینہ میں آباد تھے حسد پیدا ہوا۔ خصوصاً بنی نضیر  
 و قریظہ آں سرد گائنات اور تمام مسلمانوں کے سخت دشمن ہو گئے۔  
 ایک مرتبہ جناب سرد گائنات کسی ضرورت سے مدینہ صحبہ انکے شہر پہنچے  
 گئے تھے اور جناب ایک دیوار کے سایہ میں تشریف رکھتے تھے کہ یہودی  
 آپس میں کچھ مشورت کی وہ کچھ ایذا پہنچانے کی فکر ہی میں تھے کہ وحی  
 آپ کو اسکی اطلاع ہوئی اور آنجناب وہاں سے اٹھ گئے چند روز بعد آپ نے  
 بارادۂ جہاد ان پر چڑھائی کی اور انہیں محصور کر لیا چھ دن تک ان کا محاصرہ  
 رہا آخر انہوں نے یہ التجا کی کہ ہمیں امن دیا جائے ہم یہاں سے جلا وطن  
 ہو جاتے ہیں چنانچہ دس دن کی مہلت انکو دی گئی۔ مگر بعد میں وہ بعض منافقوں  
 کے بہکانے سے پھر باغی ہو گئے جس سے آنجناب نے دوبارہ ان پر  
 چڑھائی کی وہ لوگ عبداللہ بن ابی وغیرہ منافقوں کی امداد کے منتظر تھے  
 مگر جب انہیں کچھ مدد نہ ملی تو مجبور ہو کر مطیع ہو گئے۔ انکے لئے یہ حکم ہوا کہ  
 اسی وقت نکل جائیں اور جتنا سبب لیجا سکیں لیجائیں۔ آخر کار انہوں نے  
 اپنے ہاتھوں سے مگردکو ویران کیا درخت کاٹ ڈالے۔ اور پھر  
 کچھ لوگ خیبر اور کچھ شام کی طرف چلے گئے۔ یہ واقعہ بیع الاول  
 میں ہوا ہے۔ ایسے ہی دوسرے قبیلہ بنی قریظہ وغیرہ خندق میں کفار قریش  
 کے ساتھ شریک ہو کر مسلمانوں کے مقابلہ میں آئے تھے اور شہر مدینہ  
 میں جو مسلمانوں کے بال بچے باقی تھے انکو بھی انہوں نے ایذا پہنچانی  
 چاہی تھی۔ لہذا جب آں جناب غزوہ خندق سے فارغ ہوئے اسی روز



۳۱- وَتَفْصِيلُ عَهْدٍ هُوَ مَذْكُورٌ فِي الْمَائِدَةِ حَيْثُ قَالَ وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا هِمًّا اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا ۱۲

وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ

و غلط مینید راست را با نادرست و پنهان مینید راست را دشمن  
اورست طاؤس بیج کو ساتھ جھوٹ کے اورست چھپاؤ حق کو اور کٹر

تَعْلَمُونَ ۳۲ وَاقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا

درست و بر پا دارید نماز را و بیدید زکوٰۃ را و نماز گزارید  
جانستے ہو اور قائم کرو نماز کو اور دوز کوٰ اور رکوع کرو

مَعَ الرُّكَّعِينَ ۳۳ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ

و نماز گزارندگان آئیے سے فرمائید مردمان را بہ نیکو کاری و فراموش مینید  
ساتھ رکوع کرنے والوں کے کیا حکم کرتے ہو لوگوں کو نیک کام کا اور بھول جاتے ہو

أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۳۴

خویشتر را دشمن میخوانید کتاب یعنی توبیت آیا نمی فہمید  
جانوں اپنی کو اور تم پڑھتے ہو کتاب کیا پس نہیں سمجھتے ہو

دل میں یہ خیال پیدا ہو گیا کہ میں نے بہت بڑا گناہ کیا ہے۔ اسلئے وہ حضرت کی خدمت میں نہ آئے اور وہیں ایک ستون سے اپنے آپ کو نہایت کس کر باندھ دیا اور عبد کریہ جب تک توبہ قبول نہ ہو گی یہی حالت میں رہو نگا چھ دن تک وہ اسی طرح بند ہے رہے نماز اور ضروری حوائج کے وقت کہول دئے جاتے تھے ضعف سے اور زاری کرتے کرتے ان کی حالت نازک ہو گئی اور قریب المرگ ہو گئے تمام صحابہ کو ان پر رحم آتا تھا اور خداوند نے ان کی سچی مذمت پر توبہ قبول فرمائی اور خود سرور کائنات ان کی درجت

وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ

و در تبلیغ بشکایتی از ساز و برگ آئینه نماز و شور است

اور نماز کے ساتھ صبر کے اور نماز کے اور شکیہ و اہل بیت علیہ السلام کے

الْأَعْمَى الْخَشِيعِينَ ۖ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ أَنْفُسَهُمْ

مگر بر فرد تنی گشت دکان آنگاه میدانند که ایشان

مگر او پر قابضی کرنے والوں کے وہ ہوگ کہ جانتے ہیں

مَنْ لَمْ يَرْحَمْ وَأَنْفَعُ الْبَشَرِ (٢٧)

ماقات خواهند کرد و باینکه در خیش و آنکه ایشان بسوی دست ما خواهند گشت

طبیہ واسے جس پر درد لگایا ہے سے اور یہ کہ درد طرف اس کے پکھر جانے واسے ہیں

فیک وک۔ ف۔ فیس، فیس

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، صَلْبُوش، إِلَيْسَ، رَأْسُكَيْسَ

الحق. ال عهدی مرویست محمدی

عليه وسلم حق، امر مطابق واقع

وعدل و راستی۔

باب المعنى استغاثت والصاق وسبب

اے لاتیبسویہ بسبب الشبهات۔

الباطل - ال عہدی، اے

التحقيقات والناويزات المختصة

والمعنى لا تخلط الحق بالباطل

و خلطه کم کنید بخمن ناست بنماحق ساود

نہ ملاؤ بیچ جھوٹ کے ساتھ

اسے لا تخلطوا الحق اسے نفی

محمد مصطفیٰ اللہ علیہ وسلم بالباطل اے

بِالَّذِي تَكْتَبُونَ بَلِيدٍ يَكْمُرُ مِنَ التَّغْيِيرِ -

لَا تَلْبِسُوا صِرَاحَ نَبِيِّ النَّبِيِّ

وَالْبَيْسُ، وَاللُّبْسَةُ، وَالْإِلْتِبَاسُ

وَالْبُيُوتَةُ، وَالْبُيُوتَةُ -

شعبہ و تجدید کی عدم وضوح

کریا پچھنا۔ خط خط کرنا۔



بالباطل الذي اخترعتموه وكنتموه  
اولا تمجوا ذلك ملتبسا مشبهين بغير

واغنیو لا ینزکہ الناس

حضرت ابو شہید حق را - اور نہ چھپاؤ سچ کو -

وَلَا تَكْتُمُوا، اے لا تکتو سچ

نہی مصدر کتمان -

يَقَالُ كَلِمَتَا كَيْتَمًا وَكَيْتَمًا وَنَسَمًا

وَأَلْتَمَسَ الشَّيْءَ خَفَاءً (جديد)

اسكو) وكنتموا وكنتمما الانا وبعينى

مسك اللبن او الشرب (يعني)

برتن خالی کرنے کے بعد جو اس میں

دودھ وغیرہ کا ایشیہ حیدر نگر کے پانی

(۱۰)

از حال آنکه شما میدانید یا وید و دانسته

اور تم جانتے ہو۔ یا جان بوجھ کر

اسے تقامون ما فی اضلال الحق

ضرر عظیم و العائد علیہ کو فی یوم

والمراد لا يكن منكم ليس الحق على من سمع

کہا کہ اضمہ ران کی ضرورت نہیں بلکہ چلنے سے

القيامة - ويا انكم تعلمون انه

الحق لا يجوز كتمانها او تعلقون انكم

لابسون کا نمونہ اور مقصود و تفسیر

نبی سے ساتھ علم کے زیادتی تقبیح

ہے کیونکہ ایسے اور پر قدم کرنا۔

مطلقاً قبیح ہے اور ذمی علم سے

کیونکر متوقع ہو سکتا ہے۔

یاد و یاد دید نماز را - اور قایم کرو نماز

(۱)

اے اقیما صلوٰۃ المسلمین

اقیمواصل اصل اقومواصل

الاقامة - صف

الصلوة ، واما عباوت مخصوصه

تکتموا۔ مجزوم ہے اور اس کا عطف تلبسوا

پر ہے اور ممکن ہے کہ اضمہ داران کی وجہ سے

منسوب ہو اور ادا یعنی جمع وضع ہے اسے

لا يجمعوا بين الحق والباطل وكتمان الحق

وكتمان الحق واخفاءة عين لرسمه

انفیس و اوہنی مع اور اس او کو دو جمع و وار

توبہ پسند رکاوٹ را۔ اور دو رکعت کو۔

انما قال الله تعالى اتقوا صبح۔ الزکوة، الطهارة و

انما قال الله تعالى اتقوا صبح۔ الزکوة، الطهارة و

انما قال الله تعالى اتقوا صبح۔ الزکوة، الطهارة و

انما قال الله تعالى اتقوا صبح۔ الزکوة، الطهارة و

انما قال الله تعالى اتقوا صبح۔ الزکوة، الطهارة و

انما قال الله تعالى اتقوا صبح۔ الزکوة، الطهارة و

انما قال الله تعالى اتقوا صبح۔ الزکوة، الطهارة و

انما قال الله تعالى اتقوا صبح۔ الزکوة، الطهارة و

انما قال الله تعالى اتقوا صبح۔ الزکوة، الطهارة و

انما قال الله تعالى اتقوا صبح۔ الزکوة، الطهارة و

انما قال الله تعالى اتقوا صبح۔ الزکوة، الطهارة و

انما قال الله تعالى اتقوا صبح۔ الزکوة، الطهارة و

انما قال الله تعالى اتقوا صبح۔ الزکوة، الطهارة و

انما قال الله تعالى اتقوا صبح۔ الزکوة، الطهارة و

انما قال الله تعالى اتقوا صبح۔ الزکوة، الطهارة و

انما قال الله تعالى اتقوا صبح۔ الزکوة، الطهارة و

انما قال الله تعالى اتقوا صبح۔ الزکوة، الطهارة و

انما قال الله تعالى اتقوا صبح۔ الزکوة، الطهارة و

وعلى الصلاة والسلام صلوا

الجماعة يفضل صلاة الفذ سبع

وعشرين درجة متفق عليه (منا)

ارکوعوا، صبح۔ الزکوة، الطهارة و

ارکوعوا، صبح۔ الزکوة، الطهارة و

ارکوعوا، صبح۔ الزکوة، الطهارة و

ارکوعوا، صبح۔ الزکوة، الطهارة و

ارکوعوا، صبح۔ الزکوة، الطهارة و

ارکوعوا، صبح۔ الزکوة، الطهارة و

ارکوعوا، صبح۔ الزکوة، الطهارة و

ارکوعوا، صبح۔ الزکوة، الطهارة و

ارکوعوا، صبح۔ الزکوة، الطهارة و

ارکوعوا، صبح۔ الزکوة، الطهارة و

ارکوعوا، صبح۔ الزکوة، الطهارة و

ارکوعوا، صبح۔ الزکوة، الطهارة و

ارکوعوا، صبح۔ الزکوة، الطهارة و

ارکوعوا، صبح۔ الزکوة، الطهارة و

ارکوعوا، صبح۔ الزکوة، الطهارة و

ارکوعوا، صبح۔ الزکوة، الطهارة و

ارکوعوا، صبح۔ الزکوة، الطهارة و

وَيُولِىٰ سُلَامًا وَّيَعْنِ صَدَقَ وَتَقْوَىٰ أَخَذَ  
بِئْسَ الْيَقِينُ يَعْنِى اَصْحَرُ اسے وسیع۔

اور فراموش میکنید نویشتن را یا نفسا  
ان خود را۔ اور بھولے جاتے ہو اپنی جان کو

تَنْسَوْنَ، بھولتے ہو۔ ترک کرتے ہو۔  
مَنْ تَنْسَوْنَ مَضَى النَّسْوُ

وَالنَّسْيَانُ۔ النِّسْيَانُ کرنا بھول جانا۔

ويعنى ترك اور حقیقت میں نسیان  
اُس صورت حاصل کے زوال کو کہتے

ہیں جو قوتِ مدد کہ اور حافظہ میں محفوظ  
ہوتی ہے۔

يَقَالُ نَسِيَ، نَسِيًّا، وَلِنَسْيَانًا، و  
لِنَسْيَانَةٍ، وَنَسْوَةً، وَنَدْحَفَةً،

النَّفْسُ، جمع نفس ذات شخص دو جو  
کم ضمیر، مجرور راجع بہ بنی اسرائیل۔

وہ (دشمن) بخوانید کتاب را۔ حالانکہ تم  
پڑھتے ہو کتاب کو)

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ تَارِكُونَ  
الَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ تَارِكُونَ  
(خطاب)

تَتْلُونَ، پڑھتے ہو اور پڑھتے ہو  
تَمَّ مَضَى التَّلَاوَةِ كِتَابٌ پڑھنا

مصدر ف ر ض ناقص۔ تَلَى، يَتْلُو  
تَالٍ، مَتْلُوًّا۔ اُنْتُلُّ، لَا تَتْلُ،

الْكِتَابُ اسے التوراة والا انجیل  
و معنی الآیۃ انتم تتلون الکتاب

فیه لغت محمد و صفۃ صلی اللہ علیہ  
والہ وسلم و فیہ و عید علی العناد

و المخالفة الحق  
کتاب، مصدر مثل خطاب یا اسم

مثل لباس یا صفت بمعنی مکتوب مراد  
عبارت منظومہ مکتوبہ

نَسِيَ، پس چارو را کار فرما میدہ یا آمانے  
نَسِيَ، نہیں۔ کیلئے نہیں سوچتے۔ یا پس

کیا نہیں سمجھتے۔  
اے ہمزہ استفہام تو بخنی

ف، لا تَعْقِلُونَ، مَضَى مَضَى  
العقل والمعقول خرو سندن

واقف کار ہونا۔ سمجھ بوجھ پیدا کرنا۔

اصل میں عقل کے معنی روک رکاوٹ اور قید کے ہیں، قوت مدرکہ کو بھی اسی مناسبت سے عقل کہتے ہیں کہ وہ انسان کو ہدایتوں سے منع کرتی ہے۔ مصدر عقل، یعقل، عاقل، معقول، اعقل، لا تعقل (دیاری بخوارید۔ اور مدعا نکو۔ قوت کیزو۔)

استعینوا، اصل استعینوا۔

استعینوا

استعینوا

صح امر (پیشگیائی کروں و نماز گزاروں سخت سہارنے اور ناز کے ساتھ) ب، یعنی استعانت و تلمیذ

الصَّابِرِ، ال جنسی جنس نفس لہ سے، اور ترک شہوت بطن و فرج اور ہر امر جس سے کدورت و نیا نہ بنے ہو سکتی ہیں۔ دیا عہدی و مرد صوم شرعی دیا طاقت شرعیہ اصطلاحاً تکالیف و مصائب میں تحمل کرنے اور نفس کو شہوات و معاصی سے روکنے طاعات الہیہ پر مجبور کرنے کو کہتے ہیں الصلوات، ال جنسی و مرد و متعلق شغل بزرگ اور دیا عہدی و مرد و صلوات مسلمین (والبنت نماز گزاروں گراںست۔ اور البنت) (وہ وہ بھاری ہے) ان حرف موکد مضمون جملہ۔ یا ضمیر راجع

۱۵ والصلوة قبل الواجب یعنی اسے استعینوا بالصبر علی الصلوات کم فی قوله تعالیٰ واول اہلک بالصلاة واصطبر علیہا ۱۲ ۱۵ یا ضمیر۔ احمد غائب صبر اور صلوٰۃ و چیزوں کے ذکر کے بعد وہ منہا درجوتا ہے تو ضمیر کشید (صما) لائی جاتی ہے۔ لیکن عرب کی عادت ہے کہ جب وہ مذکر اور مؤنث ذکر کرتے ہیں اور پھر بندہ ضمیر ان کی طرف عود کرتے ہیں تو صرف ضمیر مؤنث لاتے ہیں۔ قال اللہ تعالیٰ الذین یکمنون الذہب والفضة ولا ینفقونہا فی سبیل اللہ۔ اور یا صلوٰۃ کو بندہ ضمیر خاص کرنا اس غرض سے ہے کہ وہ صبر کی جامع ہو و ضاوی

بصوتہ۔

راہ بت تاکید بمعنی البتہ وضرور۔

کبیرۃ شمسیت شمس یعنی شارق وگرن

الکبر خورشوع کشکان رسوا کے اوپر

خشوع کرنے والوں کے

الا استندے منقطع ہو کبیرۃ علی

کل احد الاعلیٰ الخاشعین۔

علیٰ بمعنی استغفار

الخاشعین، حقیقی مالک کے سامنے

اپنی عاجزی اور حقارت ظاہر کرنے والے

جمع خاشع الخشوع ظاہری اعضا و جوارح

میں خاشع ہونے والے

سے عاجزی و فروتنی کو اظہار کرنا اصل میں

ذہبی آواز اور نیچی نظر کر لینے کو خشوع

کہتے ہیں۔ قال المظہری الخشوع

السکون وهو فی الصوت والبصر

قال اللہ تعالیٰ خشعت الاصوات

المرحمن وقال خاشعۃ البصار هم

والخشوع للین والانقیاد ولذلک یقال

الخشوع بالجوارح والخشوع بالقلب المراد

المؤمنین المساکین اطاعة الله الخاشع

المؤمنین المساکین اطاعة الله الخاشع

المؤمنین المساکین اطاعة الله الخاشع

المؤمنین المساکین اطاعة الله الخاشع

المؤمنین المساکین اطاعة الله الخاشع

المؤمنین المساکین اطاعة الله الخاشع

المؤمنین المساکین اطاعة الله الخاشع

المؤمنین المساکین اطاعة الله الخاشع

المؤمنین المساکین اطاعة الله الخاشع

المؤمنین المساکین اطاعة الله الخاشع

المؤمنین المساکین اطاعة الله الخاشع

المؤمنین المساکین اطاعة الله الخاشع

المؤمنین المساکین اطاعة الله الخاشع

المؤمنین المساکین اطاعة الله الخاشع

المؤمنین المساکین اطاعة الله الخاشع

ہونا و وصول احمد الجسمین بالآخر  
یقال لقی هذا ذالک اذا ما سہ  
وا تھمل۔ اس جگہ تقارک کے  
معنی میں ہے۔

گمان رکھنا مصدر ضی  
ظَنُّ - يَظُنُّ - ظَنًّا مَظْنُونٌ -  
أُظُنُّ - زَظُنُّنٌ ،  
قَالَ الْمُظْمَرُ فِي وَفِي إِيرَادَ لَفْظِ

الظن دون العالم والیقین اشعاع  
بان من کان غالب ظنہ اسہ  
ملاقی الیہ وان اللہ تعالیٰ مجاز  
علی اعمالہ فالعقل الصحیح عھو  
لھو فقا ولا ضرا غیرہ۔

الظن دون العالم والیقین اشعاع  
بان من کان غالب ظنہ اسہ  
ملاقی الیہ وان اللہ تعالیٰ مجاز  
علی اعمالہ فالعقل الصحیح عھو  
لھو فقا ولا ضرا غیرہ۔

رَاجِعُونَ - جمع راجع بمعنی  
یقال - رَجَع - رَجُوعًا وَمَرْجَعًا  
مَرْجَعَةً وَرَجَعِي وَرَجَعَانًا - الف  
اور پس ہوا لوٹا۔

مخالفة الضرر - الا ترى ان من  
کان غالب ظنہ ان ماء القدح  
مسموم فهو یصبر علی مشقة  
ولا یشرب من ذلک الماء ولا یتجرعہ

و لا تلبسوا - فعل فاعل  
الحق مفعول -  
یا الباطل - ظرف لغو -  
ولا تکتوا - الحق { جملہ فعلیہ مفعول  
سہ جملہ نہیں پر اور یہ موضع حال میں ہے  
اسے کا تین الحق حال لازمہ ہے اور

کہ ایشاں رسد گانہ بلا قات  
پروردگار خود - و یا ملاقات خواہند  
کردہ پروردگار خود - کہ وہ ملنے  
والے میں اپنے مالک سے  
صلا قوا - اصل ملاقیون جمع ملاقی  
اسم فاعل النقاء جہم مقابل ہونا - روبرو



تفصیہ تفسیر سے مثل نہ پڑھنا  
وہو اندک۔

و انتم ..... بتدا  
تعلون، حمد فعلیہ تاویل مفرغہ  
اے تعلو نہ بخزمتہ عاید۔

و اقيموا الصلوة، حمد فعلیہ  
و اتوا الزکوة، حمد فعلیہ  
و اذکوا مع الذکین، حمد فعلیہ  
اتامرون، نفس بافاعل  
الناس، ..... مفعول  
بالبر، جہ مجرور ظرف۔ نعم

و تمشون، فعل بان عارفہ  
الفسدکم، مضارع مفعول  
و انتم ..... بتدا  
تتلون الكتاب، حمد فعلیہ  
و یا اذکر، الحمد اسمیہ حال ہے۔  
فاعل تامرون سے۔

اذلا تعقلون، حمد فعلیہ مقرر اول  
جد استیثا فیہ اے لا تعقلون فیہ

صنیعکم اذلا عقل لکر بمعکم  
عما تعلمون سو خاتمہ۔

و استعینوا، فعل بان فعل  
بالصبر و الصلوة، ظرف  
وامہا الکبیرة الحسنة،

و ان مشیہ فعل شہ تمیز  
ل، حرف تاکید  
کبیرة، صفت مشیہ  
متعلق کبیرہ  
الا علی الخاشعین، کبیرہ کبیرہ  
سے منصوب الخاشعین۔

الذین، ..... موصول  
یظنون، فعل من الظن  
اکھروا قوارینکم، مفعول  
ان مشیہ فعل لکم  
ملا قوارینکم، مضارع  
رکبہ، مضارع لہ۔

و ان مشیہ فعل شہ تمیز  
الیہ، متعلق راجعون خبر  
معلق

**ف۔** ولا تلبسوا الخ یہ آیت عیسائیوں کے زجر و تنبیہ میں ہے اور بالیقین ہر ایک صاحب علم جس میں اس قسم کے صفات پائی جائیں۔ حکم آیت میں داخل ہے کہ اسے اجبار یہ ہو جب تم جانتے ہیں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم تمام مخلوق کی طرف پیغمبر بنا کر بھیجا گیا ہے اور یہ وہی پیغمبر ہے جس کا وعدہ دیا گیا ہے اور تمہاری کتابوں میں جب کو تم راست ان پڑھا کرتے ہیں اُس کا نام اور اس کے اوصاف مذکور ہیں تو کیسے ڈر یا نفسانی عورت کے خیال سے اغوائے جہالت کے لئے تورات مقدس و انجیل منظم کی اُن آیات کو جو اس کتاب یعنی قرآن مجید کے منزل ہونے اور اس پیغمبر آخر الزماں کی صداقت ثبوت پر واضح دلائل میں باطل اور لا طائل تاویلات سے نہ بدلو۔ اور نہ امر حق کو چھپاؤ۔ علمائے یہود کی اور علمائے نصاریٰ کی یہ عام عادت تھی کہ جب کوئی شخص تورات و انجیل مقدس کے اُن آیات میں (جن میں پیغمبر آخر الزماں کی نسبت بشارت دی گئی ہے) غور و فکر کرنے سے آپ کے صدق نبوت کو ترجیح دیتا۔ تو یہ لوگ اُن دلائل میں مجادل ہو کر وجہ دلاست کو مقابلین پر مشوش اور مشکوک کر دیتے اور جاہلوں پر کھینچتے اُن مخصوص کو ظاہر نہ کرتے لہذا زجراً ارشاد ہوتا ہے کہ اے یہود جان بوجہ کہ امر حق کو نہ چھپاؤ اور نہ اسے مشکوک کرو تم جانتے ہیں کہ قیامت کے دن اس عام گمراہی خلق کا وبال تمہاری گردن پر عائد ہوگا۔ چند روزانہ امید ریاست میں دائمی امراض دائمی عذاب اور ابدی رنج نہ اختیار کرو۔ بلکہ یہی مناسب ہے کہ ہماری منسزل کتاب پر ایمان لاؤ اور اس کے احکام کی پوری پوری تعمیل کرو۔ اسلامی تعلیم کے موافق بجا آداب و سنن و مستحبات نماز کو باجماعت ادا کرو اپنے خیمے مالوں اور جانوں کو

اداسے زکوٰۃ شرعیہ سے پاک وصاف بناؤ۔ ۱۲

**ف۔** **وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ**۔ کیونکہ صبر انسان کو تکالیف اور مصائب کی برداشت کا تحمل بنا دیتا ہے اور صلوٰۃ اشغال ماسوئی اللہ سے مانع ہو کر اسے خداوند عالم اور حقیقی معبود کی طرف متوجہ کر دیتی ہے۔ اسکے ذریعہ خوشحمت اور سرکش نفس نرم اور متواضع ہو جاتا ہے اور اسے تلاوت کلام اللہ کا شوق اور اسکے مندرجہ احکامات و عہد و وعید و واعظ و آداب جمہد کی پابندی اور ان کی تحصیل کا خیال پیدا ہوتا ہے اور آہستہ آہستہ عالم اسباب سے ہٹ کر خالق اسباب کی طرف اسکی رغبت بڑھنے لگتی ہے بالآخر عالم غیب کے جذبات قدسیہ نہایت زور سے اسے اپنی طرف یکھینچ لیتے ہیں۔ اور اپنی استعداد کے موافق روحانی مکاشفات سے مستفیض ہونے لگ جاتا ہے آیۃ الابد کر اللہ تَطْمُنُ الْقُلُوب اسی معنی کی تائید کرتی ہے۔

جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی یہ دائمی عادت تھی کہ جب آپ کو کسی طرح کی کوئی تشویش لاحق حال ہوتی تو آپ نوافل میں مشغول ہو جاتے مگر جن لوگوں کو اسلام سے سرور کا نہیں اور جو کہ احکام الہیہ کی پابندی کو منور ہی نہیں سمجھتے انکے لئے نماز مفروضہ ہی کا پڑھنا ایک الجاری مصیبت ہے وہ نوافل میں کیونکر مشغول ہو سکتے ہیں اور جہت نماز باعث تسلی خاطر نکلیں ہے۔ اسی طرح صبر بھی ایک ایسی خصلت ہے کہ جو شخص اسکو اختیار کر لیتا ہے۔ بڑے بڑے مصائب اس پر آسان ہو جاتے ہیں اور پسے درپسے، بھجوں کا مقابلہ نہایت آسانی سے کر سکتا ہے۔

يٰۤاَيُّهَا اِسْرٰٓئِيْلُ اذْكُرْ وَانْعَمْتِ الَّتِيۤ اَنْعَمْتُ

اے فرزندان یعقوب یا اسرائیل! یاد رکھو کہ ان نعمت مرا کہ ارزانی داشتہ

اے بنی اسرائیل! یاد رکھو کہ میں نے تم پر کیا نعمت مرا کہ ارزانی داشتہ

عَلَيْكُمْ وَاِنِّیۡ فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعٰلَمِیْنَ ۝۵۰ وَالْقَوٰیٓمَ

ام پر شما را آنکہ فضل دادم شما را بر تمام عالمین ۵۰ و قیام

اور پائیدار اے اور یہ کہ میں نے بزرگی دی تم کو اوپر عالموں کے اور قیام داس دن سے

لَاۤ اَجْزِیۡ نَفْسٌ مِّنۡ نَّفْسٍ شَیْءًا وَّلَا یُقْبَلُ مِنْهَا

کو نہ کفایت کند هیچ کس از کس جز سے را و نہ یفیت نشود از ہیکس

کو نہ کفایت کرے گا کوئی ہی کسی جی سے کہے اور نہ قبول کیا دے گی اس سے

شَفَاعَةٌ وَّلَا یُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَّلَا هُمْ یُنصَرُونَ ۝۵۱

شفاعت اگر نہشت نہ شود از ہیکس عمن و نہ ایشان یاری دادہ شوند

سفااض اور نہ لیا جاوے گا اس سے بدلہ اور نہ مدد دے جاوین گے

نعمتی فاطیعوئی الخوف من لّو حق

عقابی اس پوری جہ کی تعریف اور

تشریح اوپر لکھی گئی ہے۔

ابریستیک من برگزیدم شمارا۔

اور تحقیق کہ میں نے تم کو برگزیدہ کیا یا برگزیدہ

لے فضلت اباؤکم ببارتخ علیہم

من النبوة والکتاب وغیر ذلک۔

یا بنی اسرائیل الذکر والنعمتی

التي انعمت علیکم۔

(اے بنی اسرائیل! یاد رکھو نعمت مرا)

مرا۔ اے نعمت مرا کہ ارزانی داشتہ

بر شما۔ اے فرزندان یعقوب یا دکر

میرا احسان وہ جو میں نے تم پر کیا ہے

اے ان لو طیعوئی لاجل سوابق

والله سبحانه وتعالى يعلم  
فضل انفسهم فقال واني فضلتكم  
واشبه هذا المسلمين فضل نفساً

قل بفضل الله وبرحمته

فضلت ما ضل الضمير

بنار دوسروں پر برائی دینا۔ مصد

تفعیل۔ فضل۔ یفضل۔ مفضل

فضل۔ لا تفضل۔

برجہ عالمیا۔ یا برجہ جہانیاں تمام عالموں پر

جہاں والوں پر

العالمین، ال عوض مضارع

اے اے زمانہ کہ عالم اجناس زمین

یا عام مخلوقات۔

(و عذر کنید از روزے کہ بر ندارد و یا عذر

نہند۔ اور ڈرو اس دن سے کہ کچھ نہ

نہی اتقوا، صبح ام مصدر الاقتر

یوم۔ مراد یوم قیامت۔ منصوب پر

ظرفیت اور متقی محذوف ہے۔

اے اتقوا العذاب یوماً اور یا

مفعول یہ ہے اور اتقا کے یوم سے

مراد اتقا، مافیہ ہے۔ اور یا مضاف

خلاف ہے۔ اے احوال یومہذا

لا تجزئی، یکم نہ آئے۔ کفایت

نہ کرے۔ صبح ہی اور یہ مفعول کی

طرف متعدی بنفسہ ہوتا ہے اور مفعول

ثانی کی طرف بواسطہ عن اور کبھی بمنزلة

لازم شمار کیا جاتا ہے۔ مبالغۃ و المعنی

لا تقضی یوم القیمة نفس عن نفس

شیاء مما وجب علیہا۔

الجزاء۔ بدلہ دینا دوسرے کی مہم و

سزا انجام دینا۔ مصدر ف۔ ک ناقص

جزی۔ تجزئی۔ جاز۔ تجزئی۔

لا تجزئی۔ است لا تجزئی فیہ و الجزی فی الاصل القضاء و هو متعد بنفسہ لمفعول

اول و بن الثانی وقد یزول منزلة الازھر للہ لغۃ و طعن لا تقضی یوم

القیمة نفس عن نفس شیاء مما وجب علیہا و لا یؤوب نفس عن نفس شیاء و لا یجلی عما استباہ

اُخْزَ - لَا تُخْزِي -

نفس از نفس چیز را - یا سپج کس از شخص  
چیز را - کوئی جی کسی جی سے کچھ  
اے عن نفس کافر بقدر ینکام مقام  
و نفس عن نفس اے نفس من  
الانفس لا تخزى -

شیاء - چیز اندک مصدر بمعنی مفعول -  
(و پذیرفته نشود و ازان درخواست و شفاعت  
قبول کیجائے گی اس کی طرف سے

سفارش) و تذکیر الصیغۃ بان فال  
مؤنث غیر حقیقی یجوز فیہ التذکیر  
و التانیث -

لَا تُقْبَلُ - اِیْضَ - نِہی مجہول القبول  
بالفتح قبول کرنا - مان لینا - مصدر ک  
ف شاذ - قَبِلَ - یَقْبَلُ - قَابِلٌ مُّقْبَلٌ  
و قَبْلٌ یُقْبَلُ - اَقْبَلُ لَا تُقْبَلُ -

مِنْهَا - مِنْ - بَیَانِیۃ و مرجع ضمیر نفس

ثانی ہے اے نفس عاصیۃ اُن جا  
بشفاعة شفیع لا یقبل منها یا مرجع ضمیر  
نفس اولی ہے - اے اُنہا لو شفعت  
لہا لہ یقبل شفاعتہا کما لا تخزى  
عنہا شیئاً الشفاعة کما فی البحر ضم غیرہ  
الی وسیلۃ وہی من الشفعہ صلاۃ  
لان الشفعہ ینضم الی الطالب  
فی تحصیل ما یطلب فیصیر شفعاً  
بعد ان کان فرداً -

(و اگر تہ نشود و ازاں - باز کسے عوض  
اور نہ لیا جاوے اس سے بدلاں -)

و اِیْضَ - اِیْضَ - اِیْضَ - اِیْضَ - اِیْضَ - اِیْضَ -  
مہور - الفاء اِخَذَ یَاخُذُ - اِخَذَ  
وَ اِیْضَ - یُوْخَذُ - مَاخُودٌ - خَذٌ  
لَا تُخْذُ -

عَدْلٌ فدیہ - وَ اَلْعَدْلُ - اَلتَّسْوِیۃ

۱۵ - شفاعت - و سوال جو مجرم کی معافی گناہ کے لیے کیا جائے - یا حصول مطلب کے لئے اپنے ساتھ  
کسی غیر کو شریک کر لینا - اور شفاعت شفع بمعنی جفت شفق ہے - گویا شفع شفق کو اپنا شفع بناتا ہے -



نَقُولُ مَا اعْدَلَ بَفْلَانِ احدا سے  
لا ارى نظیراً۔ اور وہ کہ ساوی ہو  
کے ساتھ قیامت و قدر میں اسکی جنس ہو

مصدر - ص - نَصَرَ - يَنْصُرُ -  
ناصر - وَنَصَرَ - يَنْصُرُ مَنْصُورٌ  
النَّصْرُ - لَا تَنْصُرُ

خواہ ہو و بمعنی بدل و کفیل و رشوة -  
کروڑہ ایشال مدد داری و اوہ شونہ اور  
مدد دے جاوینگے۔

ان - ان - ان - ان - ان - ان -  
فَضَّلْتُ بَيْنَ عَيْنَيْنِ  
مَنْصُورٌ  
عَلَى الْعَالَمِينَ  
مگر از تیر ز کید کے لئے ہے جیسے

ہم ضمیر راجع بہ نفس ثانی بتاویل  
اناس۔

يَنْصُرُونَ مَنَاصِرَ النُّصْرَةِ وَفِي  
نہر میں مدد کرنا۔ تکلیف دور کرنے میں  
شریک ہونا۔ اسل میں نصرة موتہ کو  
کہتے ہیں۔ ومنہ ارض منصورۃ  
لئے مزارۃ بالمطر۔

اور اسے حقوق نعمت و حقوق احسان سے  
انکی کمال غفلت کا اظہار و کر ہے اسکے  
برے نتیجے اور اسکے وبال سے آگاہ  
کیا ہے۔ فکانہ قال ان لم تطیعونی  
لا اجل سوا بق نعمتی فاطیعونی الم یخوف  
من لواحقی عتقابی۔

۱۔ ہم ضمیر جمع مذکر راجع بنفس ثانی کیونکہ وہ نکرہ ہے

اور تحت نفی میں واقع ہونے سے عوسیت پر دلالت کرتا ہے اور یا اس کا مرجع افراد مدلولہ انفس ہیں  
ماول بالعباد یا اناس اہل کثرت ضمیر مذکر عود کرتی ہے۔

۵۔ علیٰ العالمین۔ ال۔ بعض صفات الہیہ اسے عالمی زمانہ نکرہ۔ کیونکہ عالم کو احاطہ اکثر شے موجود ہوتا ہے  
پس ساری سے بنی اسرا میں کئی صفیات جزئی کا ثبوت ہوتا ہے۔ حضرت اسرار سے پہلے کے لوگ  
اور تنسیخ حکام توحید و انجیل مقدس کے بعد کے لوگ اس حکم میں داخل نہیں۔

اسے انی فضلکم معطوف علی تم یعنی  
خاص علی العم وهو ہما انفرادت بہ  
الواد و فی البحر یعنی ہذا الخومن العطف  
بالتجرید کا نہ جرد المعطوف من  
الجملة و افراد بالذکر اعتناء بہ  
والکلام علی الحذف اسے فضلت  
آباء کہ

و اتقوا، ... فعل فاعل  
یومًا، موصوف ... مفعول بہ  
لا تجزی، فعل نفس فاعل  
فیہ، محذوف رابط ... ظرف لغو  
شیئا، ... ذی الحال  
عن نفس متعلق بحال  
محذوف ہے۔ سے لا تجزی فیہ

اور یا جملہ یوم محذوف کا مضاف الیہ ہے  
اور یوم محذوف یوم مذکور سے بدل ہو  
مثل اطعمون لحمًا سمینا شاة و  
يجربها ای جرب شاة علی تقدیر لحم شاة  
و یا تجزی بمعنی تقضی و شیئا

مفعول بہ دیا شیئا مفعول معنی  
قائم مقام مصدر بمعنی جزا ما عن  
نفس بوجه تجزی منصوب بالحل  
و یا شیئا، صفت مصدر محذوف  
سے قلید من الجزاء

ولا یقبل، فعل شفاعۃ فاعل  
فیہ، محذوف رابط ... ظرف لغو  
ولا یؤخذ منہا عدل، جہ فعلیہ  
معطوف براہل ہو سکتا ہے کہ منہا  
شفاعة و عدل کی صفت ہو (۶ اب)  
ولا، متشابہ لیس ہم، اسم  
ینصرون، جہ فعلیہ خبر  
و اتقوا یومًا، الخ ان چاروں جملوں

میں عاید محذوف ہے۔ اسے لا تجزی  
فیہ ولا یقبل فیہ ولا یؤخذ فیہ محذوف  
حرف الجر لہ حذف منغول بلہ ایضاً  
بقی لا تجزی ولا یقبل الخ

فصل یا بنی اسرائیل انکو یہ حکام تاکبر حکم سابق اور شریعت حقہ محمدیہ کے عدم  
 اقتباس کی غرض سے کہ ان تہذیب میں بھی اسرائیل سے بعض انسانی لاسٹ  
 اور انکے یہود و اعتقادات کی تردید کی گئی ہے وہ کہا کرتے تھے ہمیں کتابوں  
 کی بخشش کفر و الحاد کی معافی عذاب آخرت سے نجات اور اخروی نعمات  
 کے حاصل کرنے کے لئے نہ اسلام قبول کرنے کی ضرورت ہے نہ اسکی  
 شریعت کی حاجت۔ کیونکہ ہمارے آباؤ اجداد خاصا خدا میں۔ وہ ہمکو نہایت  
 آسانی سے بخشوا سکتے ہیں۔ ارشاد ہوتا ہے اے بنی اسرائیل میرے فضل و  
 کرم اور احسانات کو یاد کرو۔ میں نے تمہارے آباؤ اجداد بلکہ ساری قوم کو زنا سے  
 پرہیز دی۔ نبوت۔ حکومت آسمانی قوانین کی تشریف سے مشرف کیا۔  
 مناسب تو یہی تھا کہ اس انعام کی احسان مندی اور شکرگزاری میں ثابت قدم  
 رہتے۔ شریعت حقہ اور پیغمبر صادق الامین کی اطاعت کرتے لیکن اس کے  
 برخلاف جب تم نے خود راہی خود پسندی اور غرور کو اختیار کر لیا ہے تو ہم کہتے  
 ہیں کہ خبردار ہو جاؤ اور اس دن سے ڈرو جس میں کوئی شخص کسی کے کام  
 نہ آئیگا نہ کسی شخص کو مجرم کے چھڑانے میں سفارش کرنے یا اسکے گناہوں کے  
 مرض کچھ دینے کی جرات ہوگی۔ اور نہ کسیکا ڈر و باز یا زور کچھ مفید ہو سکیگا بلکہ  
 ہر ایک شخص بجاالت خود دم بخود ہوگا۔ کیونکہ ہماری عادل اور سچی بارگاہ میں  
 ہر ایک شخص کی نجات اسکے خاص۔ اطاعت فرمانبرداری اور ہمارے  
 فضل و کرم اور احسان پر موقوف ہے۔ صرف پیغمبروں۔ ولیوں اور بزرگوں کے  
 نام لینے اور انکی اولاد کہلانے سے کچھ نہیں ہو سکتا ان آیات میں جن میں

اور تکالیف کا ذکر ہے وہ یوم کی صفت میں یعنی قیامت کی تقریف اور حالت کا بیان ہیں لہذا اوصاف مذکورہ ہر اس شخص کی حالت کا بیان ہیں جو اس دن حاضر ہونیوالا ہے۔ صرف یہود و نصاریٰ ہی مخصوص نہیں ہیں۔

حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب فرمودہ اندکہ آوروں ضمیر و رماند این مقامات مفید ہر میشود چنانچہ در بحث مارنا قلت مقرر است پس معنی کلام آن شد کہ نصرت ندان مخصوص کافران و تقصیر ران است مومنان را در ان روز نصرت واقع خواهد شد کہ انتقام ایشان از دشمنان ایشان بواجبی خواهند گرفت چنانکہ در آیتاے دیگر مقرر است فرمودہ انا لنصر رسولنا والذین امنوا فی الحیوة الدنیا و یوم یقوم الا شہاد۔ وحقا علینا نصر المؤمنین برخلاف قبول شفاعت بے حکم و گرفتن فدیہ دیر غمال کہ مومن و کافر و صالح و فاسق ہمہ در نفی آن شریک اند۔ وگفتہ اگرچہ این ایت بحسب ظاہر دلالت میکند کہ شفاعت ہیچکس را نباشد نظر بتعمیم نفس عن نفس شیئا کہ در سہ مرتبہ واقع شدہ۔ اول در نفس شفیعہ دوم در نفس مشفوع لہا۔ سوم در امریکہ در ان شفاعت واقع شود یعنی مفاد شتیا و ان از تنگی شفاعت متفاد میشود حالانکہ اہل ملت اجماع دارند بر آنکہ فی الجملہ شفاعت واقع شدنی است معتزلہ و رحن غیر صاحب کبیرہ شفاعت جائز دارند و اہل سنت و رحن صاحب کبیرہ نیز آرسے کافر ایچ کس قبل شفاعت نمیداند۔ گویم آیات و احادیث بسیار دلالت بر وقوع شفاعت میکنند پس تخصیص این لابد است۔ اہل سنت بکافر تخصیص میکنند و میگویند کہ معنی این آیت آنست کہ شفاعت ہیچکس الہی

در آن روز منجول نخواهد شد بجز آنکه در آیات بسیار ثبوت شفاعت را مقید بر من  
 نسعه نموده اند مثل آیه - يومئذ لا تنفع الشفاعة الا لمن اذن له  
 المرحومین در حق خود قرار - و من ذالک سی لیستغفر عند ربی اذ ذنب - و لا  
 تنفع الشفاعة عند ربی الا لمن اذن له - و قوله دعائی و مستغفر لذنبی  
 و اللهم منین سهر آحادیث متواتره وارد شده است که غیر از کافر و مرتد هیچ کس  
 حکم شفاعت نخواهد شد - پس معلوم شد که محروم مطلق از شفاعت کافر است  
 و بس مناسب مقام هم نفی همین شفاعت است زیرا که این کلام بر است  
 خیالات فاسد اهل کتاب و نیز هم مشربان ایشان است از اولاد اقبیاء و اولیاء  
 و متوسلان بزرگان دین که خود را بتوسل بزرگان مایوان از مواخذه و باز پرس  
 میداند و می فهمند که با وجود کفر و قباح بزرگان ما از عذاب اخروی خلاص  
 خواهند ساخت - و طریق و خیال آنست که شفاعتی که شما توقع آن غره میشود  
 در آن روز واقع نخواهد شد مگر آنکه شفاعت بر شفع در آن موقوف بر حکم الهی  
 خواهد بود و چون شفاعت موقوف بر حکم الهی شد اعتماد نماید چه توسل با آن شفع  
 در حصول آن کفایت نخواهد کرد بلکه حکم الهی در کار است و آن در خطر است شود  
 یانه شود -

و حقیقت شفاعت آنست که کمال نفس کامل انسانیه انبساط پیدا کند و نفوس  
 ناقصه اتباع خود را خود در گیرد که نقصان آنها در ضمن کمال او منجر شود پس  
 مدار این شفاعت هر دو چیز است انبساط کمال نفس کامله که روز قیامت  
 بجایست خداوندی حق جل و علا موعود است بتوسط عمل و بکوشش و سعی

و نشان زیر را که منتبه سے عمل و کوشش تحصیل و کمال خواست و احاطه است  
 بکمال باتباع خود و آنچه که نقصانات اینها را بپوشش دهد و رنگ کمال ظاهر  
 کند و این بسط و احاطه و پیچیدگی را در شریعت باین عبارت تعبیر فرموده اند که  
 تعبیر باذن و حکم فرموده اند - و مبدء و اول نفس ناقصه از اتباع اهل کمال است  
 که بدون ایمان و صحت عقاید باشد و این امر را باین عبارت تعبیر فرموده اند  
 که کافران منافق را شفاعت نیست - قال الله تعالی ما کان للنبي و آله  
 ان یمنوا ان یتستغفروا للشرکین ولو کانوا اولی قربی - و لا یصل  
 علی احد منهم مات ابدل - و لا تقو علی قبره انهم کفروا با الله و  
 رسوله مصرح است - و آنچه محققین فلاسفہ در تحقیق معنی شفاعت گفته اند  
 نیز موید این معنی است گفته اند که حضرت واجب الوجود عام الفیض است  
 قصور سے کہ بہت از جانب قابل است جائز است کہ فرو سے از افراد قابلیت  
 اخذ فیض بلا واسطہ از آنجناب نداشته باشد - و از قابل و گیران فیض را قبول  
 تواند کرد - پس آن قابل متوسط واقع شود میان این فرو ذات عام الفیض و آنجا  
 مانند آنکہ آفتاب روشن نمیکند مگر مقابل خود را و درین فیض آفتاب مقابلہ شرط  
 است و بعض چیز را کہ بلا واسطہ مقابل آفتاب نتواند شد مانند سقف خانہ از  
 اخذ این فیض محروم اند لیکن چون طشت پر از آب صاف در آفتاب نہند  
 آفتاب از آن آب صاف بجناب سقف منعکس شود و او را روشن سازد  
 پس ارواح انبیاء مانند آب صاف و سالطہ وجود الہی واقع شدہ اند چنانچہ  
 آب صاف شمع آفتاب را بسقف رسانیدہ همچنان این ارواح رحمت



و فیضان الہی باجماع مومنین میرساند آری سے استعداد قبول نور بشرط بہت  
 حتی کہ اگر سقف استعداد قبول خلق ندارد از تو سطر آب صاف ہم مستقیم  
 نمودہ شدہ نہ کافر، مشرک کہ استعداد آنها برآمد شدہ جب نصیب نور ہم  
 منطق گردیدہ اند۔ پس کہ یکہ ایمان باطنیہ را برآورد مانند سقفی است کہ با سبب  
 صاف ہم بہ بلبلہ آفتاب اور عامل نیست پس اورا توقع استنارت بواسطہ  
 آن آب صاف خیال خام است۔ (عزیزی)

و قال لا تجزئ نفس عن نفس الخ کہ وہ ایسا سخت دہشت ناک دن ہوگا کہ  
 کوئی والدہ شخص کسی کے حق کو اپنی طرف سے ادا نہ کرے گی نہ کسی عابد و زاہد  
 کی عبادت کسی عاصی کے گناہوں کا بدلہ و عوض ہو سکیں۔ جبکہ دنیا میں کوئی  
 دوست یا رشتہ دار اپنے مریون دوست یا قرابت دار کے دین کو اپنے  
 ذمہ پر لے لیتا ہے اور اسے ادا سے دین سے بری کر دیتا ہے۔ بلکہ اس دن  
 ہر ایک شخص پر ہول و اوقات کو دیکھ کر اپنی شان اور کیفیت میں ایسا مست  
 ہوگا کہ اسے اپنی ذات کے سوا کسی غیر کی طرف توجہ نہ رہے گی۔ قال  
 (کل مؤمنہم یومئذ شان یغنیہ۔)

وَإِذْ نَجَّيْنَكُمْ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْسُمُونَ كُفْرًا

یاد رکھئے کہ میں نے تم کو آل فرعون سے نجات دلائی کہ انہوں نے کفر کا سوگند دیا

اور چھٹا یا سنے تم کو فرعون کی سے پہنچاتے تھے تم کو

سَوَاءُ الْعَذَابِ يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَ

سخت ترین عذاب ذبح کر دینے

بہتر عذاب ذبح کرتے تھے بیٹوں مبارکوں کو اور

يَسْتَكْبِرُونَ نِسَاءَكُمْ فِي ذَلِكَ بَارَكُوا مِنْ

انکہ عید شدند و زنان استعمار و دیر کا۔ اور انہیں بزرگ بود

منا۔ کہتے تھے بیٹور تمہاری کو اور بیچ ایک آزمائش یہی

وَاِذْ قَرْنَا بِكُمْ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ

پروردگار شما و آنوقت کہ شکستیم براسے شما دریا را پس خلاص کردیم شما

پروردگار تمہارے سے بڑی اور بچھاڑا جیسے ساتھ تمہارے دریا کو پس چھوڑ دیا پس تم کو

وَاَعْرَضْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَانْتُمْ تَنْظُرُونَ

اور اٹھا دیا ہمیں لوگوں فرعون۔ کہہ کہ اور تم

اور ڈبا دیا ہمیں لوگوں فرعون۔ کہہ کہ اور تم

عن، بیانہ۔ ال، اصل ال تصنیف  
ہیل۔

فِرْعَوْنَ، اسم غیر منصوب عام لقب  
بادشاہان بنی علاقہ مثل کسری و قیصر۔

در پیشانیہ اند شمار سخت ترین عذاب  
نہایت تھے تلو بڑی تکلیف۔

لِئَسْؤَمُونَ، مضارع السَّوْمِ ظلم  
جسم کے لئے بلانا۔ قاش میں کھانا

۵۔ فرعون۔ یہ قبلی زبان کا لفظ ہے لغت قطامیں

یاد کیا کہ فرعون کے ہاں  
اور جب چھڑا یہ کہے کہ

مَجِيئًا، ماضی التمجیہ ثبات  
دینا۔ چھڑانا مصدر۔ تفعیل ناقص

نَحْيَ۔ نَحْيَ۔ مَنَحَ۔ نَحَّ۔ لَدُنَّجَ۔  
ناہ ضمیر جمع باظہار عظمت قایل و

باظہار قوت قائل۔  
از کسان فرعون۔ فرعون کے کوئی

۵۔ ال فرعون۔ ال کہ اصل بل ہے ہا ہمزہ سے

- يَقَالُ سَامِعًا كَقَدِّ أَنْعَمَ الشَّقَاءُ -  
 مصدر - ض - اجوف - سَمَاعٌ  
 يَسْمُومُ - سَيْئًا - سَوْفَ - سَمٌ  
 لَا تَسْمُ -  
 سوء، سخت و اند - مصدر بمعنى اتم  
 العذاب، شتم - وَكَمْ - وَرَ - مصدر  
 سَاءَ، يَسُوءُ، وَيُرَادِيهِ السَّيِّئُ  
 عليه اور ہر ایک قبیح و مستکبرہ امر  
 پرستمال ہو جاتا ہے مثل اعوذ باللہ  
 من سوء الخلق وسوء العذاب  
 اور یہ لفظ گیارہ وجوہ پر آیا ہے (۱)  
 سَخَنَ - يَسْخُمُونَكَ سُوءَ الْعَذَابِ  
 (۲) کو چھین کر مٹاؤ لَا تَسْمُوهَا يَسُوءُ  
 (۳) رُثَا - وَمَا جَزَاءُ مِنْ أَرْضٍ بِأَهْلِكَ  
 سوء اور ما کاں اذک امر سوء  
 (۴) شَرَك - مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ  
 (۵) شَتَمَ - لَا يَحِبُّ اللَّهُ الْجَبْهَ  
 بالسوء اور الستم تم بالسوء - (۶)  
 برص - بِيضَاءُ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ (۷)  
 عذاب - اِنْ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءُ  
 (۸) گناہ یہملون السوء بجهالة  
 (۹) بمعنى بنس وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ  
 (۱۰) رَجَعَ وَآفَتْ وَكُشِفَ السُّوءُ  
 اور ما صتمنی السوء (۱۱) قتل اور

۱۔ بقیہ صفحہ ۲۸۴ - قریب الخرج ہونے کے باعث بدل ہوئی ہے پھر ہمزہ اپنے اصل کے سکون اور فتح کے باعث یا تو الی دو حمزوں کے باعث الف سے بدل ہو ہے تصغیر اُھیل اویل لیکن استعمال اصحاب باعفت و شان کے ساتھ مخصوص ہے۔ مثل انبیاء علیہم السلام و سلاطین لہذا آل نفاق دال حجام ہنادرست نہیں۔ اور کہتے ہیں الف اس کا واو سے بدل ہے کیونکہ ال یعنی مایول الیک فی قرابة اور تصغیر اسکی دلیل ہے۔

۲۔ بقیہ صفحہ ۲۸۴ - فرعون بادشاہ کو کہتے ہیں اور آہستہ آہستہ بنی عالمت کے بادشاہوں کا یہ لقب ہو گیا تھا جبکہ فرعون سے ولید بن مصعب بن ریان مراد ہی برا فرد خلیجی چہرہ کے باعث لوگ است قابوس

لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (تقن)

(میکشد پسراں شمارا۔ پاک کرتے)

تجھے میں تمہارے بیوقوفوں۔

یٰٰنَحْنُ، مَضْعُوفُ التَّذْجِجِ کَثْرَتِ

سے پاک کرنا۔ مصدر تفعیل ذَجَجَ، يَذِجُجُ

مُذَجِّجٌ - ذَجَجَ - لَا تَذِجُجْ -

ابناء، جمع ابن۔ اولاد ذکور۔

(وزندہ میگذاشتند دختران شمارا۔)

اور جیتی کچھ نہیں تمہاری عورتوں یا بیٹیوں کو

اے یسنبقون بنا نکمہ وید کو کھن

حیات وقیل یفتسنون فی حیا کُن

حیا شرم کا وہ کہتے ہیں اس صورت

میں یہ معنی ہونگے کہ ان کی شرم گاہوں

یا پیٹوں کو دیکھا کرتے تھے کہ یہ حاملہ

میں یا نہیں۔

یَسْتَحْيُونَ، اصل یَسْتَحْيُونَ تَحْيَا

مَضْعُوفُ

الاستحیاء زندہ چھوڑنا۔ شرم رکھنا

مصدر استفعال۔ استَحْيَا، يَسْتَحْيِي

مُسْتَحْيٍ - اِسْتَحْيَ، لَا تَسْتَحْيِ

لنداء، جمع اُتکسیر نسوة، بروزان نعلتہ یا

جمع امرؤۃ یا اسم جمع سہے۔ بالغہ عورتیں

مجازاً دختران و نو شیر گاہاں۔

(دوریں کار شمارا ازمایش است از

پیروردگار شمار بزرگ۔ اور اس میں نہ

لیے ازمایش تخی مالک کی طرف سے

ذَلِكُمْ، اسم اشارہ (ذا۔ اسم اشارہ۔

ل، حرف زائد۔ کو ضمیر بیان خطاب

مِنْ رَبِّكُمْ۔ اے من جہمتہ تعالیٰ

بجذب مصناف یعنی بواسطہ تسلط فزعون

یا بعثت حضرت موسیٰ علیہ السلام یا بوجہ

آزادی و تخدیں عظیم و تکسیر منظر تفخیم لین

یعظمت باعتبار مخاطب و سامع کے

ہے نہ باعتبار تشکیم کے۔

بلاء۔ امتحان۔ مصیبت و عظیہ اس

لفظ کا ستمال خیر و شر دونوں معنی میں

ہوتا ہے اصل بلاء و واو جہد سے

بدل ہوئی ہے اَلْبَنُو وَالْبَنَادُو۔ ارباب  
کرنا۔ مصدر۔ جن باقں وادی  
یا یائی مراد حاصل بالمصدر اور منسوب  
بواجب تعالیٰ ہونے میں کبھی اس  
مراد منتسب سایش ہوتی ہے اور کبھی  
ضرور رخ و تکلیف اور کبھی دونوں مراد  
ہوتے ہیں۔

دیا دکنہ آنوقت راکہ نشکا فیم رہا ہے  
دیر شا دربار۔ اور جب پھاڑا کہنے تھا  
ساتھ دریا کہ۔ فرقنا۔ چیر دیا باج مر  
الفرق۔ جدا کرنا۔ الگ الگ کر دینا  
ٹی ہوئی چیزوں کا۔ پھاڑنا۔ مصدر  
ک ف ف۔ جن۔ فرق۔ یفرق  
فَارِقٌ مَفْرُوقٌ اَفَوْقٌ لَا تَفَرَّقُ  
بکم اے لاجلکم، دیا زندہ یا  
سببہ

البحر، ال، بعدی مراد بحر احمر۔  
اصل میں بحر سہ اور کشادگی و فراخی  
کو کہتے ہیں۔ اسی سے ہے ہجرت

بمعنی لہجہ اور اسی مناسبت کہارم در  
شیشے پانی کے دریاؤں کو بحر عرب کہتے  
ہیں۔ جبکہ اسکا پانی خوب پھیل کر پیتا ہو  
مثل مرج البحرین یلتقیان بینہما  
بورخ۔ اور کہتے ہیں اصل زبر بحر کے  
معنی شق کے ہیں اسی سے ہے بحر  
جسے دونوں کان شق کئے جاتے ہیں۔  
اور تعدیہ اس کے ساتھ بحر کے باعتبار  
نفس معنی شق سے اے فلقناہ و  
فصلنا بین بعضہ وبعض لا جلکھ  
وبسبب انجائکھ و انما قال سبحانہ  
بکم دون لکم لان الحرب علی ما  
نقلہ لد امغانی تقول غضبت لزید  
اذا غضبت من اجلہ و هو حی و  
غضبت بزید اذا غضبت من اجلہ  
و هو میت نفیہ تلویح الی ان  
الفرق کان من اجل اسلاف  
المخاطبین اور یا با بمعنی استغاثہ ہے  
و المعنی بسلو حکم کو یا سلوک کو الہ

کے ساتھ تشبیہ میں ہے۔

پھر کیا دیا ہے  
(میں کو)

کلام میں حذف ہے باعتبار معنی۔

تقدیر تمام یہ ہے۔ وَاِذْ فَرَقْنَا

بَکُمُ الْبَحْرَ وَتَبَعَكُمُ فِرْعَوْنَ وَجُنُودُهُ

فِي تَحِيٍّ فَاَنْجَيْنَاکُمْ اَمَّا مِنْ لَفَوْقَ

اَوْ مِنْ اَدْرَاکَ فِرْعَوْنَ وَاَلْهَ لَکُمْ اَوْ

مِمَّا تَکْرَهُونَ۔

ف، جزائیہ۔ انجینا، خلاصی وی

ہم نے۔ چھڑایا ہم نے۔ اِجْرَمُ الْاَنْجَاءُ

چھوڑنا مصدر۔ افعال ناقصہ انجی

یجی، منج، انج لا تج۔

یقال نجا نجاۃً وَّنَجَّوْا وَنَجَّیۡتَ

مَبْعَعًی خَلَصَ وَانْجَى الرَّجُلُ خَلَّصَ

اَوْ بَابُ فِرْعَوْنَ یَوْمَ فِرْعَوْنَ رَا اَوْ

غَرَقَ کَرِیۡاۤیۡمَ لَشَرِّ فِرْعَوْنَ کُو

اَغْرَقْنَا، اِجْرَمُ الْاَغْرَاقِ۔

اَغْرَقَ کَرِیۡمَ مَصْدَرُ اَفْعَالِ۔ اَغْرَقَ

یَغْرِقُ، مَغْرَقٌ۔ اَغْرَقَ۔ لَا تَغْرَقْ

اَوْ تَمُوتُ مَیۡدِیۡہِ۔ اَوْ تَمُوتُ دَیۡکَہِ تَمُوتُ

اَنْظُرْ، اَنْظُرُکَ، مَصْدَرُ النَّظَرِ

وَالنَّظَرَانِ، دیکھنا مصدر ف

مَنْ نَظَرَ، یَنْظُرُ، نَاطِرٌ، مَنظُورٌ

اَنْظُرْ۔ لَا تَنْظُرْ۔

اِذْ۔ اے اذکر اذنجینا۔

انجینا، .... فعل بافاعل

مفعول فی الحال

من ال فرعون، ... ظرف لفظی

لیسومون، فعل بافاعل

کہ مفعول .... (۱)

سوء العذاب مفعول

بإسقاط حرف الجر او بدونه ونبیہ

منہ علیہم حیث تجوز نجاتہم۔

یلجئون، فعل ... مع افعال

ابناءکم، مضاف مضاف الیہ مفعول

ولیسقیون، ... فعل مع افعال

لنساءکم، .... مفعول

تفسیر الاحادیث من تفسیر عطف الناحی علی

تفسیر الاحادیث من تفسیر عطف الناحی علی





کسائی سے منقول ہے کہ بنی اسرائیل  
جب دریابار ہو گئے تو اس کے  
کناری پر ٹھہر گئے اور دریا کی طرف  
اور فرعون کے لشکر کی طرف دیکھنے  
لگے اور انفلاق بحر کو بنور ملاحظہ کرتے  
ہے اس صورت میں تعلق حال کا  
فرقنا کے ساتھ ہے۔ وقیل مرادہ  
منظر بعضکم بعضا دانقہ ساؤن  
فی البحر اور یہ اسلیئے منقول ہے  
کہ قبائل قوم متفرق راستوں سے گذر

رہتے تھے اور ایک دوسرے کو دیکھ  
نہیں سکتے تھے۔ جس سے بعض  
نے کہا ہم تو قبل سے ہی اس کی  
ہمارے اصحاب نے علم کیا کہ انہیں  
اور ان کی کیا حالت ہے۔ جب  
خداوند تعالیٰ ان کے دریا فی پر دو ٹوک  
اٹھا دیا اور پانی کی دیواریں  
سوراخ ہو گئیں اور ایک کو دوسرے  
کی کیفیت اور اس کی پوری حالت  
مشاہدہ ہونے لگی۔

ف۔ واذنجینکم۔ الخ یہاں سے ان واقعات کی تفصیل شروع ہوتی ہے۔

جو بنی اسرائیل کے اسلاف پر گزرے ہیں کہ اسے بنی اسرائیل وہ وقت یاد کرے  
جبکہ تمہارے اسلاف مصر میں آباد ہوئے اور ان کی قوم اور نسل بھیل گئی۔  
تو قبیلوں کو حسد پیدا ہوا وہ چاہتے تھے کہ غیر ملکی مصر میں اتنی نہ پائیں۔ اور  
فرعون کو کامیابوں اور منجھوں سے یقین ہو چکا تھا۔ کہ بنی اسرائیل میں سے

۵۔ کاہنوں نے۔ لکھا ہے کہ فرعون نے ایک مرتبہ خواب میں دیکھا کہ ایک آگ کا گولا بیت المقدس  
کی طرف سے اٹھا ہے اور اسے ملک مصر کو تباہ کر گیا ہے۔ قبیلوں کے گزس سے تل کر تباہ ہوئے  
ہیں۔ اور بنی اسرائیل کو اس سے کچھ صدمہ نہیں پہنچا۔ اس خواب کے دیکھنے سے فرعون کے  
دل میں خوف پیدا ہوا۔ اور منجون و کامیوں سے اسکی بقیہ پوچھی انہوں نے کہا۔ کہ بنی اسرائیل

کسی ایک شخص کے ہاتھ پر فرعون کی حکومت اور عالمی سلطنت کا خاتمہ ہوگا۔ لہذا اس نے اپنی سلطنت کے دوام اور طویل استقامی کے لئے یہ تجویز کی کہ بنی اسرائیل کو بے نسل منقطع کر دی جائے۔ اسلیئے جو نیا لڑکا پیدا ہوتا قتل کرویا جاتا۔ لیکن پرستاری اور کنیز کی کے لئے لڑکیاں زندہ چھوڑی جاتی تھیں۔ اور موجودہ تمام قوم قبیلوں کی بیکار بنی ہوئی تھی۔ مردوں سے نہایت سخت اور مشکل کام لئے جاتے تھے۔ عورتیں مردوں سے زیادہ تکلیف میں تھیں۔ فرعون لوگ انہیں اپنے گھروں میں خنسیں اور ذلیل خدمت پر رکھ لیتے تھے جس سے وہ طرح طرح کی تکلیفیں سہتی تھیں۔ آخر جم نے ان پر رحم کیا اور حضرت موسیٰ کو فرعون اور اس کی تمام قوم کی اصلاح اور صحیح تعلیم کے لئے بھیجا۔ لیکن انھوں نے نہ مانا اور حضرت موسیٰ نے تنگ آکر تبارے اسلاف کی ربائی اور خلاصی کے لیے درخواست کی۔ اور یہاں ہی تعلیم کے موافق وہ تھیں۔ اتوں رات بہراہ لیکر مصر سے نکل گئے۔

وَاذْكُرْ قَوْمًا يَكْفُرُوا بِالْحَبْلِ الْوَحِيدِ - یہ خداوند عالم کی دوسری لغت کا ذکر ہے اور اس میں بنی اسرائیل کی نجات و آزادی اور ان کے خوف و ترسناکی کا بیان ہے کہ جب حضرت موسیٰ نے الہام ربانی کے موافق سرداران قوم کو اطلاع دی اور سب متفق ہو گئے تو فرعون سے ایک دن کے لئے شہر سے باہر جانے کی رخصت لیکر تمام شہری بنی اسرائیل اور اطراف و جانب کے رہنے والے زن و مرد اہل و عیال کے ساتھ عید کے بہانے شہر سے باہر نکلے۔ اور رات بھر چکر دیا اسے احمر یا بحر قزم کے اس کنارے پر آپہنچے۔ جہاں حضرت موسیٰ کو

بقیہ صفحہ ۲۹۰ میں ایک لڑکا پیدا ہوگا۔ جو جگہ ہلاک کرے گا۔ اور تیری سلطنت چھین لیگا۔

بذریعہ وحی ٹھہرنے کے لئے کہا گیا تھا۔ ادھر مخبروں نے فرعون کو اطلاع دی۔  
 کہ موسیٰ و ہارون بنی اسرائیل کو لیکر کہیں چلے گئے ہیں۔ ان کی یہی عید ہے  
 کہ تیری قوم کے ہاتھ سے نکل گئے ہیں۔ یہ سنتے ہی غضبناک ہو کر فرعون نے  
 اپنی تمام فوج کو باہر نکلنے کا حکم دیدیا اور ارکان سلطنت سمیت خود بھی انکے  
 پیچھے روانہ ہو گیا بنی اسرائیل اسکے لشکر کی آمد اور فرعون کے تعاقب سے  
 مطلع ہو کر گھبرائے اور دہشت کے مارے ٹھرانے لگے۔ اور چونکہ فرعون  
 کا ظلم اور اسکی سخت گیری کا عمدہ اٹھاسے ہوئے تھے زندگی سے مایوس  
 ہو کر کہنے لگے اے موسیٰ اب وہ وعدہ کہاں ہے۔ تیرے خدا کے وعدے  
 سے تو فرعون ہی پہلے آجھو بچا۔ پیچھے ایک خونخوار فوج ہے۔ اور اگے طاظم  
 کا بھرا ہوا یہ بحر ذخار اب پیچھے ہٹنے والے فرعونوں کے ہاتھ سے قتل  
 ہوتے ہیں۔ اور آگے بڑھنے والے دُوب زمر نے ہیں۔ اس پر حضرت موسیٰ  
 نے انہیں صبر و استقلال کی ہدایت کی اور بتایا عینب اپنا عصا نہایت زور سے  
 دریا پر مارا۔ کہ وہ بہت کرو و طرفہ کھڑا ہو گیا اور درمیان میں ایک سیدھی سڑک  
 نکل آئی۔ اور حضرت موسیٰ کے اشارہ پر اول حضرت یوشع اور بعد حضرت  
 ہارون اور پھر ساری قوم دریائیں اتری اور تھوڑی دیر بعد باسلامت دریا پار  
 ہو گئی۔ اتنی دیر میں فرعون بھی وہاں آجھو بچا۔ اور اسی راستے پر دریائیں کود  
 پڑا اور اسکے لشکر نے بھی اسکی متابعت کی جب تمام فوج دریا میں آگئی۔  
 تو بحکم خدا وہ پانی لگیا۔ اور فرعون مع لشکر و ارکان سلطنت بنی اسرائیل کے  
 سامنے جو دو سرے کنارے پر کھڑے ہوئے دیکھ رہے تھے۔ غرق ہو گیا۔

کہتے ہیں کہ فرعون کے غرق ہونے کا دن عاشورہ تھا۔ پس موسیٰ علیہ السلام نے ایسے مہیب دشمن سے نجات پانے کے بعد ادائے شکر یہ کے لیے روزہ رکھ لیا تھا۔ ۱۲ اصحاب اشارہ کہتے ہیں۔ بحر سے دنیا اور اسکے پانی سے لذات اور شہوات دنیا مرو ہے۔ موسیٰ سے قلب اور صفات قلب تو قوم موسیٰ مراد ہے نفس مارہ فرعون ہے۔ اور صفات نفس قوم آل فرعون اور یہی قلب موسیٰ کے دشمن ہیں وہ سائر الی اللہ ہیں اور دشمن انکے پیچھے انکے تعاقب میں لگا ہے۔ انکے سامنے بحر دنیا ہے جو سیر الی اللہ و وصول بحق کے رستہ میں حائل ہے اور اس سے عبور کرنا بغیر ضرب عصا لہ الا اللہ کے ممکن نہیں یہ موسیٰ قلب ہی کا کام ہے جو اپنی قوم کو بچا کر لے جاسکتا ہے۔ اگر یہ قوم بدوں امداد موسیٰ قلب گزارنا چاہتی تو ضرور غرق ہوتی جس طرح فرعون اور اسکی قوم غرق ہوئی ہے۔ پس جس طرح انفلاق بحر کیلئے یہ موسیٰ قلب شرط ہے اسی طرح عصا کے ذکر بھی شرط ہے جب یہ دونوں شرطیں جمع ہو جائیں اور البتہ انفلاق بحر دنیا ممکن ہے اور موسیٰ اور اسکی قوم بعناء توحید سائل نجات پر پہنچ سکتی ہیں۔ وان الی ربک المنتہی و یقال لفرعون وقومہ اذا غرقوا وادخلوا ناراً الا بعد اللعوم الظالمین۔

وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْنَا

وآؤتت کہ معیاد مقرر کر دیم موسیٰ چل شب پس گرفتہ  
و جب وعدہ کیا ہئے موسیٰ سے چالیس رات کا پھر پکڑا تھے

الْعَجَلُ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ﴿۵۹﴾

گوسالہ را پس از رفتن موسی و شمس تگمگار بودید پس  
کائنات کا بچہ پیچھے اس کے اور تم ظالم تھے

عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿۶۰﴾

درگذرانیدیم از شما بعد از این کہ سپاسہ دہی کنید  
معاف کیا ہم نے تم سے پیچھے اس کے تاکہ تم شکر کرو

وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ

وآفاقیت کہ داویم موسیٰ را کتاب و حجت  
اور جب دی ہم نے موسیٰ کو کتاب اور معجزہ تاکہ تم

تَهْتَدُونَ ﴿۶۱﴾ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُمُونِ

راہ یابید  
اور جس وقت کہا موسیٰ نے اے قوم اپنی کہ اے قوم میری خلیق تھے

ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعَجَلِ فَتُوبُوا إِلَى

ستم کردید برخویشتن بفرار رفتن گوسالہ پس باز آئیے  
ظلم کیا جانوں اپنی کو ساتھ بکرنے تمہارے کے بھڑے کو پس توبہ کرو طرف

بَارِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ

آفریدگار خود پس بکشید خویشتن را  
بیدار کرنے والوں اپنی کو پس زرد جانوں اپنی کو بہتر ہے تم کو نزدیک



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

آفریدگار شایسته پر خدایا گشت - بزرگوار شایسته - بزرگوار و بزرگوار

پیدا کننده منبر عیسیٰ پس پیران - و پیران - و پیران - و پیران - و پیران

لَا تَوْعَدُ عَنَّا -

موسىٰ، اے محمد عیسیٰ غیر منصرف نام حضرت کلیم

(پس شنباز روز چهل شب - چالیس

در است - یا چالیس براتوں کا)

اے عند النقض اہل

اربعین، چالیس، اہم عدد ذاتی - وہی

تثنوت من ذی القدرۃ و عشرین

ذی حجة منظر

لیلۃ، رات لیلیٰ جمع -

چوں وعدہ و اویہ یا موسیٰ - اور حسب

موسىٰ نے وعدہ کیا موسیٰ سے)

و اعدنا، باب موافقت سے

وعدہ و وعید کا اس میں اعتبار نہیں ملتا

قول موعداً یوم کذا، موعداً کذا

و یا بمعنی وعدنا - موعداً مقرر و یوم

ہم نے وعدہ کیا -

یا علیہ الموعداً کسی کے ساتھ

وعدہ کرنا مصدر مفاعلة، معتل

واعداً، یو اعد - موعداً و اعداً

۱۔ واعدنا کے ایک معنی تو یہ ہیں کہ ہم نے اسی سے وعدہ کیا اور دوسرے معنی یہ ہیں کہ ہم میں اور

موسىٰ میں باہم وعدہ ہوا اس لحاظ سے اذکار نے کہا ہے کہ اللہ کی طرف سے حکم ہوا اور موسیٰ کی طرف

سے قبول اسی وجہ سے ایسا لفظ فرمایا جس میں دونوں طرف سے وعدے کے معنی پائے جاتے ہیں

بعض نے کہا ہے - اللہ کی طرف سے تورات دینے کا وعدہ ہوا - اور موسیٰ کی طرف سے اعتکاف کا وعدہ

۲۔ موسیٰ، اے محمد عیسیٰ غیر منصرف نام حضرت کلیم (اصل موسیٰ یا امیثا) قطعی زبان میں

پس فراغت شدہ کو سالہ را۔ پھر تم نے  
بنالیا بچھڑے کو

لغو، حرف عطف۔ مظہر استبعاد مضمون  
مابعد از مضمون ماقبل۔

اتخذ لغو، ماضی۔ اتخاذ کبھی بمعنی ابتدا  
صفت کے آتا ہے اس وقت سعدی

بمفعول واحد ہوتا ہے مثل اتخذت  
سیفا اے صنعت۔ اور کبھی بمعنی اتخاذ

وصف آتا ہے۔ اس وقت جاری مجری  
جعل ہوتا ہے اور دو مفعولوں کو چاہتا ہے

نحو اتخذت زیداً صديقاً۔ آیت  
دونوں امر کی محفل ہے۔ تقدیر ثانی

مفہوم دوم محذوف ہوگا اسے اتخذ لغو

العجل الذی صنعتہ الساموئیل  
اور احتمال اول یہ تقدیر مفعول کی ضرورت

نہیں۔ الا اتخاذ بن ناپڑنا مصدر  
افعال اس میں تا اصل ہے۔ اتخذ

یتخذ، متخذ، اتخذ، لا یتخذ۔  
العجل، ال، عہدی یعنی سامرے کا

بنایا ہوا بچھڑا۔

عجل۔ گامے کے چھوٹے بچھڑے  
کو کہتے ہیں جو بھی دودھ پیتا ہے اور

یہاں پر اس مناسبت سے عجل کہا گیا ہو  
کہ قوم ہوسنی نے اس کو اپنا معبود بنانے

میں عجلت سے کام لیا تھا۔ اے  
ضمی عجلاً لانہم عجلاً بہ۔

تقریباً ۲۹۵

مویانی اور شتا رفت کو کہتے ہیں چونکہ فرعون نے آپ کے صندوق کو نہر کے کنارے درختوں کی  
ٹٹکی ہوئی شاخوں کے درمیان اٹکا ہوا پایا تھا۔ اس لیے آپ کا نام موشی رکھا۔ اہل عرب نے

جب اپنے لغت میں نقل کیا تو ششین کو سین سے بدل لیا ہے۔ اور کہتے ہیں کہ یہ ماسکیر سے  
مشق ہے اور وزن اس کا مفعول ہے اور کہا گیا فعلی ہے پس یا واد سے بدل ہوئی ہے۔ صفر

ماسکیر کی وجہ سے مثل موی کہ طاب لہیج ہے بحر میں ہے کہ موسیٰ موش عربی ہے شق ہے اس وقت  
اے اصلحہ سے اور وزن اس کا مفعول ہے اسی موسیٰ المدیہ (استرا) اور کہا ہوا شق ہوا سیت

۱۰ (پس از رقت ہوئی۔ اسکے پیچھے)

۱۱ من حزن جادوتیہ۔ مرجع ضمیر فاب

۱۲ من بعد ذہابہ۔

۱۳ و شہد ستمگاراں بودید۔ اور تم ظالم تھے

۱۴ یا تم بے انصاف ہو)

۱۵ و علیہ الذکر ضمیر راجع (بہ بنی اسرائیل)

۱۶ ظالمون، جمع ظالم مصدر ظلم و یعلق

۱۷ اس کا شرک یعنی عباد غیر اللہ ہے۔ یا

۱۸ نفل سامری پر اعتراض نہ کرنا۔

۱۹ (پس در گزرانیدیم۔ پھر معاف کیا ہمیں)

۲۰ الذکر، مظہر تفاوت افعال۔ یعنی در بیان

۲۱ عفو و تقصیر قوم و اطاعت خداوندی۔

۲۲ عفو، یا صج، م العفو نحو الجرمیۃ

۲۳ یقال عفا اثرہ اسے درس جرم

۲۴ اور گناہ مجرم سے در گزر کرنا۔ اثر مثا دینا۔

۲۵ متعدی و غیر متعدی یقال عفت لادار

۲۶ و عفاھا الریح

۲۷ مصدر نض۔ ض۔ ناقص عفی یعفو

۲۸ عاف۔ معفو۔ اعف۔ لا تعف۔

۲۹ عن صدفن۔ کفر ضمیر راجع بہ بنی

۳۰ اسرائیل۔

۳۱ (بعد از یہ۔ اسپر بھی اسکے بعد)

۳۲ من حزن جادوتیہ۔

۳۳ ذلالت، اسم اشارہ مجمل ذلک و انما ذل

۳۴ (ابو ذر کہ شما پیاداری کنید تا مگر حسن

۳۵ مانو۔ تاکہ تم شکر کرو۔

۳۶ نعل۔ اسے لاجلکم۔ اللہ رحمت و

۳۷ سبب کے لئے ہے نہ امید ورجا کے

۳۸ لئے۔ مظہر متیقن۔

۳۹ تشکرون۔ مضج۔ الشکر و احسان

۴۰ محسن بلسان یا بخواج و تقب اس طرح

۴۱ کہ مالک جائز رکھے۔ و پیاداری کرنا۔

۴۲ جیند کہتے ہیں عجز شکر کمال شکر ہے

۴۳ اور ذنون کہتے ہیں شکر افوق طاعت

۴۴ ہے اسکی اور شکرش مکافات ہے

۴۵ اور شکر اتمت احسان ہے۔

۴۶ شکر، یَشکُرْ، شَاکِرٌ، مَشْکُورٌ

۴۷ اَشْکُرْ۔ لَا تَشْکُرْ

فرقان (وآں وقت کہ داویم موسیٰ را کتاب  
 وفرقان تا باشد کہ شمارہ راست  
 یابید۔ اور یاد کرو جب دی ہم نے  
 موسیٰ کو کتاب اور حجت تو کہ تم سید ہی لو  
 پاؤ۔)  
 الفرقان، آیتنا، مض۔ الکتاب۔ اسے  
 التوداء۔

بمعنی احمق علی۔ مراد توراہ اور یہ عطف  
 قبیل عطف صفات سے ہے۔  
 لعل، تعلیلیہ و سببیہ۔  
 تہتد فان، مض۔ الالہتداء۔  
 سیدی راہ چلنا مصدر افعال ناقص  
 اہتد، تہتدی تہتد۔ اہتد  
 لا تہتد۔

فرقان (وآں وقت کہ گفت موسیٰ مرقوم خود را  
 اور یاد کرو جو وقت کہ کہا موسیٰ نے اپنی  
 قوم کو)  
 قال، مض۔ لقومہ ل تبین کے  
 لئے ہے۔ زاید اضافت عہدی۔  
 قوم، لفظ مذکر و یونٹ کیونکہ ہر اسم  
 جمع جبکہ مفرد کے لفظ سے نہیں اسکا  
 فرقان، فرقان سے مراد توراہ ہے کیونکہ توراہ کو دو صفتوں سے متصف کر سکتے ہیں انہما کتاب  
 جامعۃ لسا لم یجمعہ منزل سوی القرآن وانما فرقان اسے حجت تفرق بین الحق  
 والباطل قال اللہ تعالیٰ وایتنا موسیٰ و ہادون الفرقان و ضیاء و ذکر (۲) فرقان  
 سے مراد شریعت فارغہ حق و باطل ہے (۳) مراد اس سے معجزات فارقہ ہیں مثل عصا و یل وغیرہ (۴)  
 مراد لغز ہے جس سے دشمن اور دوست میں فرق ہو سکتا ہے ایہ جہ سے ہم بدر کہو ہم فرقان کہتے ہیں ۱۲

استعمال صیغہ مذکر و مونث دونوں سے  
ہو سکتا ہے۔

یہ اکم جمع ہے اور واحد اس کا اسکے

لفظ سے نہیں واحد اس کا الہا ہے اور  
اور استعمال اس کا مخصوص بالرجال ہے

بقولہ تعالیٰ لا یسخر قوم من قوم مع  
تولہ ولا النساء من النساء و قول

اللہ تعالیٰ و لقد ارسلنا نوحا الی

قومہ میں اندراج لسا بنا براتباع

و تنسیب اور رجال کو اسلئے قوم کہتے

ہیں کہ وہ ایسے امور پر اقدام کر سکتے

میں جن پر لسا کا اقدام ممکن نہیں۔

(اسے قوم من شما تم کو دید۔ اسے میری

جس قوم محقق تم نے نقصان کیا یا ظلم کیا)

قوم اصل قومی۔ یا اسے ظلم خدشہ

کروی گئی ہے۔

انکو ان حرف مکرر معنون جب

کہ غمیہ قوم

ظلمت باجح الظلم و المظلمة

بے انصافی کرنا۔ شے کو اپنی جگہ پر

نہ رکھنا۔ مصدر ک ظلم۔ یظلم

ظالم۔ مظلوم۔ راطلیم۔ لا تظلم۔

ظلمت میں رہنا۔ اپنے آپ پر

الفس جمع قلت نفس بجائے کثرت

بقولہ تعالیٰ انکم اگر نفس شما کو سالہ را۔ بنا لیئے سے

تولہ و النساء من النساء و قول

ب۔ یعنی سبب۔ اتخا۔ بنا۔ پکڑنا

نہرنا۔

اسجگہ بھی وہ پہلے دونوں احتمال جاری

ہو سکتے ہیں۔

مصدر افتعال العجل سامری کا بنایا

ہوا بچھڑا۔

رئیس باز آید بسوس آفریہ گار خود پس

توبہ کرو اپنے پید کرنے والے کی طرف

سیف سیبہ کیونکہ توبہ کا سبب ظلم ہے

توبوا صبح امر الی صدفصل

باری اسم ذات بمعنی خالق ذعیب

ونقص وہ ذات جو ابتداء کسی چیز کو

پیدا کرے، بمعنی نرا شہنہ قلم و قالیب  
اور خالق وہ ہے کہ مقدر کو ایک حال  
سے دوسری حالت کی طرف نقل کرے  
اور باری اس فرست صلح کو  
کہتے ہیں جبکہ مصنوع عیب نقص اور  
تفاوت سے بری ہو۔ کبرء اللہ آدم  
اسے خلق ابتدا متمیزاً عن بوث  
البطن و علی تناسب الاعضاء

ذٰلِکُمْ اَمُّ اَشَارَہ (توبہ و رجوع قتل)  
خیل، مصدر بمعنی ام۔ نیکی و نیکی  
عند شر و یا اقل التفضیل والمعنی  
ان ذلکم خیل لکم من العصیان و  
الاصرار علی الذنب او خیر من  
شر العصیان او خیر من الخول  
الکائنۃ لکم

(نزدیک آفرینندہ شما۔ تمہارے خالق  
خیر کے پاس۔

پس کبشید فہما سے خور۔ یا خوشتر  
راہ اور مار ڈالو اپنی جانوں کو)

عند، اسم ظرف مکان۔

باری۔ خالق ام صفت مشبہ۔

پس برست بازگشت خدا بر شما۔ پس

متوجہ ہوا اپنی مہربانی سے وہ تم پر

ف، جزائیہ۔ یا فصیحہ۔ تاب علیکم

متوجہ ہوا تم پر عنایت اور مہربانی سے۔

تاب ماضی علی، صلہ فعل۔

کہ ضمیر راجع بقوم بلحاظ افراد۔

پس (ہر آئینہ دست توبہ پذیرندہ مہربان

ف، حرف عطف تفصیلہ یا تفسیرہ

اسے تفسیر للتوبۃ اسے فاقتلوا

ہذا توبتکم۔

اقتلوا، مسج امر القتل ہلاک کرنا۔

خون کرنا۔ مصدر ض۔ قتل

یقتل۔ قاتل۔ مقول۔ اُقتل

لا تقتل۔

پس ارین جملہ بہتر است شمار۔ یہ سب بہتر

ہیں تمہارے لئے۔



کہ وہی ہے معاف کرنے والا ہرگز  
 نہ کرے (۱۰)

اذا من اشار انذاراً

هو ضمير نفل مفعول التواضع

کثرت توبہ قبول کرنے کی بنا پر

الرحيم مہربان صفت

و- اذا انظر من

واعذنا

موسى مفعول

الربعين ليلة يفرق مفعول

ويا الربعين ليلة ظرف وعامل

اے واعذنا موسى معاصد

عند لقضاء الربعين ليلة

ويا الربعين ليلة ظرف مستقر

مفعول مخذون لے واعذنا موسى

امراً كما سأل في الربعين اور يا مفعول

مطلق ہے واعذنا موسى مواعدة

اربعين ليلة

لقد اتخذ العجل نفاعاً

العجل مفعول

التي اتخذ العجل مفعول

من العجل مفعول

و- انظر

ظالمون

لقد عفووا

عنكم ظرف

من بعد انظر

لعل يشبه

تسكرون جملة فنية

و- اذا نظروا اثينا

موسى مفعول اول

الكتب الفرقان مفعول دوم

لعل يشبه

کہ

تهدون جملة فنية

الكتب الفرقان العطف فيه

من قبيل عطف الصفات مع اتحاد

الذات (ث)

و۔ قال، فعل۔ موسیٰ، فاعل۔

المقومه اجار مجرور... ظرف لغو

یا، حرف ندا۔ قوم، منادی کی

النظرة انفسكم الخوف

ان مشبہ بفعل کہ ضمیر

ظلمت... فعل با فاعل

الفسح، مضاً الى مضو

اب جبار - اتحاد - رضا

کم مضاف الیه

العجل - مفعول موصلة

ف- قويا، ... فعل بافعال

الى بابك، جار مجر و فرفن لفر

و- اقبله، ... فعل با فاعل

انفسكم ..... مفعول

ذكر اى القتل والتوبة مبتدا

خیر، ..... خیر

لَكُمْ، حَبَارِجُورِ مُتَعَلِّقُ بِخَيْرِ

عند مصنف

بارئکم۔ مضاف الیہ

ف- تاب علیہ، جملہ فعلیہ خیرات

محذوف اسے متعلق محذوف فان

من كلام موسى فتقديره ان فعلتم

فقد تاب الله عليكم والافتقديرة

طريقة التفات من الغيبة الى الخط

مے ان فعلتہما امرتہ بہ فتاب

ن، مشبه بفتح - ضمير اسم

هو، منيفرل - التواب الرحيم خبر

ند شو - ضمیمه مصوب اگر ضمیمه شان و تو

۱۰۔ فتہ بویا اسن مواسکے معنی میں ہے اور فاقموا اسکی تفصیل ہے اس وقت یہ دونوں جملے یکاظمہ کا معنوں میں

ادریا تو بگو ایستند مودعه یعنی رسته سوخت جود فاقتلوا النفسکوا سکا تم به به از بقدر اول توبه مجبوره مذمت

دعایم ہے یعنی گزشتہ معاصی پر ندامت کا اظہار کرنا اور آئندہ نہ اختیار کرنے پر عزم کرنا۔

فتاویٰ علیہ السلام ہے لہذا اس جملہ کے تعین ایک محدث ہوگا تقدیر عبارت یہ ہوا کہ

فعلیہ یا امر تہذیب نقد تاب علیکہ۔ اور اگر یہ حوالہ کلام خدا ہی بطریق التفات تو یہ حرف قناع طغیہ ہی اور اس کا عطف

فل - واذا دعانا۔ یہاں سے اُن واقعات کا ذکر ہے جو فرعون اور اس کی قوم کے غرق ہونے کے بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پیش آئے ہیں جب بنی اسرائیل فرعونیوں سے بالکل مطمئن ہو گئے تو موسیٰ علیہ السلام نے وفاتے عہد کی تحریک کی اور کہا اب سچے دل سے عبادت الہی میں مشغول ہو شرعی احکام کی پابندی کرو۔ مگر یہ لوگ زبانی جمع خرچ کے سوا کچھ نہیں کرتے تھے اور ہر بات میں طرح طرح کے حیلے اور اقسام اقسام کے عذرات پیش کرتے تھے موسیٰ علیہ السلام کی تحریک اور ان کے اصرار پر کہنے لگے۔ بیشک ہم آپ کے مطیع اور فرماں بردار ہیں لیکن شرعی احکام پر مطلع ہونے کے لئے کوئی کتاب لائے جس پر ہمیشہ عمل کر سکیں۔ اس پر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے خداوند عالم سے اپنی قوم کے لئے ایک دائمی دستور العمل کی درخواست کی اور کوہ طور پر چالیس روز ٹھہرنے کے بعد جب درخواست آپ کو تورات مقدس کی لکھی لکھائی چند لوحیں عطا ہوئیں لیکن ادھر آپ کے بعد قوم نے گمراہ ہو کر گوسالہ پرستی شروع کر دی تھی۔ قبیلہ سامری کے ایک شخص موسیٰ بن خضر جو بنی اسرائیل کے حالات سے پورا واقف تھا۔ اور اسے یقین ہو چکا کہ سالہا سال کی مصری رہائش اور فرعونوں کی عبادت نے ان کے دلوں میں بت پرستی کی پوری عظمت پیدا کر دی ہے اور دریا سے پار اترنے کے بعد گاؤں پرست قوم سے ملے وقت بت پرستی کی طرہ سے بنی اسرائیل کے دلی رجحان نے اور بھی اُسکے خیال کو پختہ کر دیا تھا۔ قوم سے چاندی اور سونے کا زیور (جس کو یہ لوگ عید کے بہانے فرعونین سے لیکر آئے تھے) لیکر ایک جھڑا بنایا۔ اور قوم سے کہا کہ جس خداوند کی



کے قابل نہیں۔ ایسی بیوہ قوم کو نیت دنا بودھی ہو جانا چاہیے۔ یہ دوسری بات ہے کہ اس کے بعد انہوں نے خود اپنے آپ کو مار ڈالا ایک دوسرے کے ہاتھ سے مقتول ہوئے۔ غرض اُن کی سچی مذمت پر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے معافی جرائم کے لئے دعا کی اور درگاہ تو اب میں اُنکی دعا مقبول ہوئی۔

وَإِذْ قُلْتُمْ يٰمُوسٰى كُنْ تُوْمِنَ لَكَ حَتّٰى نَرٰى

وہ وقت کہ گفتید اے موسیٰ ہرگز باور نہ داریم ترا تا آنکہ یہ دیکھیں اور جب کہا تم نے اے موسیٰ ہرگز نہ ایماں لاوینگے ہم تجھ کو جب تک نہ دیکھیں

اللّٰہَ جَہْرَةً فَاَخَذَتْکُمُ الصَّعِقَةُ وَاَنْتُمْ تَنْظُرُوْنَ

تھرا آشکارا پس گرت شارا صاعقہ دشا میدیدہ اندکو سامنے پھر دیا تلو بجلی نے اور تم دیکھتے تھے

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْۢ بَعْدِ مَوْتِکُمْ لَعَالُمْ تَشْكُرُوْنَ

پھر زندہ کر دیا ہم نے تمہارا پس از مردن شما تا شما شکر گزاری کنید پھر دوبارہ بھیجے تلو پیچھے ہٹ تمہاری کے تا تم شکر کرو

وَاٰتَيْنَا عَلَیْکُمُ الْغَمَامَ وَاَنْزَلْنَا عَلَیْکُمُ الْمَنَّٰی

دے آئیں سامنے تم پر شما ابرا دھڑا آور دیم بر شما من دے آئیں کیا پیچھے اور تمہارے بادل کو اور آسمان بھیجے اور تمہارے من

وَالسَّلٰوٰۃَ کُلُوْا مِنْ حَیْثُ بَرَزْتُمْ مَّا رَزَقْنٰکُمْ وَاَطِیْعُوْا

وسلوئی را گفتم پوزید از پاکیزہ جاسے آید و اوم شارا دایشاں سم نکر دہما اور سلوئی کھاؤ پاکیزہ اس چیز سے کہ دیا پیچھے تلو اور نہ ظلم کیا انہوں نے تمکو

# وَلٰكِنْ كَانُوا۟ اَنْفُسَهُمْ يَٰٓخٰطِلُوْنَ ۝۵۰

ولیکن بر غریبش ستم سیکند  
ولیکن تھے وہ جانوں دینی کو ظلم کر سکتے

اور اس وقت کہ گفتید۔ اور یاد کر جب  
کہ تم نے

قلتمہ واضح مصدر القول صف

اے مومن ہرگز باور نہ داریم تو ایسے

مومن ہرگز ہم یقین نہ کر سکتے تیرا۔ یا ہرگز

ایمان نہ لائیں گے تیرے کہے پر

یہ مقولہ مومنین کا ہے اور نفی سے مراد

نفی کمال ہے لا ینکمل ایمان لک

مثل قوله صلی اللہ علیہ وسلم

لایومن احدکم حتیٰ یحب لایخیه

المومن ما یحب لنفسه۔

یا، حرف ندا۔ اس حرف کے ذریعہ

سے مخاطب کو اپنی طرف متوجہ کیا

جاتا ہے وہ دور ہو یا قریب۔

ہوئی۔ یہ عمر بن یصیر بن شہ

بن لادی بن یعقوب عبید اللہ

کے بیٹے قبیلہ شہوۃ کے آدمی ہیں

ان کے نسب میں کوئی اختلاف

نہیں اور یہ سریانی زبان کا اسم ہے

وجہ تسمیہ یہ ہے کہ انکا صندوق زخون

کی شاخون اور پانی میں اکٹھا ہوا پایا گیا

تھ چنانچہ قطبی زبان میں پانی کو "مو"

اور درخت کو "شوا" کہتے ہیں۔ حدیث

صحیح میں انہی صفت یوں آئی ہے کہ وہ

گندمی رنگ۔ دراز قامت گھونگر اے

بالوں والے تھے ایکویس سال زندہ رہے

لَنْ تُؤْفَیْنَ مضارع منصوب مؤکد لَنْ

لَاکَ لَ یعنی حل امر لاجل قولک دیا صلی

۱۔ ایمان بمعنی استہارہ لی فقر لک اور یا اس لحاظ سے کہ ایمان معنی اقرار کو متضمن ہے اور یہ

اس لئے کہ لفظ ایمان کبھی متعدی بنفسہ ہوتا ہے اور کبھی بوسطہ حرف تا لیکن حرف لام اس کا صلہ



مَحْتَقٰی اَحرف ناصب مضارع بتقدیر  
 اَنْ مَعْنٰی غایتہ۔ یا اَلَا۔  
 نَوٰی، مضارع منصوب التَّوْبٰتِہ  
 وَالرَّامٰی اَلَمَکَہ سے دیکھنا۔ جَنَافَ

وایمان یعنی اقرار اسے کہ نَفَرَتَکَ  
 (تو آتے ہو) ہمیں خدا کا آتش کا راجب  
 تک کہ دیکھ لیں اللہ کو سامنے۔ یا اگر  
 اللہ کو سامنے دیکھ کر۔

نہیں آتا۔ اور اقرہ کہیں حرف با و در بی حرف لام کے ساتھ متعدی ہوتا ہے اس صورت میں  
 حضرت موسیٰ مقرر تھے، و منفرد ہر وقت ہے و تقدیرہ ان اللہ تعالیٰ اعطاء التوراة  
 ادا ان اللہ تعالیٰ کلمہ فامروہ و نہما۔

۱۔ حق۔ الٰہی کی طرح یہ بھی انتہائی غایت کا حرف ہے مگر بعض امور میں متفرق ہیں (۱) حتیٰ، بعض ہم ظاہر کو  
 جبر دیتا ہے (۲) ورس آخر مسبق کو جو کئی اجزاء رکھتا ہے اور اس کا جبر و جزو اخیر کے ساتھ  
 ملائی ہے مثلاً قولہ تعالیٰ "سلا مری حتی مطلعوا یغفر" کہ اس مثال میں حتی نے مطلعہ  
 کو جبر دیا ہے۔ و دروات کے آخری مصدر یعنی فیر سے ملائی ہے (۲) اور وہ اپنے تاقب نعل کے تصور  
 تصور شروع ہو چلے گا و مدد دیتا ہے اور اس کے مقابلہ میں ابتدائے غایت کی ضرورت نہیں ہوتی  
 اور اس کے بعد آن۔ قدرہ کے باعث سے مضارع منصوب واقع ہوتا ہے اور اس حالت  
 میں مضارع منصوب مع ان مقدراہ کے دونوں مصدر مجرور کی تاویل میں ہوتے ہیں۔  
 پھر اس وقت حتی کے نیں معنی آتے ہیں (۱) وہ مراد الٰہی ہوتا ہے جیسے قولہ تعالیٰ حتی  
 نوری اللہ جہودہ۔ دن نبی علیہ عا کفین حتی یوجع الینا موسیٰ بن ربیع اللہ کے  
 دیکھ لیں اور موسیٰ کے واپس آجائے گا (۲) یہ کہ ان کے تعلیل کہ مراد ہوتا ہے مثلاً  
 قولہ تعالیٰ ذلّا زانوں یقاتلوا حتی یؤدو کہ اور لا تنفقوا علی من عند رسول اللہ  
 حتی یفقدوا (۳) یہ کہ وہ اس وقت میں ارا کامراد ہوتا ہے مثل قولہ تعالیٰ و لا یعلمان من

اصل حق یقوت۔ اے الٰہی۔ خاصہ حالات آفاق و دہر۔

سبحنا مصدر ف مہموز العین تھیں  
یاں۔ (ای۔ یوای۔ راء مربئی۔ تیلو

جھڑا، ظہور چیز سے تمام۔ پورے

طور پر سے کا ظاہر ہونا۔ اور دیکھنا۔ اصل میں

جہاز اور بند کرنے کو کہتے ہیں شی کو کہاں دیر دیکھتے

میں مجاز استعمال ہوا ہے لیکن اغلب قول جو کہ

ظہور ہو گیا۔ کہتے ہیں ظہور ہی خواہ می

قال الله تعالیٰ یتدھار اذ قال ان یتدھار بالبقول

الدواخفی اور یا جہر جمع جہر مثل فاسق

(پس فرار گشت شمار اصاعقہ۔ پھر مگر ظاہر

ہوتا ہے۔ مگر بجلی نے) ف مظہر ترتیب مر۔

اخذت، اضع موت الاخذ

پکڑنا۔ لے لینا۔ غالب ہونا۔ گہیر لینا۔

اصل میں اخذ قبض بالید کو کہتے ہیں۔

مصدر ف۔ ض اخذ۔ یا اخذ

اخذ۔ ماخوذ۔ خذ۔ لا تاخذ

الصاعقه، آواز سخت یا آگ

یا چمکرا یا امر او جند سہامی۔

اذا لمعنی وانتم تنظرون اجابہ

السوال فی حصول الردیۃ لکم من

قولہم نظر الرجل اسے انتظار تہ

و۔ حالیہ۔ تنظرون، مضارع بنی

اضی باعتبار قصۃ النظر دیکھنا جس کے

مصدر ف۔ ض نظر ینظر ناظر

منظور النظر لا تنظر

(باز براہیچتم شمار۔ یا زندہ گردانیدیم

شمار۔ پھر اٹھایا جیسے تھو)

بعثنا، ہشیار کیا ہئے۔ اٹھایا۔

ماضی۔ بعث البعث اشارة الشی من

محلہ مردہ زندہ کرنا۔ بیدار اور ہشیار

کرنا۔ نیند سے اٹھانا مصدر ف

بعث یتبعث باعث مبعوث

بعث۔ لا تبعث۔

(پس از مردن شما۔ تمہارے مرنے

کے بعد)

وتم من، وقیۃ موت، بدن سے

روح حیوانی کا علیحدہ ہونا۔ نیند میں غافل

(و شامی دیدید۔ اور تم دیکھتے تھے)

و انکم تعلمون انہا تاخذکم

روح حیوانی کا علیحدہ ہونا۔ نیند میں غافل

روح حیوانی کا علیحدہ ہونا۔ نیند میں غافل

ہو جانا۔

﴿اَلَمْ تَرَ كَيْفَ رَازَىٰ كُفْرًا تَاٰمَنًا﴾  
 ﴿مَعْنٰی تَعْلِیْلِ مَجْرُوْعِیْنَ الْعَنْیِ۔

تَشْكُرُوْنَ مَضَح۔

﴿وَسَاۤءَانَ سَاخِتِمَ۔ اور سایہ کیا منے﴾

ظَلَمْنَا، اَضْمَ التَّظْلِیْلِ سَاۤءَانَ بَنَی

سایہ میں کر لینا مصدر تفعیل مضاعف

ظَلَّ یُظِلُّ مُظِلٌّ ظَلَّ لَا تُظِلُّ

﴿بَرَشْمَا اَبْرَا۔ تمہارے پر ابر کو﴾

غَمَامُ جَمْع غَمَامَةٍ رَقِیقٌ سَفِیْدٌ اَبَدَلٌ مَّاخِذٌ

غم بمعنی ستر ہے اور بادل کو اسی لئے غم

کہتے ہیں کہ وہ آسمان کو ڈھانک لیتا ہے

وَاِغْمَامُ اِسْمٌ جَنْسٌ ہُوَ تَاٰءٌ وَحَدَّةٌ

زیادہ کرنے کے بعد مفر کے معنی میں آتا ہے

مَثَلٌ حَامِدٌ وَحَمَامٌ وَالمَعْنٰی جَعَلْنَا الْغَمَامَ

عَلٰیكَ ظِلَّةً۔

﴿رَوْدُوْا اَوْرِدِمْ۔ اور اُتار اہلنے﴾

اَنْزَلْنَا، مَضْمُومٌ مصدر انزال۔

﴿بَرَشْمَا مَن وِسلوٰی را۔ تمہارے وِسلوٰی﴾

﴿مَنْ یَرْجُوْا یَرْجُوْا﴾

﴿اِیْکَ مِیْثُوْرَیْ یَا شَہْمَ ہُو﴾

﴿وَرَحُوْلٌ اور پتھروں پر گوند کی طرح

جمی ہوئی ملتی ہے۔ اور بعض جگہ

بستہ ہو کر برف کی طرح گرتی

ہے۔ لیکن عرف میں ہر اس

چیز کو مَنْ کہتے ہیں جو بامشقت

طیخ و تکلیف زراعت کھانے

کے لئے دستیاب ہو مثل

جنگل کے بیر اور وہ غلہ جو خود رو

گھاسوں سے مل سکتا ہے۔

وَفِی الْحَدِیْثِ الْکَلَامَةُ مِنَ الْمَنْ

وَمَا هَا بَشْفَاءٌ لِلْعِیْنِیْنَ۔

اور مَنْ اِسْمٌ جَنْسٌ ہُوَ اِس کا و اِھم

اِس کے لفظ سے نہیں ہے

اَلْسَلُوٰی، بَرُوْزٌ حَبْرَیْ۔

ایک پرندہ ہے۔ جسے سہانی اور

نَوَابِہِی کہتے ہیں۔ یہ بھی اِس

جنس ہے۔ اور واحد اس کا سنواہ کر  
اور اس کا الف علامت تانیث نہیں  
ہے ورنہ اس پر تاسک تانیث  
داخل نہ ہوتی۔ اور کہا ہے سلوی  
واحد ہے اور جمع اسکی سلاوی ہے  
اور کہا ہے کہ اسکی جمع و واحد بلفظ  
واحد ہے سدوسی لکھتے ہیں سلاوی  
نفت کنانہ میں غسل کو کہتے ہیں۔

(بخورید از پاکیزہ کھاؤ ستہری پیڑون)  
کھاوا صبح امرا کل کھانا مصدر  
ف۔ ض۔ اکل یا کل اکل ماکو  
کل۔ لا تاکل

من، بیانیہ بعضیہ طبیبات۔ اشیاء  
لذیذہ۔ مصرحات شرعیہ۔ جمع طیبہ  
صفت مشبہ۔

(انچ روزی داویم شمار۔ جو ہمے دیا کھاو)  
کھاوا موصولہ۔ وعاید محذوف ہے۔

یا مصدریہ و مصدر یعنی مفعول۔ رزقنا  
روزمی جہنہ حصہ عین کیا ہم نے

اضی۔ مصدر الرزق صف  
ج۔ م۔ (ویشان ستم کروند برآ۔ اور کچھ  
نقصان نہیں دیا انہوں نے ہکو)

عطف بر محذوف۔ اسے فعضوا  
ولم یقابلوا النعم بالشکر او ظلموا  
بان کفروا هذه النعم وما  
ظلمونا بذلك وفي هذا دليل  
على انه ليس من شرط نفی النعمۃ  
عن الشئ امکان وقوعه لان  
ظلم الانسان لله تعالى لا يمكن  
وقوعه البتہ۔

ما ظلموا، اضی۔ ع۔ منفی مصدر  
الظلم صف

ناضیر جمع تنکرم مظہر تعظیم قال  
جبرا۔ و لکن حرف استدراک۔

بہر نفسہا سے خود تم میکروند۔ اپنے  
پر ہی التکرم تے ہے۔

نفس، جمع ثلث نفس مظہر تحقیر۔  
کافوا یا یظلمون۔ ظلم کرتے تھے

یا ظلم کرتے رہتے تھے۔ - اضیع  
استمراری مصدر ظلم - سفا

۱۰۔ اذ طرفہ - قلتم فی انفس

یا احرف نذر ہوسلی بناوی

لین نوہن - فیہا کل

لک ..... حرف نفی

حتی نری اللہ جہرۃ

طرف دوم

حتی حرف جار - نری تالیف

اللہ ..... ذوالحال

جہرۃ ..... حال

اے نری اللہ ظاہراً معاینہ غیر

مستور۔

و یا جہرۃ ضمیر فعل سے حال ہے

اے نری اللہ ظاہرین و یا حال ہے

ضمیر قلتم سے اے قلتم ذلک

مجاہرین و یا جہرۃ صفت مفعول متعلق قلتم

قلتم کذا اقوال جہرۃ - و یا مفعول مطلق ہے

فعل مخذول ای جہرۃ جہرۃ و یا مفعول مطلق ہے نری

غیر فظ سے۔ ہو کہ منزل احتمال

رویتہ مذی رویتہ علمی تسبی

ہر صورت میں جہرۃ صفات

رویتہ میں سے ہے۔

ف - اخذت فی

الصما عتہ و فعل

لکم ..... ذوالحال

و انتم ..... بند

تنظرون ..... حال

جملہ نصیہ ہر

لے و انتم تعلسون انہا

تاخذ کما اذا انتم یفابل

بعضہم بعضاً۔

ثم یجئنا ..... فعل بافعال

کر ..... مفعول

من ..... جار

بعلم موتکم ..... مجرور

لعلکم حرف مشبہ فیعل معتم

تسکرون ..... جملہ نصیہ خبر

و ظَلَمْنَا... فعل فاعل	طَيِّبَاتٍ،... مضاف
عَلَيْكُمْ... ظرف	عَا،... موصولہ
الْعَامِ،... مفعول	رَزَقْنَاكُمْ،... جملہ
وَأَنْزَلْنَا... فعل فاعل	ای رزقنا کمود۔
عَلَيْكُمْ... جار مجرور ظرف	وَمَا ظَلَمُوا،... فعل فاعل
الْمُنِّ وَالسُّكُوتِ مفعول	نَا،... مفعول
كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ	کھاؤ انہیں
مَا رَزَقْنَاكُمْ...	یظلمون۔

نک۔ وَإِذْ قُلْنَا يَا مُوسَىٰ - الخ ان آیات میں بنی اسرائیل کی بہت دھرمی اور خداوند تعالیٰ کی عنایت کا ذکر ہے کہ حضرت موسیٰ نے قوم کی درخواست کیہو افق آسمانی کتاب لادوی اور شریعت کی پابندی پر مصر ہوئے تو انہوں نے ایک اور حیدہ نکالا کہنے لگے۔ اے موسیٰ ہم تیرے کہے پر یقین نہیں لاتے جب تک کہ ہم خود خداوند کو نہ دیکھ لیں اور ہمیں یقین نہ ہو جائے کہ یہ کلام کلام خدا ہے انکی اس درخواست پر حضرت موسیٰ علیہ السلام قوم کے ستر برگزیدہ آدمی لے کر طور پر گئے اور عرض کی کہ اے مالکِ اَنک تعلم ما فی قلوبنا

۱۔ استعاطرت جرش ثلثت علی فلان بالرداء وبلا اسقاط و سقی جعلنا الغی علیک

۲۔ یا نہ فیل فما فعلوا بعد ذلک فقیل فکفروا ذلک النعم وما ظلموا نابذا

الکفران بل ظلموا علی انفسهم۔



یہ لوگ تیرے دیکھنے اور تیرا کلام سننے کی خواہش رکھتے ہیں۔ مگر چونکہ قومی درخواست محض جیل سازی اور موسیٰ علیہ السلام کی باتوں پر اعتماد نہ کرنے کی وجہ سے تھی اور فی الواقع نہ انہیں کلام خدا سننے کی آرزو تھی اور نہ خداوند عالم کے دیکھنے کا شوق تھا لہذا ایک بجلی سی چمکی اور یہ سب کے سب بے ہوش ہو کر بے حس و حرکت ہو گئے۔ لیکن حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دعا پر دوبارہ زندہ ہو گئے۔ اسے بنی اسرائیل یہ اسلئے کہ ہماری عظمت و جلال کا اتوار کریں اور اس احسان کے مشکور رہیں۔

بعض مفسرین نے کہا ہے کہ لَنْ يُؤْمِنَ لَكَ انھیں نشر اشخاص کا مقولہ ہے جو حضرت موسیٰ کے ساتھ طور پر گئے تھے اس آیت کی تفسیر میں سلف کے رد قول ہیں (۱) محمد بن اسحاق فرماتے ہیں۔ کہ جب حضرت موسیٰ پہاڑ سے واپس آئے اور قوم کو گوسالہ پرستی میں مبتلا پایا تو اس پر انہوں نے قوم کو لعنت ملاست کی اور وہ اپنی ناشایستہ حرکت پر نادم ہوئے اور اس امر کی انہیں فکر ہوئی کہ اللہ سے اپنا قصور معاف کر لیں۔ اس کام کے لئے جب آن حضرت طور پر جانے کے لئے تیار ہوئے تو بنی اسرائیل نے کہا مزید اطمینان کے لئے ہم چاہتے ہیں کہ چند آدمی ہماری طرف سے بھی آپ کے ہمراہ طور پر جائیں وہ بھی اللہ کے کلام کو سنیں۔ چنانچہ اسی اصرار پر حضرت موسیٰ نے نشر آدمی قوم سے منتخب کئے۔ (۲) سدی کہتے ہیں یہ واقعہ قتل کے بعد کا ہے جب بنی اسرائیل گوسالہ پرستی کی سزا میں قتل ہو چکی تو اللہ کا حکم ہوا کہ موسیٰ چند آدمیوں کو ہمراہ لیکر طور پر آ دیں اور باقیماندوں کی

خطا اللہ سے معاف کر میں۔ پینچ حضرت موسیٰؑ ستر آدمیوں کو ہر ایک  
 طور پر تشریف لے گئے۔ جب وہاں پہنچے اور کلام کا وقت ہوا تو  
 حضرت موسیٰؑ اور قوم کے آدمیوں میں ایک بادل کا ٹکڑا چل ہو گیا  
 جس سے وہ لوگ حضرت موسیٰؑ کو دیکھ نہ سکتے تھے انہوں نے کلام کو تو  
 سنا۔ لیکن کہنے لگے ہم اس پر اعتقاد نہیں کرتے جب تک ہم اس کو علانیہ  
 آنکھوں سے نہ دیکھ لیں۔ ۱۲ (اکسیر)

۲۔ وظلمنا الخ اس آیت میں خداوند تعالیٰ کی مزید عنایت کا ذکر ہے اور  
 اس انعام کا اظہار ہے جو بنی اسرائیل پر اس حالت میں انعام کیا گیا ہے  
 جبکہ وہ نافرمانی کے عذاب میں گرفتار تھے۔ فرعون کے غرق ہونے اور  
 تورات مقدس کے عطا ہونے کے بعد موسیٰؑ علیہ السلام نے بذریعہ وحی  
 بیت المقدس کا ارادہ کیا۔ یہ شہر اس وقت بنی علاقہ کے قبضہ میں تھا۔ مگر  
 بنی اسرائیل کو اس طرف بڑھنے کی جرأت نہ ہوئی۔ کیونکہ فرعون کی غلامی  
 نے زبانی حجت کے سوا سے دلیری ہمت۔ شجاعت اور غیرت کے  
 جوہر ان سے انہیں خالی کر دیا تھا اور آخر کار اس انکار سے مورد غضب الہی  
 ہو کر چالیس سال تک تیہ کے لٹ و لٹ جنگل میں بھٹکنے کے مستحق ٹھہرائے  
 گئے اس ریگستان میں جب آفتاب کی گرمی سے تنگ آ گئے تو حضرت  
 موسیٰؑ علیہ السلام نے ان کی تکلیف کے دفعیہ کے لئے ہمسے التجا کی۔  
 تو اسے بنی اسرائیل ہمیں اس حالت غضب اور محل انتقام میں بھی حضرت موسیٰؑ  
 کی دعا اور قوم کی تباہ حالت پر رحم کیا اور ان پر سفید پتلے بادلوں کا سایہ

سایہ کر دیا۔ اسی طرح جب اُن کے پاس کھانے کے لئے ذخیرہ نہ رہا اور  
 بھوکے مرنے لگے۔ تو ہم نے اپنی مہربانی سے ایک قوم کے پرندوں کو ان کے  
 لئے مسخر کر دیا یہ لوگ ان کو آسانی سے پکڑ لیتے اور بھون کر یا کباب بنا کر کھاتے  
 اور اس کے ساتھ خوش ذائقہ شیرینی بھی معین کر دی تھی جو آخرات سے  
 صبح تک اُن پر برف کی طرح برساتی تھی۔ اور جمع جاتی تھی صبح اٹھ کر ہر ایک  
 شخص اپنی اپنی خواہش کے موافق اُسے جتنا لیتا۔ اسے بنی اسرائیل کہو اس  
 نافرمانی سے انہوں نے کچھ برابر بھی نقصان کیا ہے؟ نہیں بلکہ اپنے ہی  
 پرانہوں نے ظلم کیا ہے۔ ۱۲

ف۔ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمُنَّ وَالسَّلْوَیَ مَنْ یَحْقِیْقُ حُكْمَ رَبِّهِ كَمْ  
 جب بخار و دھان زمین سے الگ الگ آسمان پر چڑھتے ہیں تو اُن سے  
 بادل۔ بجلی۔ اڑک۔ شہب وغیرہ پیدا ہوتے ہیں اور اگر مکر اور چڑھیں  
 اور دھان لطیف و رطوبت غالب ہو اور عمل حرارت بھی باعثِ اِعتدال ہو۔ تو  
 اس امتزاج سے شیرینی پیدا ہوتی ہے اور برف کی طرح زمین پر برتی ہے  
 اسے ترنجبین کہتے ہیں۔ اور اگر اس مرکب میں یوبست غالب ہے اور  
 عمل حرارت باعثِ اِعتدال تو اسے خشک انجبین کہتے ہیں اور اگر رطوبت و  
 یوبست دونوں غالب ہوں اور عمل حرارت اعتدال سے ہو تو اسے  
 شیر خشک و شیر خشت کہتے ہیں۔ لیکن اگر بخار و دھان دونوں لطیف  
 ہوں اور حرارت معتدل اس میں عمل کرے تو اس مرکب کو متن کہتے ہیں  
 اور اگر حرارت مغلوب یا معروض ہو تو اسے صول یا سدہ یا شبنم متعارف

کہتے ہیں جب کا کوئی طعم اور مزہ نہیں ہوتا مگر اصطلاح اطباء میں عموماً ہر اس  
شے کو سن کہتے ہیں جو درخت یا پتھر پر گر کر جم جائے اور طعم و مزاج  
بھی رکھتی ہو مثل ترنجبین و شیر شفت و گوانگبیں و بیدالکبیں۔

۱۱۔ یہ ایک بھوسے رنگ کا پرندہ ہے عرب میں اسکو سمائی بروزن جباری کہتے  
ہیں اور پارس میں آردہی بعضوں نے کہا ہے کہ ہندی میں اسکو لو کہتے  
ہیں۔ مگر یہ صحیح نہیں کیونکہ اس کی عام پیدائش کا مقام سواحل سمند ہی ہے۔  
اور یہ نہایت ضعیف القلب ہوتا ہے یہاں تک کہ سخت آواز اور عدد کی کوک  
سے مر جاتا ہے اسلئے اسکو قتل الرعد بھی کہتے ہیں (غزینی)

وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا

و آوقت کہ گفتیم در آئید دریں ده پس بخورید از آن

اور جب کہا منے داخل ہو اس گاؤں میں پس کھاؤ اس سے

حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا

بافرونی ہر جا کہ خواہید خوردنی گواندہ و در آئید بدروازہ سجدہ کتال

جہاں چاہو تم بافراغت اور داخل ہو دروازے میں سجدہ کرتے ہوئے

وَقُولُوا حِطَّةٌ تُغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاسْأَلُوا

و بگوئید سوال ما آمرزش است تا بیا مریم شمار گناہان شما و زیادہ خواہیم داد

اور کہو بخشش مانگنے میں ہم بخشیں گے ہم واسطی تبار و خطائیں تمہاری اور البتہ زیادہ دیں گے ہم

الْمُحْسِنِينَ ۝ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَقْوَامًا

نیکی کاران را پس بدل کردند کسانیکہ ستمگار بودند سخنے

نیکی کرنے والوں کو پس بدل ڈالا ان لوگوں نے جنہوں نے ظلم کیا تھا بات کو

غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا

بجز آئینہ فرمودہ شد ایشانرا پس فرود آوردیم بر آن ستمگاراں

سوائے اسکے جو کہی گئی تھی واسطے انکے پس اتارا ہمیں او پر ان لوگوں کے کہ ظلم کرتے تھے

رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ مَا كَانُوا يَفْسُقُونَ

عذاب از آسمان بسبب بدکار بودن ایشان

عذاب آسمان سے بسبب استغاثہ کرتے

وَالدَّخُولُ وَالْمَدْخُلُ وَاضِحٌ هُوَ -

گھنا مصدر فاض

دَخَلَ - يَدْخُلُ - دَاخِلٌ - مَدْخُولٌ

اَدْخَلَ - لَا تَدْخُلُ -

الْقَرْيَةُ اسم مکان - مراد بیت المقدس

یا ریحان حب قوی علی غیر قیاس اور قیاساً

مثال اسکی طبیعت و ظبیاء ہے ماضی

قرء بمعنی جمع والقریۃ سمیت

بقریۃ لانہما مجتمع اہلہا -

نہ (پس مجوزید از آن - اور کھاؤ اس سے)

ف اجوب اذ کلوا مع امر مصدر

الاکل -

وَأَن تَدْخُلُوا فِيهَا

کہا ہمیں (خطاب للہم) داسے

اذکروا وقت قولنا لا باء کمہ او خطاب

للمحمد صلی اللہ علیہ وسلم -

منصوب بروجہ ظرفیۃ بیروجہ مقولۃ

قلنا واضح - مصدر القول صف

نہ (پس مجوزید از آن - اور کھاؤ اس سے)

ادخلوا - داخل ہو - مع امر الادل

نہ - قریہ اگر یہ واقعہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی

زندگی میں ہوا ہو تو اس سے غالباً مراد ہے

کیونکہ یہی موجودگی میں بنی اسرائیل بالافتقار بیت

میں داخل نہیں ہوئے اور آریح اس وقت عمانہ کو نصیب تھا -

مِنْ، ابتدائیہ یا تبعیضیہ۔

(ازہر جا کہ خواہید۔ جہاں چاہو)  
حِثِّ، ہر جگہ طرف مکاں مبہم مفہیم  
تَشْتَمُ، واضح مصدر المَشْتَمُ  
وَالْمَشَى۔

(گوارندہ۔ محفوظ ہو کر۔ با فراغت)

(دور آئید بدروازہ مسجدہ کناں۔ اور

داخل ہو دروازہ میں مسجدہ کرتے ہوئے)

أَدْخُلُوا، مسج۔ الم الباب، ال

عہد خارجی یا ذہنی۔ و مراد باب مسجد

جسکو عبادت کے لیے حضرت موسیٰ

علیہ السلام و ہارون علیہ السلام نے وث

یتہ میں بنایا ہے۔ یا اُس شہر کا کوئی ایک

دروازہ۔ اگر یہ شہر بیت المقدس ہے

تو اس باب سے وہ دروازہ مراد ہے

جسکو آجکل بھی بابِ حطہ کہتے ہیں

حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے

کہ وہ اس کے آٹھ دروازوں میں سے

ایک دروازہ ہے جسکو آجکل باب التوبہ

کہتے ہیں مراد اس سے باب القبۃ ہو

جس میں حضرت ہارون و حضرت موسیٰ

علیہما السلام عبادت کیا کرتے تھے اور

جو کہ تیبہ میں قبلہ بنی اسرائیل تھا۔

سُبْحَل، جمع ساجد یعنی سجدہ کر کے داخل

ہونا۔ یا داخل ہونے کے بعد سجدہ کرنا

قال وھب فی تفسیرہ اذا دخلتموه

فاستجدوا استکراً للہ علی ما انعم

علیکم۔

حِثِّ طرف مکاں ہے انفس کہتا ہے کہ یہ طرف نماں بھی واقع ہوتا ہے اور مشابہت عبادت کی وجہ سے

معنی علی انضم پڑا جاتا ہے کہ چونکہ جلوں کی طرف اصناف کرنا ایسا ہے جیسا کہ اصناف ہوئی ہی نہیں

اسی واسطے زجاج نے تو لفظ لی "مِنْ حِثِّ" نہ توڑ دیکھو۔ کے بارے میں کہتا ہے کہ حِثِّ کا

مابعد اس کا صلہ ہے اور اسکی جانب وہ مضاف کہی نہیں ہے پس یہ جملہ مابعد حِثِّ کے تائید ہے

یعنی ایک زائد جملہ متکلمہ کے طور پر جو اسکا جزو نہیں ہے ۱۲۔



دوبنید و در کن از گناہان مارا۔ اور  
کہو ہم بخشش اور گناہوں کی معافی مانگتے  
ہیں۔

قُولُوا مِیْسِجِ حِطَّیْہُ بَرُوْرِن  
فصلہ مثل جلیستہ مصدر ہے اور رفع اکبر  
ثبات اور دوام کے لئے ہے۔

رعدت کرتا ہم گناہ ہمارے سب کو  
سب (اے شانک یا ربنا  
ان تحت عناد نو بناد۔ و قیل معنی توبہ  
(ایمیزیم گناہان شمار ہم بخشش سے  
تکون ہمارے تقصیرین)

لغفر، مضارع مجزوم بحواب امر  
یا جزائے شرط مرتبط بادخلوا۔

الْمُغْفِرَةَ۔ وَالْعَفْوَ۔ وَالْغُفْرَانَ  
گناہ معاف کرنا مصدر است ک۔ ک  
ف۔ غَفَرَ۔ يَغْفِرُ۔ غَافِرٌ مَغْفُورٌ  
اِغْفِرْ۔ لَا تَغْفِرْ۔

خَطَّیْہُ یَا۔ اصل خطائی بروزن ذباہ  
تقصیرات و گناہ و جرائم۔

(اور زیادہ خواہیم داد نیکو کاراں را۔

اور زیادہ دیں گے ہم نیکی کرنے والوں کو)  
لَسَنَیْہُ مِیْسِجِہُ مِیْسِجِہُ مِیْسِجِہُ  
الزَّیَادَةُ۔ بڑھنا زیادہ ہونا مصدر  
ک۔ اَبَّوْف۔ زَادَ۔ یَزِیدُ۔ زَائِدٌ  
مَزِیدٌ یَزِیدُ۔ لَا یَزِیدُ  
الْحُسْنِیْنَ۔ جمع کسر مجھن صفت

۵۔ چھایا۔ اصل غفری بروزن ذباہ۔ ابدلت  
فأبدلت الثانیۃ یاءً عند سیویہ وعند الخلیل قد سمت الهمزة علی لیاہ فصار خطا  
دعی المقدیرین ابدلت الیاء الفاء و كانت الهمزة بین الفین فأبدلت یاء ۱۲

۵۔ حزن سین۔ یہ حرف ہے اور اس کا دخل مضارع کے لئے خاص ہے۔ ورجب یہ مضارع پر دخل  
ہوتا ہے تو اسکو فاعل استقبال کے معنی میں کر دیتا ہے پھر خود بمنزرا کے یک جزو کے ہو جاتا ہے سی  
واسطے اسکو مضارع میں کوئی عمل نہیں دیا گیا۔ اہل بصرہ کہتے ہیں کہ سوئے کے ساتھ آنے کے وقت

<p>پیروان شریعت اور وہ لوگ جن کے اخلاق و عادات شرعاً اور عقلاً تحسین کے قابل ہوں۔</p>	<p>﴿اِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (اُنہوں نے ستمگار ہو دند۔ وہ جو بوالصفا ہیں۔ یا جنہوں نے ظلم کیا۔)</p>
<p>﴿اِسْحٰنَ رَاغِبٍ اَنَّمَا لَفَتْ شَدَّ بُوْدَايٰشَان﴾ (پس بدل کر دند۔ پھر بدل دیا۔)</p>	<p>﴿اِسْحٰنَ رَاغِبٍ اَنَّمَا لَفَتْ شَدَّ بُوْدَايٰشَان﴾ (سخن راغیر آنکہ گفتہ شدہ بود بایشان)</p>
<p>ف۔ تعقیبہ بدّل، ماضی۔</p>	<p>﴿اِسْحٰنَ رَاغِبٍ اَنَّمَا لَفَتْ شَدَّ بُوْدَايٰشَان﴾ (پس بات کو سوائے اسکے جو کہی گئی تھی انکو)</p>
<p>الْتَبَدِلْ۔ بدل دینا۔ مصدر۔</p>	<p>﴿اِسْحٰنَ رَاغِبٍ اَنَّمَا لَفَتْ شَدَّ بُوْدَايٰشَان﴾ (غیر اسم شدیہ الاہام لازم الاضافہ)</p>
<p>تفعل۔ بدّل۔ یُبَدِّلُ مُبَدِّلٌ۔</p>	<p>﴿اِسْحٰنَ رَاغِبٍ اَنَّمَا لَفَتْ شَدَّ بُوْدَايٰشَان﴾ (ماضی مجہول۔)</p>
<p>بَدَلٌ۔ لَا تُبَدِّلَان۔</p>	<p>﴿اِسْحٰنَ رَاغِبٍ اَنَّمَا لَفَتْ شَدَّ بُوْدَايٰشَان﴾ (ل، زائدہ جملہ فعل۔)</p>

میں اگر فعل مضارع "سین" کے ساتھ وارد کیا جائے تو اس میں بہ نسبت "سوف" کے استقبال کی مدت زیادہ تنگ ہوتی ہے اور اصطلاح نحویں اس کو حرف تفتیس کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں۔ اور اس کے معنی توسیع (وسعت دینے) کے ہیں کیونکہ "سین" فعل مضارع کو ایک بوجہ تنگ زمانہ یعنی حال سے دوسرے وسیع زمانہ یعنی استقبال کی طرف منتقل کرے جاتا ہے ز محشر نے کہا ہے کہ جوقوت حرف سین کسی محبوب یا کردہ فعل پر داخل ہوتا ہے تو اس بات کا فائدہ دیتا ہے کہ وہ فعل لامحالہ واقع ہوگا اور کہا ہے کہ حرف سین فعل کے حاصل ہونیکے وعدہ کا فائدہ دیتا ہے لہذا اس کا کسی ایسے کلام میں داخل ہونا جس سے وعدہ کو عید کا فائدہ حاصل ہوتا ہے اس کلام کی توکید کا موجب ہوگا اور اسکے معنی کو ثابت کر گیا۔ پس سنو یٰ ایاہا النبیین میں سین کے معنی یہ ہیں کہ یہ بات لامحالہ ہونے والی ہے۔ جیسے قولہ تعالیٰ "سید حسام اللہ" میں کہا گیا ہے۔ کہ سین۔ رحمت کے لامحالہ وجود میں آینکا فائدہ دے رہا ہے یا یہ کہ سین وعدہ رحمت کی تاکید اور اسکی تثبیت ہے۔ (خلاصہ مطولات)

پس فرود آور دیم۔ پھر نازل کیا جسے  
 اَنزَلْنَاهُ بِحُجْرٍ مِّنْهُ مَصْدَرُ الْاِنْزَالِ  
 (برائے تاکہ ستم کروند۔ امیر کے ظلم کرتے  
 تھے۔)

الَّذِينَ ظَلَمُوا - کر رہے مبالغہ فی  
 تَقْبِیحِ اَمْرِهُوَ۔

(عذاب آسمان۔ ناگہانی عذاب  
 آسمان سے عذاب سخت)

بَلَسَّوْا بِظُلْمٍ عَذَابٍ سَخِیْطٍ  
 مِنْ اِبْتَدَیْهِ ظَرْفِیۃ۔

(بسیب آئندہ فسق می کروند۔ یا بسبب  
 بدکار بودن ایشان۔ اسوجہ سے کہ  
 وہ فسق کرتے تھے۔ یا عدول حکمی  
 باعث)

بِمَا نَبِیْہِمْ۔ وہ صدر یہ والعی  
 اَنزَلْنَاهُ عَلَى الَّذِیْنَ ظَلَمُوا عَذَابًا  
 مَّقْدَرًا بسبب کونہم مستمر علی

الْفِئْسِقِ فِی السَّعَةِ اذ ضی  
 کَالْوَا یَفْسُقُوْنَ اِنَّمَا ضی اتمری

الْفِئْسِقِ بَہْدَیْ اور خیر کی راہ سے ہٹنا  
 شرعی احکام کی پابندی نہ کرنا۔ مصدر  
 ک۔ ف۔ ض۔ فُسِقَ۔ یَفْسُقُ۔  
 فَاسِقٌ۔ مَفْسُوقٌ۔ اَفْسَقَ۔ لَا تَفْسُقُ

و۔ اذ۔ ظَرْفِیۃ قَلْنَا فَعِلْ فَاَص  
 اَدْخُلُوا۔ فعل فَاَص

هَذَا اَمَّ شَارِہُو  
 الْقَرْیَۃِ یا صفت یا  
 عطف بیان

ف۔ کَلُوا۔ فعل فَاَص  
 مِنْہَا جَار مجرور ظرف لغو

حَیْثُ۔ مضاف  
 تَشْتَدُّ جَار مجرور مضاف الیہ  
 رَعَدًا۔ حال۔ ضمیر فاعل کَلُوا۔

و۔ اَدْخُلُوا۔ فعل فَاَص  
 الْبَابُ۔ مفعول فیہ  
 تَجِدُ۔ حال ضمیر فاعل اَدْخُلُوا

لَا تَجِدُ اَدْخُلُوا کی طرف سے کون کوئی ایسی  
 ادخل الباب۔ قد تَجِدُ تَجِدُ دُخُولًا۔

۱۔

و- قولوا، .... فعل فاعل  
 حِطَّةٌ، خبر مبتدأ محذوف  
 سوائے - محذوف مبتدأ  
 نَغْفِرُ، .... فعل فاعل  
 لَكُمْ، جار مجرور ظرف لغو  
 خَطَايَا، ... مضاف  
 كُمْ، .... مضاف الیه  
 اے ان فَعَلْتُ هَذَا فَتَغْفِرْ لَكُمْ  
 خَطِيئَتَكُمْ  
 وَتَسْتَزِيدُ، .... فعل فاعل  
 الْمُحْسِنِينَ، ... مفعول  
 ثَوَابًا، .... مفعول دوم

خبر مبتدأ محذوف

فعل فاعل

مضاف

مفعول

مفعول دوم

ث- بَدَّلْ، ....  
 الَّذِينَ، ....  
 قَوْلًا، موصوف  
 غَيْرَ الَّذِي قُلْتُمْ، خبر  
 بِالَّذِي قَبِلْتُمْ، خبر  
 اَسْأَلُ فَبَدَّلِ الَّذِينَ ضَلُّوا  
 بِمَا الَّذِي قَبِلْتُمْ، خبر  
 قَبِلْتُمْ تَهْتَكُوا كَيْدَ اللَّهِ  
 مَعْدُونِ كِ طَرَفِ مَعْدِي مَوَاسِي  
 اِيك کی طَرَفِ بِنَفْسِهِ دُور دُور  
 كِ طَرَفِ بَوَسْطِ حَرْفِ بَاءِ - (ب)

خبر

موصوف

خبر

خبر

خبر

۱- حِطَّةٌ خبر مبتدأ محذوف و یا مرغ اسکا دوام اور اخبات کے لئے توبہ سے بدل ہوا ہے  
 اور وہ مکمل مصدر ہے تقدیر عبارت یہ ہے حِطَّةً حِطَّةً -

۲- و تَسْتَزِيدُ، اس سے مجزوم نہیں اس سے مجزوم نہیں کیونکہ محسنین کے ثواب کی زیادتی  
 میں مشہد کے وجود پر یقین نہیں۔ اور مجرمین کی معافی مشہد و ما بقیہ سے اور اس کی  
 حروف میں مبالغہ کے لئے ہے جو فعل کی تعین پر دلالت کرتا ہے۔ گو یہ محسنین کو زیادتی  
 ثواب کا وعدہ کیا گیا ہے ۱۲ و بیشک ہی،

نمبر ..... صفحات

تغزی ..... موصول ہے

١٠٠

فمن استأذنكم فاعطوا له

مجلس ۱۰۰

طريقه: حروفه - صله

موصوف

من المتجماع، متعلق كاشا

مَا كُنَّا نُوَاقِفُونَ

..... متعلق و

من ... جابر

الشيء ..... ١٣

محمد بن عبد الله بن محمد

تولید

وَأَمَّا قَوْلُهُ: إِنَّ آيَتِ نَبِيٍّ هُوَ إِذَا تَعَلَّقَ بِكُلِّ رَأْسٍ دُوسَرِي عَنَيْتَ كَذَلِكَ

یہ دوست ہے جبکہ بنی دہرہ اعلیٰ شیعہ کے جنگجو ہیں خاندان بدوش ہیں۔ حضرت

نوی و بارون عید السیدم کا انتقال ہو چکا ہے اور بقیہ قوم حضرت یوشع علیہ

السنہ کے ساتھ ساتھ یہ خزانہ مصنفین پر کرب و حسین بنی اسرائیل خانہ بدوشی اور دشت

خبر ہوئے کہ ان کے پاس سے ایک اور شخص بھی گزر گیا جس نے ان سے کہا کہ وہ ایک اور شخص سے ملے گا جس سے ان کے لئے ایک اور کام ہے۔

تجارت کے لئے۔ اور ان کی حالت زار پر ہم نے رحم کیا۔ اور ان کے پہلے جرم کی سزا

معاذ اللہ کہ جس نے اسے لکھا ہے وہ اس کی جان سے نفرت کرتا ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - حضرت موسیٰ علیہ السلام کی حیات میں تو بنی اسرائیل

سے کسی شہر کو نہیں کیا اور نہ کوئی ایسا گاؤں آباد کیا ہے جہاں واپس جاتے

اور ہمیں اپنے کی انہیں آرزو ہوئی لیکن حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد

جب نبیہ قوم حضرت یونس علیہ السلام ہوئے۔ تو انھوں نے نبی انیسویں

سید شہزادہ ناصر علی شاہ، بیعتیہ جہاد علی شاہ کے فرزند، مجدد حضرت یوسف علی شاہ

[illegible]

فتح شام کی ترغیب دیکر بنی علقہ سے جہاد کرنے پر آمادہ کر لیا اور بتایا کہ انہی  
 کنعان کے چند شہر فتح بھی کر لئے۔ پہلے شہر جو فتح ہوا اسے غابا و وہ دریا  
 تھا اس شہر میں داخل ہونے سے پہلے حضرت یوشع علیہ السلام نے اپنے  
 ہمراہیوں سے یہ وعدہ لے لیا تھا۔ کہ وہ اس فتح کو اپنے قوت بازو اور عسکرت  
 کا نتیجہ نہ سمجھیں بلکہ اس عیمہ الاحسان مالک الملک کا احسان نامہ شہر میں  
 داخل ہوتے ہوئے سجدہ شکر بجالائیں۔ خداوند عالم سے اپنی گناہوں  
 کی معافی اور استقامت امر دین کی دعا مانگیں اور آئندہ ہمیشہ کے لئے ان کا  
 حقہ اور شریعت غرا کی پیروی کریں۔ لیکن بنی اسرائیل نے تھوڑے ہی دنوں  
 سب کچھ بھلا دیا فتح شہر کو اپنی قوت و جواہر دی کا نتیجہ سمجھ کر اتر آئے۔  
 پینیسر وقت کی اطاعت کو چھوڑ دیا عیش و عشرت اور نقصانی خواہشوں میں منہمک  
 ہو گئے۔ آخر کار ان کی نافرمانی اور فسق و فجور کی سزائیں دوبارہ غضب الہی پھر  
 نازل ہو جس سے فتح کئے ہوئے ملک ان کے ہاتھ سے نکل گئے اور قوم  
 کچھ تو آبس میں لڑ کر مر گئی اور کچھ دبا سے تباہ ہو گئی اور بقیہ ذلیل و خوار ہو کر آوارہ  
 ہو گئے۔

— ۵۰ —

۱۔ علیہ السلام آپ سرمد قوم مقرر ہوئے شام میں بنی اسرائیل کی پادشاہت آپ ہی نے قائم کی ہے۔  
 آپ نے اٹھائیس برس خلافت کی ہے آپ کی عمر ایک سو دس برس کی ہوئی ہے۔ ۱۲





1. *Phragmites australis* (Cav.) Trin. ex Steud.

1871

... 100 ...

1870

... ..

1891

1875

*[Faint handwritten notes or bleed-through from the reverse side of the page.]*

میرزا محمد علی

... ..

1881

1902

1890

1890

32

مجلس

1891

...

*[Faint handwritten notes and markings are visible across the page.]*

$$1 + 2\pi i + 2\pi^2 = 1 + 2\pi^2 i - 2\pi^2 = 1 - 2\pi^2 + 2\pi^2 i = 1 - 2\pi^2 + 2\pi^2 i$$

1891

مجلس ۱۰۰

١٠٠٠

٥٠٢

کتابخانه عمومی

٢٥١

1890

10

...

[illegible]

مجلسه اول - جلسه دوم

1917

(15)

نصف المليون

وَأَنْفُسًا مِّنْهُم مَّنْ خَلَعُوا أَثْمَارَهُمْ فِي يَوْمٍ ذُو عِلَّةٍ

1914-15-16-17-18-19-20-21-22-23-24-25-26-27-28-29-30-31-32-33-34-35-36-37-38-39-40-41-42-43-44-45-46-47-48-49-50-51-52-53-54-55-56-57-58-59-60-61-62-63-64-65-66-67-68-69-70-71-72-73-74-75-76-77-78-79-80-81-82-83-84-85-86-87-88-89-90-91-92-93-94-95-96-97-98-99-100-101-102-103-104-105-106-107-108-109-110-111-112-113-114-115-116-117-118-119-120-121-122-123-124-125-126-127-128-129-130-131-132-133-134-135-136-137-138-139-140-141-142-143-144-145-146-147-148-149-150-151-152-153-154-155-156-157-158-159-160-161-162-163-164-165-166-167-168-169-170-171-172-173-174-175-176-177-178-179-180-181-182-183-184-185-186-187-188-189-190-191-192-193-194-195-196-197-198-199-200-201-202-203-204-205-206-207-208-209-210-211-212-213-214-215-216-217-218-219-220-221-222-223-224-225-226-227-228-229-230-231-232-233-234-235-236-237-238-239-240-241-242-243-244-245-246-247-248-249-250-251-252-253-254-255-256-257-258-259-260-261-262-263-264-265-266-267-268-269-270-271-272-273-274-275-276-277-278-279-280-281-282-283-284-285-286-287-288-289-290-291-292-293-294-295-296-297-298-299-300-301-302-303-304-305-306-307-308-309-310-311-312-313-314-315-316-317-318-319-320-321-322-323-324-325-326-327-328-329-330-331-332-333-334-335-336-337-338-339-340-341-342-343-344-345-346-347-348-349-350-351-352-353-354-355-356-357-358-359-360-361-362-363-364-365-366-367-368-369-370-371-372-373-374-375-376-377-378-379-380-381-382-383-384-385-386-387-388-389-390-391-392-393-394-395-396-397-398-399-400-401-402-403-404-405-406-407-408-409-410-411-412-413-414-415-416-417-418-419-420-421-422-423-424-425-426-427-428-429-430-431-432-433-434-435-436-437-438-439-440-441-442-443-444-445-446-447-448-449-450-451-452-453-454-455-456-457-458-459-460-461-462-463-464-465-466-467-468-469-470-471-472-473-474-475-476-477-478-479-480-481-482-483-484-485-486-487-488-489-490-491-492-493-494-495-496-497-498-499-500-501-502-503-504-505-506-507-508-509-510-511-512-513-514-515-516-517-518-519-520-521-522-523-524-525-526-527-528-529-530-531-532-533-534-535-536-537-538-539-540-541-542-543-544-545-546-547-548-549-550-551-552-553-554-555-556-557-558-559-560-561-562-563-564-565-566-567-568-569-570-571-572-573-574-575-576-577-578-579-580-581-582-583-584-585-586-587-588-589-590-591-592-593-594-595-596-597-598-599-600-601-602-603-604-605-606-607-608-609-610-611-612-613-614-615-616-617-618-619-620-621-622-623-624-625-626-627-628-629-630-631-632-633-634-635-636-637-638-639-640-641-642-643-644-645-646-647-648-649-650-651-652-653-654-655-656-657-658-659-660-661-662-663-664-665-666-667-668-669-670-671-672-673-674-675-676-677-678-679-680-681-682-683-684-685-686-687-688-689-690-691-692-693-694-695-696-697-698-699-700-701-702-703-704-705-706-707-708-709-710-711-712-713-714-715-716-717-718-719-720-721-722-723-724-725-726-727-728-729-730-731-732-733-734-735-736-737-738-739-740-741-742-743-744-745-746-747-748-749-750-751-752-753-754-755-756-757-758-759-760-761-762-763-764-765-766-767-768-769-770-771-772-773-774-775-776-777-778-779-780-781-782-783-784-785-786-787-788-789-790-791-792-793-794-795-796-797-798-799-800-801-802-803-804-805-806-807-808-809-810-811-812-813-814-815-816-817-818-819-820-821-822-823-824-825-826-827-828-829-830-831-832-833-834-835-836-837-838-839-840-841-842-843-844-845-846-847-848-849-850-851-852-853-854-855-856-857-858-859-860-861-862-863-864-865-866-867-868-869-870-871-872-873-874-875-876-877-878-879-880-881-882-883-884-885-886-887-888-889-890-891-892-893-894-895-896-897-898-899-900-901-902-903-904-905-906-907-908-909-910-911-912-913-914-915-916-917-918-919-920-921-922-923-924-925-926-927-928-929-930-931-932-933-934-935-936-937-938-939-940-941-942-943-944-945-946-947-948-949-950-951-952-953-954-955-956-957-958-959-960-961-962-963-964-965-966-967-968-969-970-971-972-973-974-975-976-977-978-979-980-981-982-983-984-985-986-987-988-989-990-991-992-993-994-995-996-997-998-999-1000-1001-1002-1003-1004-1005-1006-1007-1008-1009-1010-1011-1012-1013-1014-1015-1016-1017-1018-1019-1020-1021-1022-1023-1024-1025-1026-1027-1028-1029-1030-1031-1032-1033-1034-1035-1036-1037-1038-1039-1040-1041-1042-1043-1044-1045-1046

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 84

20

1. The first part of the document is a list of names and titles, including "The President of the United States", "The Vice President of the United States", "The Speaker of the House of Representatives", "The President of the Senate", "The Chief Justice of the United States", "The Secretary of State", "The Secretary of the Navy", "The Secretary of the Treasury", "The Secretary of the Interior", "The Secretary of the War", "The Secretary of the Agriculture", "The Secretary of the Commerce", "The Secretary of the Education", "The Secretary of the Health", "The Secretary of the Labor", "The Secretary of the Post Office", "The Secretary of the Marine", "The Secretary of the Air Force", "The Secretary of the Army", "The Secretary of the Navy", "The Secretary of the Treasury", "The Secretary of the Interior", "The Secretary of the War", "The Secretary of the Agriculture", "The Secretary of the Commerce", "The Secretary of the Education", "The Secretary of the Health", "The Secretary of the Labor", "The Secretary of the Post Office", "The Secretary of the Marine", "The Secretary of the Air Force", "The Secretary of the Army".

1890

[illegible]

و اسلای انشا را از اسلای بر شوی بمن شوی

منه ففجره ففجره ففجره ففجره

ففجره ففجره ففجره ففجره

ففجره ففجره ففجره ففجره

ففجره ففجره ففجره ففجره

ففجره ففجره ففجره ففجره

ففجره ففجره ففجره ففجره

ففجره ففجره ففجره ففجره

ففجره ففجره ففجره ففجره

ففجره ففجره ففجره ففجره

ففجره ففجره ففجره ففجره

ففجره ففجره ففجره ففجره

ففجره ففجره ففجره ففجره

ففجره ففجره ففجره ففجره

ففجره ففجره ففجره ففجره

ففجره ففجره ففجره ففجره

ففجره ففجره ففجره ففجره

ففجره ففجره ففجره ففجره

ففجره ففجره ففجره ففجره

ففجره ففجره ففجره ففجره

ففجره ففجره ففجره ففجره

ففجره ففجره ففجره ففجره

ففجره ففجره ففجره ففجره

ففجره ففجره ففجره ففجره

ففجره ففجره ففجره ففجره

ففجره ففجره ففجره ففجره

ففجره ففجره ففجره ففجره

ففجره ففجره ففجره ففجره

ففجره ففجره ففجره ففجره

ففجره ففجره ففجره ففجره

ففجره ففجره ففجره ففجره

ففجره ففجره ففجره ففجره

ففجره ففجره ففجره ففجره

ففجره ففجره ففجره ففجره

ففجره ففجره ففجره ففجره

ففجره ففجره ففجره ففجره

ففجره ففجره ففجره ففجره

ففجره ففجره ففجره ففجره

کتاب کجی کے معنی دیتا ہے ۱۲۔

کتاب کجی کے معنی دیتا ہے ۱۲۔

کتاب کجی کے معنی دیتا ہے ۱۲۔

کتاب کجی کے معنی دیتا ہے ۱۲۔



اسے بظہر لہا بطریق الایجاد لا  
بطریق زوالہ الخفاء

اسے بظہر لہا بطریق الایجاد لا  
بطریق زوالہ الخفاء  
من بعضیہ - اسے ماکولا

من بعضیہ - اسے ماکولا  
مقتل بہ خیر عظیم و یا زاید اسے  
یخرج لنا ما تنبت الارض -

ہما، موصولہ یا مکرہ موصوفہ  
تنبت، اسے تنبت مصب  
اگاتی ہے یا اگتا ہے اَلْاَنْبَاةُ اَنَا  
اگنا مصدر افعال اَنْبَتَ، اَنْبَتُ  
مَنْبُتٌ، اَنْبَتُ - لَا تُنْبِتُ -

اَلْاَرْضُ زمین مراد کھیتی و زراعت  
از زراعت سے و باورنگ یا خیار سے

اسکے ساگ سے اور گڑھی سے  
من ایہ نیہ بین جنس - یا بدل  
من (۴)

بقل، جنس ترہ اسے خورونی وغیر

اسے تمام واحد کہ ہے اور عرف  
زمین تمام مکرر کو جو ایک ہی طرح  
ہو تمام واحد کہ ہے اور عرف  
نعت اعتباری کو وحدت تحقیقی  
کو بگو سئل کر کے ہیں -

پس بطریق زوالہ یا انجاس  
زوالہ اسے و پروردگار خور - پس  
یہ راہ ہے کہ ہمارے لئے -

ن تحقیقی یا سبب بظہر سمیت عدم  
صبر و کے لئے اذع، نکت سوال کہ  
سبب الدعاء والدعوة  
و ایدعائت مصدر لصلہ فعل  
لہا اسے لا جلتنا ضمیر راجع بنی  
سراسر -

در بات - اسے بدل عائنات ایا -

نہا، اسے لا جلتنا ولا تنفعنا  
نہا، اسے لا جلتنا ولا تنفعنا

نہا، اسے لا جلتنا ولا تنفعنا

خوردنی مراد ساگ پات و ترکاری

قِتْلَاء جمع قَتْلَاء - خیار و باز کھیر

وَقَتْلُكُمْ بَیِّنٌ لِّیَهِیْوْنَ سے وعدہ ہے اور اس کے پسند یا بیہوش سے اور

فَقَتْلُکُمْ (سورہ سے)۔

فَوَمِنْ مَفْسَرٍ صَاحِبِ سَلْبِ بَرِّ

بصل کہ ہے کہ فوہ فوہ مراد ہے۔

گویا حرف ثناء فاء سے بدل ہے

اور یہ جانیسہ جیسے فروغ الدلو کو

فروغ الدلو اور جزیرت بمعنی جزیر کو

جدد کہتے ہیں والا فوہ سے

معنی جس میں گندم کے ہیں اور

دوسرے جو بے پر بھی اسکا اطلاق

ہوتا ہے۔

عَدَس جمع عدسہ نزدیک میسر

(و پیاز سے اور اس کے پیاز سے)

بَصْل جمع بصلہ پیاز و مرچ ضمیر

ارض ہے۔

وَإِذَا اسْتَسْقَىٰ

مُسْتَسْقَى فاعل

ربہ - یا ماء سقاہ من مفعول

لِقَائِهِ جابر مجرور ... ظرف نحو

فَقَتْلُکُمْ فاعل

أَضْرَبَ فاعل یا فاعل

بَعْضُکُمْ جابر مجرور ظرف نحو

أَنْجَحَ مفعول

فَافْتَحَتْ فاعل

مِنْهُ ... جابر مجرور ظرف نحو

أَتَتْكُمْ مَرْکَبَاتُ الْمُنَافِقِ

عَدْنًا تیز

مَرِیدِلْ عَلٰی هَذَا وجود الانفجار

اسے فیض رہے مؤمنی فافتحت

منہ یا فاء فیض ہے اسے ان

ضربت فقدا الفجرت -

قَدْ عَلِمَ فاعل

کُلُّ أَنْفَسٍ فاعل

مَنْشَرٌ جَمْعُ مَنْشَرٍ مَضَامِیۃ مفعول

جابر مجرور

جابر مجرور

جابر مجرور

جابر مجرور

جابر مجرور



یہ جملہ صفت سے اثنتا عشرہ

عینا کی اور یا حال سے اس سے

کھلوا، جملہ فعلیہ مطلقہ

واشربوا، جملہ مطلقہ

من رزق اللہ،

ظرف تعلق کھلوا

قلنا، مخدوف... فعل با فاعل

و لا تعثوا،... فعل با فاعل

فی الارض،... جار مجرور ظرف لغو

مفسدین،... حال موكده

واذ قلتم،... فعل با فاعل

یا، حرف ندا...

موسیٰ،... منادی

لن لضبوا، فعل با فاعل

علیٰ،... حرف جار

طعام، موصوفہ

واحد، صفت

نہ۔ مفسدین حال موكده ضمیر فاعل لا تعثوا سے ہے۔

اسلئے لا تعثوا بمعنی لا تفسدوا ہے۔

فاذع،... فعل با فاعل

لنا، جار مجرور ظرف لغو

ربک،... مفعول

میسر،... فعل با فاعل

لنا، ظرف لغو ضمیر مخدوف مفعول

من،... جار

ما،... موصولہ

تذبت، فعل

الارض، فاعل

لا، ضمیر مخدوف

مفعول ذوالحال

من بقلہا،

وقتا، جار

نہ۔ من بقلہا حال اسے ماضیہ

الارض کا ضمیر من بقلہا وقتاً ماضیہ

ویا بدل باعادة حرف جر۔ ویابیان ما۔

تقدیر اول زمین میں بدل منہ بدل میں

اتحاد معنی ضروری ہو لہذا یہ معنی ہونگے کہ

نکاحیہ سوال اس چیز سے ہے جو منفسہ

نکاحیہ سوال اس چیز سے ہے جو منفسہ (حاشیہ مفسر)

فل۔ واذا الصیفة الغریبة ایک درمیانی واقعہ ہے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو میدانِ تیرہ میں پیش آیا تھا۔ تیرہ کے لق و دق صحیح میں بنی اسرائیل خانہ بدوش رہا کرتے تھے جس سے انکو اکثر پانی کی تکلیف رہتی تھی ایک مرتبہ تنگ آکر قوم نے حضرت کلیم اللہ سے پانی کی درخواست کی اور انہوں نے ان کی التجا کو درگاہِ الٰہیہ میں پہنچا دیا جس سے ہمیشہ کے لئے ان کی یہ تکلیف منہ ہو گئی کہ اسے بنی اسرائیل وہ وقت تمہیں یاد ہے جبکہ صحرائے تیرہ میں پانی کی قلت سے تنگ آکر تم نے التجا کی تھی اور ہم نے تمہاری حالتِ زار پر رحم کر کے حضرت موسیٰ سے یہ فرما دیا تھا کہ اے موسیٰ اپنے غصا کو پتھر مٹی زمین پر یا کسی پتھر پر زور سے مار اور عصا مارے ہی اُس میں سے پانی بہ نکلا تھا۔ اور کثرت سے شاخیں پھیل گئی تھیں۔ یا اسی پتھر یا زمین میں سے بارہ فوارے پھوٹ نکلے غرض اس کثرت سے پانی بہنے لگا کہ قوم کو اپنی ضرورتوں میں دوبارہ پانی کی شکایت نہ رہی۔ اور اس عطیہ کے بعد ہم نے نہایت کی تھی کہ ہمارے دے ہوئے پاکیزہ رزق سے کھاؤ پیو۔ اور فسخ و فحور سے اپنے آپ کو تباہ نہ کرو اور نہ کو تکلیف نہ دو اور اس سے تمہاری ہی بہتری ہے۔ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب لکھتے ہیں کہ جن چشموں کا پانی جھونے کے بعد بنی اسرائیل نے حوضِ کھود لئے تھے۔ ہر ایک حوض میں ایک چیمہ کی پانی جمع ہوتا تھا یہ مقام آج تک یمن موسیٰ کے نام سے مشہور ہے اور وہاں اب کوئین بہنے ہوئے ہیں۔ اور زبارة نگاہ عوام ہیں۔ اسی قسم کا واقعہ

جناب سرور کائنات علیہ التحیۃ والتسلیمات کے زمانہ میں بھی ہوا ہے صحیحین میں حضرت انس اور جابر اور ابن مسعود سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ عصر کی نماز کا وقت تھا اور پانی نہیں ملتا تھا صرف ایک شخص کے، وضو کے لائق پانی تھا جو آنجناب کے حضور میں لایا گیا۔ آپ نے اس پانی کے برتن میں اپنا ہاتھ مبارک رکھ دیا اور حکم دیا کہ صحابہ وضو شروع کریں۔ اس شخص فرماتے ہیں ہم دیکھ رہے تھے کہ آپ کی انگلیوں سے چشموں کی طرح پانی نکل کر جا رہا ہے اور ہاتھ۔ دل سے آواز نکلتی تھی تو اس نے س سے وضو کر لیا ایسے ہی ابن شہین حضرت انس سے روایت کرتے ہیں کہ میں غزوہ تبوک میں آنجناب علیہ السلام کے ساتھ تھا۔ ایک مقام پر نبی نے حضرت انس کی کہہ کر تمام ہانور پیاس سے مرے جاتے ہیں حضرت نے فرمایا کسی کے پاس اگر کچھ پانی ہے تو لاؤ چنانچہ تھوڑا سا پانی ایک شخص کے پاس تھا وہ خدمتِ اقدس میں لایا گیا آپ نے اس پانی کو ایک چوڑے برتن میں لٹ دیا اور اپنا ہاتھ مبارک اس میں رکھ دیا۔ اس قدر پانی نے جوش کیا کہ تمام آدمیوں اور گھوڑوں۔ دونوں نے سیر ہو کر پانی پی لیا اور آئندہ کے واسطے جمع بھی کر لیا۔

فَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ - تَعْتَوْنَ صِغَةً مُنْقِذَةً لِّعَشِيرَتِكُمْ أَمْ لَكُمْ دَلِيلٌ عَلٰی مَا تَعْتَوْنَ  
 یعنی مبالغہ در فساد است پس ذکر مفسدین بعد از این تذکرہ است۔ جواب  
 لَا تَقْتُلُوا صِغَةً مُنْقِذَةً لِّعَشِيرَتِكُمْ فساد میکند و مفسدین صیغہ اہم  
 فعل است و دلالت بر ثبوت آن میکند پس فعل کلام چنین شد لَا تَقْتُلُوا

المبالغة فی الافساد حال کو نکمہ ثابتین فی الافساد - وگویا جنس میفرماید کہ احترام شما از مطلق فساد ممکن نیست کہ فساد و درگ و ریشہ دو لہجہ سے شہادہ شدہ است اما احتیاط کنیہ کہ اس فساد زیادتی نہ پذیرد و بہیبالغہ نہ رسد و عرفا کہتے ہیں روح انسانی اور اسکے صفات عالم قلب میں مثل موسیٰ اور اسمعی قوم کے ہیں جب انہوں نے اپنے منبع فیض سے باران حکمت و معرفت کی استعداد کی تو انہیں حکم ہوا کہ عصا سے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کی ضرب حجر قلب پر لگاؤ اس ضرب سے وہ حجر قلب اگرچہ اشتد قسوة ہے نرم ہو جائیگا اور اس سے پانی بہ سکے گا اس عصا کے دو شعبے ہیں نفی و اثبات کے جن سے نورانی شعاعیں نکلتی رہتی ہیں اور نفسانی قوتیں اغلا پاتی ہیں مستفید ہونے والے بارہ سبط حواس ظاہرہ و باطنہ و قلب و نفس ہیں ہر ایک کے لئے ایک چشمہ خاص ہے کلمہ شریف کے بارہ حروف میں سے ہر ایک حرف بمنزلہ سرچشمہ ہے بعض چشمے بیٹھے اور خوشگوار ہیں اور بعض بد مزہ اور کھارے پس بعض نفوس آقا و کمالات کی گھاٹ سے سیراب ہوتے ہیں - اور ارواح زلال کشف و مشاہدہ و اسرار سے تازگی پاتے ہیں - وَلَا تَعْوَا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ اَسْءَلُكُمْ وَلَا تَعْوَا فِي هَذَا الْقَالِبِ مُفْسِدِينَ بِتَوَكُّلِ الْأَمْرِ وَاجْتِنَاءِ الْوُزْرِ -

ف۔ وَاذْقَلْعُوا الْخُزْ - ان آیات میں بنی اسرائیل کی ناعاقبت اندیشی اور اُس کے مال کا ذکر ہے - تہ کی دشت نوردی اور مِنْ دَسْلُومِي کھاتے کھاتے جب اُلکی طبیعت اُلگا گئی تو حضرت موسیٰ علیہ السلام سے اپنی مالوس غذا ساگ پات - گیہوں اور مسور کی اُنہوں نے درخواست کی - آپ نے فرمایا اگر تمہیں

اس نذر اور لعنت کی پروا نہیں تو پھر کسی گاؤں میں ترپڑو یا کہیں قیام نہ پزیر ہو کر کہتی وراثت کر لو غرض یہ لوگ اس کے بعد تیرے کے طرف کسی گاؤں میں جانا تیرے یا اپنی بہتی آباد کر کے زراعت محنت مزدوری خرید و فروخت وغیرہ معاملات میں مصروف ہو گئے۔ اسی زمانے میں حضرت یونسؑ و عیسیٰؑ و موسیٰؑ علیہم السلام کا انتقال بھی ہو گیا اور حضرت یونسؑ علیہ السلام خلیفہ قوم بنو اسرائیل بنے مگر قہور اسے ہی دونوں بعد بنی اسرائیل کی وہ حالت نہ رہی فسق و فجور میں مبتلا ہو گئے پیغمبر کی اطاعت اور شرعی احکام کی تعمیل کو مناسب وقت و مقام سمجھ کر ترک کر دیا۔ حضرت یحییٰؑ و زکریاؑ وغیرہ پیغمبر و انکو محض اس جرم میں قتل کر دیا کہ وہ ان کی خلافت مرضی احکام سناتے ہیں۔ آخر کار ان کی شاہدات اعمال سے غضب الہی نازل ہوا اور ان کی بنی بنائی عزت و دولت خاک میں مل گئی اور ذلیل خواہ ہو کر تتر بتر ہو گئے۔ حضرت شاہ عبدالغنیؒ صاحب لکھنؤ ہیں کہ یہ واقعہ اس وقت کا ہے۔ جبکہ بنی اسرائیل پر جالوت مسلط کیا گیا تھا۔

قَالَ اَلَسْتُ بِرُّوْنِ الَّذِیْ هُوَ اَدْنٰی بِالَّذِیْ

کہا کہ میں تو اسی کے برابر ہوں جس کا وہ ادنیٰ ہے

کہا کہ میں تو اسی کے برابر ہوں جس کا وہ ادنیٰ ہے

هُوَ خَیْرٌ اَهْبِطُوْا مِصْرًا فَاِنْ لَّكُمْ قٰسًا لِّذٰلِکَ

وہ بہتر ہے اترو مصر میں اگر تم کو اس کا بدلہ ملے

کہ وہ بہتر ہے اترو مصر میں اگر تم کو اس کا بدلہ ملے

وَضَرَبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةَ وَالْمَسْكَنَةَ وَبَاءُوا

زردہ شد برایشان خواری و بے توانی و بازشت

اور ماری گئی اور پرانے ذلت اور فقیری اور بھارتے

بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ ذَٰلِكَ يَأْتِيهِمْ كَأَنُورٍ

بجستے از خدا این بسبب آت کہ باور نمیدارند

ساتھ غصہ کے اللہ سے یہ اسوٹے ہے کہ تجھے و کفر کرتے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا النَّبِيِّنَّ بِغَيْرِ الْحَقِّ

آمینو خدا را و میکشد پیغمبران را یہ ناحق

ساتھ ستاینوں اللہ کے اور مار ڈالتے پیغمبروں کو ناحق

ذَٰلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ

این بسبب گناہ کردن ایشان است و نگذاشتند

یہ اسوٹے کہ نافرمانی کی انہوں نے اور تجھے حد سے بچاتے۔

مُسْتَبْدِلٌ ۖ اِسْتَبْدِلْ ۖ اِسْتَبْدِلْ ۖ

لاَسْتَبْدِلْ ۖ

قَالَ اِنَّمَا بُدِّلَ بِغَيْرِ اَمْرٍ ۚ اَمْ هُمُ لَمْ يَعْلَمُوا

اَنَّهُمْ يُبَدَّلُونَ ۚ

تَسْتَبْدِلُونَ ۚ فَبِغَيْرِ اِلٰهٍ دِيْنِ ۚ فَبِغَيْرِ اِلٰهٍ دِيْنِ ۚ

فَبِغَيْرِ اِلٰهٍ دِيْنِ ۚ فَبِغَيْرِ اِلٰهٍ دِيْنِ ۚ

اِسْتَفْعَالٌ ۖ اِسْتَبْدِلْ ۖ اِسْتَبْدِلْ ۖ

اِسْتَبْدِلْ ۖ اِسْتَبْدِلْ ۖ اِسْتَبْدِلْ ۖ

اِسْتَبْدِلْ ۖ اِسْتَبْدِلْ ۖ اِسْتَبْدِلْ ۖ

اِسْتَبْدِلْ ۖ اِسْتَبْدِلْ ۖ اِسْتَبْدِلْ ۖ



مِصْرًا، شہرتاں و آباد شہر اصل میں  
دو شہروں یا در زمینوں کے حد  
فاصل کو مصر کہتے ہیں یا تبادلہ  
ہے۔ اور یہ مصر مر یا مصریم کا عرب  
ہے اور صرف اسکی سکون وسط  
(کہ مر شمار است در آں۔ کہ تمہارے  
لئے ہے اس میں)

ف، تعقیب یا جواب امر محذوف  
اے ان ہبطتم فان لکم  
راپچہ خواستید۔ جو اگلا تم نے  
ما، موصولہ۔

سَأَلْتُمْ، ماضی۔ سَأَلَ السُّؤَالُ  
پوچھنا۔ مانگنا۔ مصدر ف  
مہموز العین۔ سَأَلَ۔ يَسْأَلُ  
سَائِلٌ، مُسْتَوِلٌ، سَلٌ، رَدَسَلٌ  
(ولازم گشت برایشان۔ ماری گئی  
ان پر)

اے جل ذلك محيطاً بھو احاطة  
القبة بمن ضربت عليه والصلق

اور ماخذ اسکا دَنَا۔ يَدُنُو۔ مبسني  
قرب مکان سے وقال المظہری  
الدُّنُو القُرْبُ فِي الْمَكَانِ فَاسْتَعِيرَ  
الْمَنْفَعَةَ كَمَا اسْتَعِيرَ الْجَدْلُ فِي  
الْمُتَرَفِّفِ وَبِالْمَعْنَى هُوَ اسْتَعِيرَ  
اس کا بجزہ سے بدل ہوا ہے اور  
ماخذ اسکا دَنُو، يَدُنُو فَمُؤَدِّي

ہے اور یا مقلوب ہے دُون کا  
(یا بخیر کہ وہ بہتر است۔ اُس چیز  
سے کہ وہ بہتر ہے)۔  
ب، حرف جار یعنی مقابلہ۔

الَّذِي، عَمْدِي۔ هُوَ مُنْفِضٌ  
مرفوع۔ خَيْرٌ، یعنی کامل و انفع۔  
(فیروید بشہرے۔ اثر پڑو کسی  
شہر میں)

اَهْبِطُوا، ماضی۔ اِهْبَطَ  
هبط الیادی اذا نزل به وهبط  
منه اذا خرج منه یہاں هبوط  
رتبی مراد ہے نہ ہبوط مکان۔

بھومین ضرب الطین علی الحائط  
ضربت، گادی گئی یا ضرب  
موت مجہول۔

الضرب، لازم کرنا۔ مارنا مصدر  
ف۔ ک، ضرب، یضرب،  
ضارب، مضروب، اضرب  
لا تضرب۔

الذکاة (خواری و بے چارگی۔ رسوائی و  
فقری)  
الذکاة، ضعف۔ بے عزتی  
و خواری۔

المسکنة، احتیاجی جو گھر  
نکلے نہ دے۔

رد باز گشتند بختمی از خدا یا مستحق  
گشتند بہ غضبہ از خداوند۔ اور غضب  
کے مستحق ہوئے۔

بأؤا، اسے رجعوں غضوباً علیہم  
میں اللہ وان العرب يقول لمن  
قدم من سفر التجارة إنه بأؤ

بالترجأ وبالحسرة ان اسے رجع  
وقیل لا يستعمل إلا فی الشتم  
دیا باؤا بغضب اسے صاؤوا

احقاء من غضب اللہ تعالیٰ  
وعقاربہ فایساوی ذنوبہم  
یقال بأؤ فلان بفلان اذا کان  
حقیقاً بان یقتل۔ باؤا۔ بمعنی

رجعوا یا بمعنی صاؤوا آحقوا واپس  
یا مستحق ہوئے یا ضارب،  
والنبوء واپس ہونا النبوء قصاص  
میں مساوی ہونا قرار دینا۔ مصدر  
ف۔ ض۔ ف۔ ک ناقص۔

مہموز العین۔ بأؤ۔ یدئی۔ بأؤ  
مبئی، بی۔ لا یتئی

غضب، ہیجان نفس ارادہ  
انقام کی وقت مراد مقہوریت مغضوب  
وغایت غضب۔

من، ابتدائیہ تجوزاً۔

(وایں ہمہ بسبب آنت کہ ایشان یہ  
ہیں سبب سے ہے کہ وہ لوگ)

پہنچانے والا۔ مخلوق کو سچی ہدایت  
کرنے والا شخص۔

ذٰلِكَ، اسم اشارہ (ضرب و ذلتہ دے سکتا ہے)  
ب، سببیہ۔ اِنْ، حرف توكید

(ربنا حق) ال، جنسی اسے بغیر  
حق اصلاً کیونکہ لام جنس ہم مثل نکرہ کے

مضمون جملہ۔

ہوتا ہے او عہد می اسے بغیر الحق

(کفر میگردند۔ کفر کرتے تھے۔ نہیں  
مانتے تھے)

فی معتقد ہو۔ او بغیر حق بشری

کافرانہ

(آین بسبب گناہ و نافرمانی کردن ایشان)

کافرانہ کافرون، اصل استمراری

یہ انکی نافرمانی کے سبب سے ہے

(آیات خدا۔ احکام خدا کے ساتھ)

ذٰلِكَ، اسم اشارہ۔ کفر و قتل

شرعیّت حقہ)

بتاویل و ذکر مشار الیہ۔

آیات جمع آیتہ علامت و معجزہ و حکم

ب، سببیہ اور اس کا مابعد سبب

(و می کشند پیغمبران را۔ اور مار ڈالتو

کا سبب سے و المعنی ان الذی

تھے۔ یا مارتے، ہر تھے پیغمبروں کو)

حملہ ہو علی الکفر و القتل انما هو

یقتلون، اسے کافرانہ قتل

تقدم عصیانہم و ریاب بمعنی مع

ماضی استمراری القتل خون

قا، موصولہ۔ یا مصدریہ۔

گرا نا۔ ہلاک کرنا۔ مصدر ف۔

عَصَوُا، ماضی مع اصل عصوا۔

ض۔ قَتَلَ۔ یَقْتُلُ۔ قَاتِلٌ۔

لہ البینین، ظاہر جمع قتلہ ہے اور انبیاء جمع

مَقْتُولٌ۔ اُقْتِلَ۔ لَا تَقْتُلُ۔

کثرہ لیکن الی دولوں میں اس وقت تک فرق

البینین، جمع نبی۔ احکام خدا

جب تک کہ یہ نکرہ ہیں امدال داخل ہونے کے بعد

الْعُضَيَانِ - وَالْمَعْصِي وَالْمَعْصِيَةِ

عدول حکمی کرنا۔ نافرمانی کرنا مصدر رفت

ک ناقص - عضی - یعضی - عامر

مَنْعِي - اَعْصِ - لَا تَعْصِ -

فلان روز در میگردد - اور حد سے  
بڑھاتے تھے۔

کانونا یعتدون واضع استخراری

اَلَا عَتَدَاءُ زِيَاوَتِي كَرَمًا - نَاحِقٌ ظَلَمَ كَرَمًا

مصدر افتعال ناقص اعتدی۔

يَعْتَدِي، مُعْتَدٍ - اِعْتَد - لَا تَعْتَدِ

قَالَ ..... فَمَعَ مَعَ الْفُلِ عَلَی

لَسْتُ بِمُؤْمِنٍ

الَّذِي ... موصول

هَوَادَنِي اَجَلُهَا سِتْمِیَّةٌ صَلَہ

باجار الذي هو

هو خير عبد الله صلى

اقطع ... فربما فعل

مِصْرًا، ..... مَفْعُول

كانه قيل فما قال لهم فقيل قال لهم

الْقُبُورُ امِصْرًا -

ف- إِنْ شَبَّهَ بَعْضُهُ

لکھنؤ - غیر منقسم -

ما، . . . . . موصوفه

سَدَّالْتُمْ، فعل باقاعل

۸ ضمیر مخدوف معقول

وَضَرَبَتْ فَعَلَّامٌ

الذَّلَّةُ وَالْمُسْكَنَةُ. باب

و- نَأْوَا، فعل مع القاع فزوالها

من الله مستغفر ثابت نعمت

اے رَجْعُوا مَفْضُوًّا عَلَيْهِمُ

ذلك اسم اشارة

الذلة والمسكنة مشار

ب، زاید - ات - مشبه بفعل

فَقُلْ اَسْمُكَ كَانُوا الْخَبِيرَ

بأن هم كانوا يكفرون ثم علموا بالحق

لذلك العصيان والاعتداء على

هم وقتلهم الانبياء - اركل واح

\_\_\_\_\_

فمستقلة فصرّب الذلة كانت له كفى الطمة الواحدة ولذ الى بغير عطف ١٢

کَانُوا يَكْفُرُونَ - فعل مع ثَمَّ  
 بآياتِ اللَّهِ - مفعول  
 وَيَقْتُلُونَ - فعل مع اِقَال  
 النَّسِيئِينَ - مفعول  
 بغيرِ الْحَقِّ - متعلقان حال خبر فعل  
 اَسَ يَقْتُلُونَ - هم مَبْطِلِينَ  
 يَا - بغيرِ الْحَقِّ صفت مفعول مَحْمُود

اَسَ يَقْتُلُونَ هُوَ قَتَلَ بغيرِ الْحَقِّ  
 ذَٰلِكَ اَي الْكُفْرَانَ وَالْقَتْلُ بِمَنْ  
 بآياتِ اللَّهِ - موصول  
 عَصَا اَجْمَعُ فَعِيْلُ بغيرِ مَفْرُوضِ  
 وَيَقْتُلُونَ اَي اَجْمَعُ فَعِيْلُ مَعْلُومٌ  
 وَيَا مَا - مصدرية ومعنى الآية اَسَ  
 بسبب عصيانهم واعتدائهم -

اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَالَّذِيْنَ هَادُوْا وَالنَّصٰرَ

ہر آئینہ آنکھ مسلمان شہد و آئینکے یہود شہد و ترسایان  
 تحقیق جو لوگ کہ ایمان لائے اور جو لوگ کہ یہودی ہوئے اور عیسائی

وَالصَّٰبِغِيْنَ مِّنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ

و سب سے دنیائے ہرگز از ایشان ایمان آرد بخدا اور ہر روز باز پسین  
 اور سب سے دین جو دین ایمان لائے ساتھ اللہ کے اور دن پیچھے کے

وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ اَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ

و کرد کار شایستہ پس ایشان راست مزد ایشان نزدیک پروردگار ایشان  
 اور کام کرے اچھے پس ایسے انکے ہے ثواب انکا نزدیک رب ان کے کے

وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿۶۰﴾ وَ اِذْ

و نہ ترس بود بر ایشان و نہ ایشان اندوگنیں شوند و اَوْتَمَّتْ  
 اور ہمیں ڈرا دیران کے اور نہ وہ غم کھاویں گے اور جب

اٰخِذْ زَاۡمِنًا فَاَقْرَبْ وَرَفَضَا فَوْقَكُمُ الطُّورُ خَانًا

گر تیرے

پیر و سنا

دیر و استیمر

بالا سے

طور را

طور

فَاَتَيْنَاكَ بِقُرْبٰۤى وَاَذْكُرْ مَا فِيْهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ

تیرے

پیر و سنا

دیر و استیمر

بالا سے

طور را

طور

لَقَدْ كُنْتُمْ مِنْ آٰخِرِ ذٰلِكَ فَلَوْلَا فِضْلُ

تیرے

پیر و سنا

دیر و استیمر

بالا سے

طور را

طور

اللّٰهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ

تیرے

پیر و سنا

دیر و استیمر

بالا سے

طور را

طور

اِنَّ زَاۡمِنًا فَاَقْرَبْ وَرَفَضَا فَوْقَكُمُ الطُّورُ خَانًا

تیرے

پیر و سنا

دیر و استیمر

بالا سے

طور را

طور

اِنَّ زَاۡمِنًا فَاَقْرَبْ وَرَفَضَا فَوْقَكُمُ الطُّورُ خَانًا

تیرے

پیر و سنا

دیر و استیمر

بالا سے

طور را

طور

اِنَّ زَاۡمِنًا فَاَقْرَبْ وَرَفَضَا فَوْقَكُمُ الطُّورُ خَانًا

تیرے

پیر و سنا

دیر و استیمر

بالا سے

طور را

طور

اِنَّ زَاۡمِنًا فَاَقْرَبْ وَرَفَضَا فَوْقَكُمُ الطُّورُ خَانًا

تیرے

پیر و سنا

دیر و استیمر

بالا سے

طور را

طور

اِنَّ زَاۡمِنًا فَاَقْرَبْ وَرَفَضَا فَوْقَكُمُ الطُّورُ خَانًا

تیرے

پیر و سنا

دیر و استیمر

بالا سے

طور را

طور

اِنَّ زَاۡمِنًا فَاَقْرَبْ وَرَفَضَا فَوْقَكُمُ الطُّورُ خَانًا

تیرے

پیر و سنا

دیر و استیمر

بالا سے

طور را

طور

اِنَّ زَاۡمِنًا فَاَقْرَبْ وَرَفَضَا فَوْقَكُمُ الطُّورُ خَانًا

تیرے

پیر و سنا

دیر و استیمر

بالا سے

طور را

طور



هَادٍ، يَلُودٌ، هَادٍ، هَادٍ، هَادٍ - اس وقت میں غرق میں اور یا واحد جمع میں تیز و ترقی کے لئے ہے۔

النَّصَارَ جمع نصران مثل سکاری - تشریح ذہنی و روحی و جسمی و یا جمع نصر

بمعنی نصرانی اور یا مبالغہ کی ہے۔ (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰)

۱۵۔ نصاریٰ قیل سہی بذلک لان عیسیٰ علیہ السلام ولد فی بیت صخرہ بالقدس  
نصارت بہ امہ الی مصر و لہا بلغ اثنتی عشر سنہ عادت الی السنہ و اقا  
بقریۃ ناصرۃ و قیل نصرانۃ و قیل نصران سہی من معہ با سمعہ او اخذ لہم اسم منہا  
۱۶۔ النصاریٰ مسیحیہ کے نزدیک یہ نصران مثل نماں یا نصریہ مثل نماں کی جمع ہے اور ظیل  
نصریٰ کی جمع کہتے ہیں مثل مہری و ہماری ایک یا حذف ہونے اور کسر و فتح سے متقلب ہونے  
کے بعد دوسری یا الف سے بدل ہوئی ہے اور نصرانیت سے یہ صفت ہونے کی یہ صفت  
ہے کہ یا تابعین حضرت مسیح علیہ السلام موضع ناصرہ میں پکارے گئے ہوئے ہیں یا اسلئے کہ انہوں  
نے حضرت مسیح کی مدد اور نصرت کی ہے۔ بقدریہ اول نصرانی کی یہ نسبت ہے اور بقدریہ  
ثانی یا نے مبالغہ ۱۲

۱۷۔ صابین یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے عیسوی دین اور مسیحی شریعت سے ٹکڑ ٹکڑ کر  
دیوتاؤں اور تاروں کی پرستش شروع کر لی تھی۔ اس فرقہ کی نسبت کہ یہ کون ہے اور کہاں  
تھے اور کہا کیا عقیدہ تھا مفسرین کے اقوال مختلف ہیں اگرچہ مستطیع ہو سکتا ہے تو یہی  
ہے کہ صابین فلپینیا و عفا یہ کے لوگ تھے۔ بعض موجد اور بعض مشرک تارہ  
پرست تھے۔ ۱۲

ستارہ پرست جو افعال کو  
سیروں کی حرف منسوب کرتے  
ہیں اور انہیں حقیقۃً عمل افعال (و عمل نیک کرو۔ اور اچھا کام کیا)  
سمجھتے ہیں۔ و یادہ شخص جو مذہب کے عمل، ماضی، حال، و مستقبل  
صحیح سے باطل طریقہ کی طرف متوجہ ہو جائے ناخوہ ہے۔ صائب ہمزہ  
بمعنی خرچ یا صبا مقل بمعنی مال (از پروردگار ایشاں۔ پس اُنکے  
اسوجہ سے کہ انہوں نے دیں حق لئے ہے ثواب اٹھائے اُنکے مال  
کو چھوڑ دیا تھا اور باطل کی طرف کے پاس  
ہو گئے تھے اس نام سے موسوم ہوئے۔  
ل۔ بمعنی انتفاع یا زائد۔

(ہر کہ ایمان آورد بخدا۔ جو شخص ایمان  
لایا ساتھ اللہ کے)  
مِن، شرطیہ یا موصولہ۔  
المن، ماضی۔  
(دبروز آخرت۔ اور قیامت پر)  
یوم الآخر۔ منتہائے زمان عالم  
دنیا۔ اور وہ وقت یادوں جس میں  
دنوی مملکت کا فیصلہ ہو کر ہستی  
اجو، مصدر بمعنی، ما جو رہا مفعول  
نتیجہ محنت رمز دوری۔ انعام و ثواب  
عند، قریب و پاس اسم ظرف۔  
(دنہ تر سے باشد برایشاں۔ اور نہیں  
ڈرائن پر۔ یا انکو ڈر نہیں۔)  
خوف، یہ اس کیفیت کا نام ہے  
جو کسی کردہ کے واقع ہونے یا

مرغوب و محبوب شے کے فوت ہو جانے کے توقع سے پیدا ہوتی ہے۔

ہم ضمیر راجح بن امن برعیت معنی

(وہ ایمان مند و یکتا شوقندہ اور نہ وہ

غیر یکتا بن گئے۔ یا نہ یکتا بن گئے)

اور انا شاہد ہوں کہ میں نے ان کو نبی

ان حرف ... مشی بنی

الذین ... اسم موصول

امنوا ... جملہ تفسیر

والذین ہادوا والنصارى

والصابئين

من ... اسم موصول

امن نفل ضمیر فعل

باللہ والیوم الآخر

وعمل نفل ضمیر فعل

صالحا مفعول

فلہم مستحق ثابت خبر

اجورہم موصوف

عندکم صفت

اے ان الذین امنوا والذین

ہادوا والنصارى والصابئين

من امن منهم باللہ ایمان کا ملا

فلہم اجرہم عند رحیم

یا امن امن من شریک

فلہم اجرہم الخ جواب شریک

کائنہ قبل ہولاء وغیرہم اذا امنوا

فلہم اجرہم

یا امن ... مشی بنی

الذین امنوا الخ سبیل

من امن باللہ ... بدل

فلہم اجرہم الخ خبر

یا امن ... مشی بنی

الذین امنوا ... اسم

والذین ہادوا

والنصارى والصابئين

من امن باللہ الخ

فلہم اجرہم ... خبر

اے ان الذین امنوا من غیر

الثلاثة ومن امن من اصناف  
الثلاثة فلهم اجرهم  
لا، حرم، مشابہیں۔ خوف، ایم

عليهم، مستحق، کائنات، خبر، جہانم  
وَلَا هُوَ يَجْزِلُونَ۔ جہ معظوف۔

ف۔ اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوا الْاٰلِ۔ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے  
ہیں۔ کہ ایک دن میں سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں اپنے قدیم  
مذہب کے پیروں کی حالت اور ان کی عبادت کا تذکرہ اور اس کی کیفیت عرض  
کر رہا تھا اور ان کے نتائج سے پوچھ رہا تھا کہ آنجناب نے اس آیت کو پڑھ سنایا  
عن مجاہد قال۔ قال سلمان سالت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن اهل  
دین کنت معهم فلذکرت من صلاتهم وعبادتهم فلذلت ان الذین  
اٰمنوا (اسباب) عرض ان آیات میں عموماً ان لوگوں کے اس فاسد  
خیال کا رد کیا گیا ہے جو نسبی شرافت اور خاندانی عزت ہی کو فخر سمجھ کر کتاب  
فضائل سے باز رہتے ہیں اور خصوصاً بنی اسرائیل کو تنبیہ کیجاتی ہے جو اس  
گھمنڈ میں آکر (کہ ہم خاندان نبوت کی یادگار ہیں۔ پیغمبر زادگی کا فخر ہمیں حاصل  
ہے) اسلام کی طرف توجہ نہیں کرتے تھے۔ اور کہتے تھے۔ کیا ہم سے  
بڑھ کر کوئی اور شخص مورد عنایت الہی ہو سکتا ہے؟ ارشاد ہوتا ہے کہ ہمیں  
کسی شخص کی شخصی حیثیت۔ قومی عزت۔ نسبی شرافت سے کوئی غرض نہیں  
بلکہ ہماری بارگاہ میں عزت و حرمت کا مدار شخصی اعمال ہیں۔ کوئی شخص  
خواہ منافق ہو یا مسلمان۔ موسمی شریعت کا پابند ہو خواہ عیسوی مذہب

کاتاج بے دین ہو خواہ ستارہ پرست مشرک۔ بے مثل تنہا و بے نظیر  
ذات پر یقین کرنے اور اُسکے مجوزہ قانون شریعت پر مستقیم ہو جانے  
بعد اپنی اسناد اور لیاقت کے موافق عزت و حرمت حاصل کر سکتا ہے  
اور اپنے بھلے بُرے کاموں کا اجرا اور ثواب پانے کا مستحق بن سکتا ہے  
حساب دینے وقت نہ اُسے کچھ ڈر ہوگا اور نہ جزا پانے میں کچھ غم گذشتہ  
امتوں میں سے ہر ایک باایمان پہلے کاموں والا شخص بیشک اچھے صلے  
اور بہتر ثواب کا مستحق ہے۔ ایسے ہی خاتم الانبیاء سید المرسلین کا اطاعت  
پذیر اُسکے فضل و کرم سے ابدی سعادت اور دائمی راحت کا امیدوار ہے۔

و میثیق۔ آتے ہیں۔

و میثیق۔ آتے ہیں۔

و میثیق۔ آتے ہیں۔

و میثیق۔ آتے ہیں۔

و میثیق۔ آتے ہیں۔

و میثیق۔ آتے ہیں۔

و میثیق۔ آتے ہیں۔

و میثیق۔ آتے ہیں۔

و میثیق۔ آتے ہیں۔

و میثیق۔ آتے ہیں۔

و میثیق۔ آتے ہیں۔

و میثیق۔ آتے ہیں۔

و میثیق۔ آتے ہیں۔

و میثیق۔ آتے ہیں۔

و میثیق۔ آتے ہیں۔

و میثیق۔ آتے ہیں۔

و میثیق۔ آتے ہیں۔

و میثیق۔ آتے ہیں۔

و میثیق۔ آتے ہیں۔

و میثیق۔ آتے ہیں۔

و میثیق۔ آتے ہیں۔

و میثیق۔ آتے ہیں۔

الطود، ال عہدی و مراد وہ پہاڑ جیسے (کہ در پناہ شوید۔ یا شما ہمہ سیزید۔

حضرت کلیم اللہ شرف برسات ہوئے (پچو۔ یا کہ تم پر بہین کرو)

ہیں۔ و یا جنسی و مراد عام سر سبز پہاڑ

(مگر یہ آنچہ داویم شمارا۔ مانو جو کچھ دیا ہے

میں سے تمکو) خدا، ص۔ ج۔ ص۔ امر

یا، موصولہ، اتینا، نا۔ ص۔ م۔ آلا تیا

لانا اور دنیا مصدر افعال ناقص مہموز

الفاراق، یوفی، مَوْتِ اِتْ لَآ تَوْتِ

تو لیتے۔ منہ پھیر لیا تم نے۔ انکار کیا

یا جھوڑ دیا تم نے۔ اصل میں تو لی اعراض

کو کہتے ہیں اور اعراض معنوی میں مجازاً

استعمال ہوتا ہے۔ مفعول ناقص۔ ج۔ ص۔ التوت

منہ پھیرنا۔ نہٹ جانا مصدر تَفَعَّلَ

لغیف مقرون۔ تَوْتِ۔ یَتَوْتِ۔

مَتَوَلَّ، تَوَلَّ، لَا تَتَوَلَّ۔

ذَكَرْ، يَذْكُرْ، ذَاكِرْ، مَذْكُورْ (از بعد این۔ ا کے بعد)

ذَكَرْ، لَا تَذْكُرْ۔

(آنچہ دروے است جو اس میں ہے)

فَا، موصوفہ۔ فیہ، مرجع ضمیر

ما اتینا۔

(اگر منہ پھیرے بخشایش خدا اگر خدا



|  |  |
|--|--|
| (۲) ایمان و اتقانی رحمتہ من عندہ<br>(۳) جنت نفی رحمت اللہ ہم<br>فیہا خالدون۔ | نَکَولاً، مظہر امتناع و توقع شے بحیثیت<br>امرے کلمہ مفرد اور اس کے مابعد<br>کا اسم مبتدائے محذوف الخبر ہوتا ہے<br>وَالْمَقْدِيرُ لَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ<br>حاصلان۔          |
| (۴) بارش بشراً بین یدی رحمتہ<br>(۵) نعمت لولا فضل اللہ علیکم<br>در رحمتہ     | فضل، زیادتی و احسان و فضل اللہ<br>مراد قبول توبہ و عطا کئے نعمت اسلام<br>و قرآن و شریعت اسلام۔ و یا مراد توفیق<br>(بر شہادت و رحمت او۔ تم پر اور اسکی عنایت)<br>رحمت مراد قبول توبہ۔     |
| (۶) نبوت ام عندہم خزائن<br>رحمتہ ربک۔  | (۷) تَزَنُّ قُلُوبُ فَضْلُ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ<br>(۸) رِزْقُ خَزَائِنِ رَحْمَتِ رَبِّي<br>(۹) نَصْرَةٌ وَفَتْحٌ۔ ان اراد بکھ سوؤ او<br>اراد بکھ رحمتہ<br>(۱۰) عَفِيت۔ او اراد فی برحمۃ۔ |

۱۔ لولا۔ یہ ایک کلمہ ہے جو کسی امر کے مائل ہونے سے شے مفرد میں کے عدم وقوع پر دلالت  
کرتا ہے سیویہ کے نزدیک یہ مفرد کلمہ ہے اور اس کے مابعد کا اسم مبتدایا ہوتا ہے اور دلالت  
کلام کے اعتبار پر اسکی خبر محذوف ہوتی ہے لیکن اگر اس کے جہان واقع ہو تو خبر کا اظہار ضروری  
ہے جیسے آیتہ فلولاً انہ کان من المسلمین۔ اور کو فیض اسے مرکب کہتے ہیں۔ تو بشر  
اور لائے نافیہ سے اور اس کے بعد کا اسم فعل محذوف کا مائل ہوتا ہے اسے فلولاً حاصل  
فضل اللہ و رحمتہ۔

(۱۱) مودت یعنی دوستی۔ رافعتہ ورحمة۔ واذ ظرفیہ۔ اخذنا فاعل بافعال  
میشا قکم، مضاف مفعول الیہ مفعول

(۱۲) کشایش۔ تخفیف۔ من ربکم  
وَرَحْمَةً۔

(۱۳) مغفرت۔ کتب علی نفسه الرحمة  
(۱۴) عصمت یعنی پناہ دینا۔ راعاصم  
الیوم من امر الله الا من رحم رفقان

(ہر آئینہ میں شدید۔ البتہ ہو جاتے تم)  
ل، تاکید جواب لولا۔ اور اس کا لانا  
واجب ہے جبکہ جواب موجب ہو۔  
اور کبھی لام کو حذف کر کے اسکی جگہ  
قد لاتے ہیں۔ مثلاً لولا الامیر قد اکرک  
کنتم، واضح ناقص۔

(از دیا کاراں۔ خسارہ پائیوالوں سے)  
من، زائد یا بعضیہ۔ الخاسرین  
جمع خاسر الخسائر بالضم کی ورنہ  
و بالفتح گمراہی و ہلاکی و ناکسی و نقصان  
راس المال۔

وَرَفَعْنَا... فاعل بافعال  
فوقکم... ظرف متعل فاعل  
الطور،... مفعول

اے اخذنا میثا قکم یا اتباع  
موسیٰ۔ خذ و افعل بافعال و الحال  
ما،... موصولہ  
اتیناکم، جملہ ضایعہ  
بقوة، متعلق عازمین، حال

اے قلنا خذ و اعازمین علی الجذ  
فی العمل۔ و یا بقوة حال من ضمیر  
مخذوف اے خذ و اما اتینا  
کم وہ بقوة اے حال کونہ ملا۔  
بقوة۔

وَرَفَعْنَا فوقکم الطور حال من  
ضمیر قول المخذوف۔

اے رَفَعْنَا فوقکم قائلین لکم  
خذوا۔

و اذکروا، ... فعل بافعل

ما، ... موصولہ

فیدہ، متعلق ثابت خبر بالفعل  
بتدای محذوف صلہ

اسے ہونا ثابت فیدہ۔

لَعَلَّ، مشبہ بفعل۔ کہ اسم

تَتَّقُونَ، جملہ فعلیہ ... خبر

و یا لَعَلَّ بمعنی کے و متعلق بخذوا

اسے خذوا لکے تتقوا و یا متعلق

باذکروا۔ اسے اذکروا لکے تَتَّقُوا

او بمعنی خذوا و اذکروا و اراجین

ان تَکُونُوا متَّقِينَ۔ و یا متعلق

بقول محذوف اسے قلنا رجاء

منہم ان تَتَّقُوا۔ (شیخ زاوہ)

لَعَلَّ، تَوَلَّيْتُمْ، ... فعل بافعل

من، جار۔ بعد، متناہی جہول

ذلك، ای الميثاق متناہیہ

قُلُوا، فضل اللہ و رحمۃ مبتدا

علیکم، متعلق حاضران ... خبر

ل، تاکید۔

کُنْتُمْ، ... فعل مع الاسم

من، زاید۔ الخاسرین خبر

و یا فضل اللہ و رحمۃ، فاعل

ثبت محذوف ... فعل

علیکم، ... ظرف لغو

ولکن من

الخاسرین {

جزا ...

ف۔ وَاِذَا اخذْنَا۔ الخ ان آیات میں بنی اسرائیل کی بے ثباتی اور انکے

قول و فعل کی بے اعتباری جنہ کی گئی ہے۔ او مقصود اس سے آنجناب

سرور کائنات علیہ وآلہ وسلم کی تشفی اور تسلی خاطر ہے کہ ان سفہ مزاجوں کی

ہٹ دہرمی خدوت و عداوت کی زبان اقرار یا سچے ایمان کے بعد مرنے ہو جانے

پر اسے پیغمبر صادق آپ ربخیدہ نہوں یہ کچھ اسی وقت کے لوگوں کی عادت

نہیں بلکہ اُنکے آباء و اجداد کی بھی یہی حالت تھی۔ اے بنی اسرائیل تمہیں یاد ہے۔ جبکہ حضرت موسیٰ نوریت مقدس لیکر تمہارے پاس پہنچے تھے اور تمہیں اسکی تعمیل سے انکار تھا۔ لیکن جب تم نے پہاڑ کو اپنے پر جھکا ہوا دیکھا تو اس خوف سے کہ پہاڑ ابھی گرا اور ہم سب کے سب کچلے گئے۔ تم نے منہ جھکا لیا اور حضرت موسیٰ کی اطاعت قبول کر لی اور وہ کہہ رہے تھے یہ کتاب لو اور اسکو پڑھو اسپر عمل کرو اور تم نے یکے بعد دیگرے عہد اور حلفیہ وعدوں کے ساتھ اس کتاب کو لیا تھا۔ اور اس میں تمہاری ہی بھدائی تھی۔ مگر تھوڑے دنوں بعد پھر تم اُسی پہلی حالت پر آ گئے۔ عبادت چھوڑ دی وعدے بھول گئے۔ یہاں تک کہ اسکے اعداں کرنے والوں کے جانی دشمن بن گئے۔ بعضوں پر ماتمہ صاف کیا اور کسی کو اپنے خیال کے موافق دار پر کھینچا۔ اسپر بھی اے بنی اسرائیل ہم درگزر کرتے ہیں لیکن اگر اس وقت کو بھی تم نے کھو دیا اور اپنی ہٹ دہرمی سے باز نہ آئے تو براہ و اور تباہ ہو جاؤ گے اور پھر تمہیں کوئی ایسا موقعہ ملے گا جس پر تمہیں آسے گا۔

وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ

وہراہندہ دانستہ آید۔ آنکسوں را کہ از حد درگذشتند از شما

اور البتہ تحقیق جانتے ہو تم ان لوگوں کو کہ حد سے نکل گئے تم میں سے

۲۳  
فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ

در سبتہ پس گفتیم ایشان را بویسنا شوید خور شدہ

بیچ ہفتے کے میں کہا میں نے انکو ہو جاؤ تم بندر ذلیل

فَجَعَلْنَاهَا نَكَاحًا لِّلْمُتَابِينَ يَدِيبُهُمَا وَفَخَلَفَنَاهَا

پس یہ عہد میں تبدیل کر دیا جیسے براستہ عقوبت کہ بیش از زمانہ بودند و اس قوم کو کہ میں نے انہیں عہد میں  
پس کیا جسے اس قسم کو بند کر دیا جسے انکے جوئے انکے لئے اور جو پختہ ہونے میں

وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٣٥﴾

و پندے پر ہینہ گاراں را

اور نصیحت واسطے پر ہینہ گاروں کے

زیادتی کی۔ یادہ لوگ جو حد سے نکل گئے  
الذین اوعصوا عہدی۔

اعتدوا اصل اعتدیوا، واضح  
الاعتداء حد سے بچاؤ کرنا۔ خلاف  
کرنا مصدر۔

منکم، من بیانیہ حالیہ۔

زور روز شنبہ۔ ہفتے میں۔

سببت، روز شنبہ و معنی آیت  
اس فی حکم السبت

و متقین را جسے پر شہادت اور نصیحت  
نہ کر جانتے ہو۔ یا جان چکے ہو۔

لی جواب قسم محمد ص اے واللہ  
نقد۔

قد، سو کہ امر و منظم میل امر زیر اسید  
نہایت اور غرض کہ چونکہ متعدی بمفعول واحد۔

ماضی مصدر العلم ص

ج۔ ح۔  
رناں را کہ از حد در گذشتند و شمار  
ان لوگوں کو جنہوں نے تم میں سے

قد، یہ حرف ماضی پر داخل ہو کر تحقیق اور تاکید کے معنی دیتا ہے اور اکثر زیر امید کام کی

تکلیف بیان کرتا ہے۔ سبت مصدر بمقام حمل اصل سببت الہود یعنی معظمت سبھا ہونے

سبت کو یا تعظیم کی انہوں نے سبت کی اور سبت کے لغوی معنی انفصال و قطع کے ہیں یہود کو

حکم ہوا تھا کہ وہ شنبہ کے دن کو عبادت کے لئے خاص کریں اور دوسرے تمام کاروبار

پس گفتم ایساں را۔ پس کہا ہم نے  
(ان کو)

المبعد المطرود۔

(پس سختہ این قصہ را یا این عقوبت

ف تعقیبہ قلنا، ما جنل، زاید

را۔ پھر بنا دیا ہے اس حالت کو یا

عذاب کو۔)

تم بندر حقیر چھکارے ہوئے)

ف، تعقیبہ یا فصحہ۔

گو نوا، ج۔ ح۔ م ناقص

جعننا، ما جنل۔ م۔

جمع برد۔ بروزن نعلہ۔

ہا، ضمیر مؤنث راجع بعقوبت یا

اور یہ شافہ ہے کیونکہ فعل کی جمع قیاساً

(عبرت۔ بندش یا دہشت۔)

فعل کے وزن پر آتی ہے۔

نکال، اسم تکلیل بمعنی چھوڑنا عادت

خاسمین، جمع خاسی۔ وہ چھکارے

مالوف کا بمعنی قید و بند و رکاوٹ

جانور جبکہ کوئی شخص اپنے پاس آنے

جب کسی شخص کو ایسی سزا دیجائے

دے۔ اس صفت سے اکثر کثرتوں

جس سے دوسرے عبرت پکڑیں

اور خشنیروں کو موصوف کیا جاتا ہے

تو کہتے ہیں ”نکل بہ“

انخنوء الصغار والذلۃ یہ متعدی

چھوڑے آنا کہ ہمیشہ سے ہوں۔ انکے

و لازم دونوں طرح پر آتا ہے۔

لئے جو انکے ہمزنوں یا ہم شہر میں

خاسی معنائی مفعول بمعنی صا

غیر تذلیمال۔ تعلیلیہ کا موصولہ

چھوڑ دیں۔ مگر انہوں نے نہ مانا اور حیلوں سے چھپیوں کا شکار کرتے رہے یہ واقعہ

حضرت داؤد علیہ السلام کے زمانے کا ہے ماخذ اس کا بت بمعنی قطع ہے اور یا سبوت بمعنی

راحتہ و سکون ہے اور کلام میں مخدوف ہے اسے فی حکوۃ السمیت۔

چھوڑ دیں۔ مگر انہوں نے نہ مانا اور حیلوں سے چھپیوں کا شکار کرتے رہے یہ واقعہ حضرت داؤد علیہ السلام کے زمانے کا ہے ماخذ اس کا بت بمعنی قطع ہے اور یا سبوت بمعنی راحتہ و سکون ہے اور کلام میں مخدوف ہے اسے فی حکوۃ السمیت۔



بَیِّنٌ سَامِعٌ - در میان اہم ظرف

آیندو۔

مکان مجازاً بمعنی زماں۔

روپندے پر سیرگاراں مار اور نصیحت

یَدِّ مے۔ اصل یرین بوجہ ضافت

ہے ڈرنے والوں کو

یون ساتھ ہوا ہے۔ و مرج ضمیر

موعظۃ النصیحت دینا حمد بنی

اہم یا جماعت۔

اصل بالمصدر اور وہ ذکر جس سے

قادر ہے اسے آواز دہن کہیں اہل

تفسیر ترمذی اور غنی کی تفسیر و غیب

دینا بندہ اس کے لئے جو اسے بوجہ

ہر سگ۔

کا، موصولہ۔ خلف پس پشت پر

ل بمعنی نصیحت متقین ہم متقی

۵۔ بین، عرب کہتا ہے کہ یہ لفظ دو چیزوں کے باہین و رکنے و سلا میں خلل ڈالنے

کے لئے موصوفہ ہے قال اللہ تعالیٰ و جعلنا بینہم ذرعا راواہ دونوں کے

زوج میں سننے کی رکنی اور کبھی یہ ذات کے طور پر مستعمل ہوتا ہے۔ جیسا کہ ان آیات

ثم انزلنا منہم ابین یحییٰ اللہ و رسولہ اور فقد راہین یدہما نحو مکہ

صدفہ و فاسکھہ بیننا باہنی میں ہے اور بین الایمان امور میں مستعمل ہوتا ہے

جنگ کے لئے صاف پائی جاتی ہو جیسا کہ بَیِّنٌ لِّبَلَدِیْنِ اذین ان اشیاء میں جنگی تھا و اور

ہو یا زیادہ و مثلاً بین الرجمین اور بین القوم اور جو چیز و حدت کے معنی کو متقنی ہوتی

ہے اسکی جانب لفظ بین تفریک کی منافات نہ اس صورت میں ہوگی جبکہ وہ کہلایا جائے

جس طرح قولہ تعالیٰ من بیننا و بینک حجاب اور نجعل بیننا و بینک نوحۃ

میں آیا ہے۔ ۱۲

لَقَدْ عَلِمْتُمْ اَنْ تَعْرِفُوهُ

فعل بافعل

الَّذِينَ ... سم موصول

اَعْتَدُوا لَكُمْ ... فعل ماضی  
مَنْ ... ضمیر متکسر کا ضمیر  
فِي الْمَقَابِلِ ... حرف جار

اس کے المقابلات کا تعین کیا تم نے۔

فَقَدْ نَزَّلْنَا ... فعل ماضی

لَكُمْ ... جار مجرور معرف لغو

كُنُوزًا ... فعل ماضی

قُرْدَةً ... خبر موصول

خَاسِئِينَ ... خبر دوم

وَيَكُونُوا ... فعل

اَنْتُمْ ... ضمیر اسم ذوالحال

قُرْدَةً ... خبر

خَاسِئِينَ ... حال

فَجَعَلْنَا ... فعل ماضی

هَآءِ ... مفعول

نَكَالًا ... مصدر

لِ ... جار

مَا ... موصولة مجرور

بَيْنَ يَدَيْهَا ... صلة

وَمَا ... موصولة

وَمَا ... موصولة

وَمَا ... موصولة

وَمَا ... موصولة

وَمَا ... موصولة

وَمَا ... موصولة

وَمَا ... موصولة

جواب سوال

جواب سوال

ف۔ لَقَدْ عَلِمْتُمْ لَنْ اَيَاتِ يَسْ بِنِ اسْرٰىلِ كُوَايَكْ وَاَقْعَ كِي شَهَادَتِ

۱۔ خاسئین بھنوں نے خاسئین کو قردہ کی صفت کہا۔ ہے لیکن ان پر یہ وارد ہوا ہے کہ قردہ جمع غیر ذوی العقول ہے اور اس قسم کی جمع کے لئے صفات کو صیغہ تانیث سے دیا کرتے ہیں معرہ خواہ جی ہذا اس تقدیر پر کو قردہ خاسئین کا صیغہ تانیث ہونا چاہیئے تھا۔ ۲۔ اس میں ہے کہ کہا جائے۔ خاسئین قردہ کی صفت نہیں بلکہ کو قردہ کی صفت ہے حال ہے کہ کو قردہ حال کو نکو خاسئین ۱۲ (عربی)

پر تنبیہ کی جاتی ہے کہ اے بنی اسرائیل طبریہ کے کنارے پر شہر الملبا کے  
 رہنے والوں کی حالت اور ان کے قصہ سے بہانہ و وقت نہیں ہے یہ لوگ  
 موسوی شریعت کے پابند تھے اور ہفتہ کے دن کی تعظیم و تکریم اُن پر منجملہ  
 شرعی فرض کے تھی۔ کہ سُن کوئی دنیاوی کام نہ کریں بلکہ تمام دین و عبادت  
 و یادِ الہی میں گزر دیں اور آرام لیں۔ مگر دنیاوی لالچ و کثرتِ حرص نے پہلو  
 توں کو اس جیسے پر تادہ کیا کہ ہفتہ کے دن شکار نہ کرتے مگر دریا کے کنارے  
 حوض اور وٹ بنا رکھتے اور دریا کی چڑائی اور اسے پُر کے وقت ان کے  
 وہاں نہ کھڑے رہتے جس سے پانی اور مچھلیں اُن میں بھر جاتیں اور اُترائی کے  
 وقت اُن کے وہاں پر جال لگا دیتے جس سے پانی نکل جاتا اور مچھلیں  
 وہیں رہ جاتیں تھیں انہیں اتوار کے دن پکڑ لیتے۔ اور آخر کار اُس مبارک  
 دن کی تعظیم و تکریم ہی سے درگزر ہے اور جھوٹی تادیبوں سے اسکی حلت کے  
 قائل ہو گئے یہ کہ حضرت داؤد علیہ السلام پیغمبر ہوئے اُنھوں نے  
 اظہارِ حق کیا اور وعظ و نصیحت بھی کی مگر وہ نہ سُدھرے اور غضبِ الہی کے  
 مستحق ہو گئے۔ ان کی صورتیں غیر مانوس اور بھٹکاری ہوئی ہو گئیں کوئی شخص  
 نہ اپنے پاس آنے نہیں دیتا تھا اور وہ اسی ذلت اور حقارت ہی میں مر جاتے  
 گئے۔ جس سے انکو دیکھ کر اس زمانے کے لوگ متنبہ ہو گئے اور آئندہ  
 آئے والے بھی ان کی حالت سے عبرت لیتے ہیں۔ اے بنی اسرائیل  
 پیغمبرِ زین کی منیٰ اُمت اور شریعتِ حقہ کا انکار کرنا اپنے ہاتھوں سے ہلاکت  
 خرید کرنا ہے جس کوئی عاقل پسند نہیں کرتا۔

وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ

وَأَوْفَتْ کہ گفت موسیٰ بقوم خود ہر آئند خدا میفرماید شمارا  
اور جب کہا موسیٰ نے واسطے قوم اپنی کے کہ تحقیق اللہ حکم کرتا ہے تمکو

أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً ۖ قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُرُوطًا

بمشتن گاویں کہشتن آید مارا کہشتن گاوے  
کہ ذبح کرو گویا بیل کو کہا جنوں نے کیا بدعت ہے یہ

قَالَ آخُذْ بِمَا لِلَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ

گفت پناہ میگیرم خدا سے کہ ہوں میں جاہلوں سے  
کہا پناہ کیونکہ ہوں میں ساتھ اللہ کے یہ کہ ہوں میں جاہلوں سے

قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ ۚ قَالَ إِنَّهُ

گفتند سوال کن برا سے مائز پروردگار خود تا بیان کند برا سے پادشیت اس کا کہ گفت ہر آئند  
کہا انہوں نے دعا کر واسطے مجھ سے رہا اپنے بیاں کرے دہشتے ہماری کیا ہو دہشتے کہا تحقیق

يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ ۖ لَا فَاْرِضٌ وَلَا يَكْرُمُونَ

خدا میفرماید ہر گز دہشتے گا دہشتے است نہ بید دہشتے تا تا میانہ است  
دہشتے کہتا ہے تحقیق وہ بیل نہ بوزگتا ہے نہ بید جوان ہے

بَيِّنْ ذَلِكَ ۖ وَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ

دو بیان اس واسطے پس بکلیہ آنچه فرمودہ شدہ  
دو بیان میں سے پس کر آنچه کہ حکم کئے جاتے ہو

قال ۱۰ نوح موسیٰ ۱۱ اسم عجیب غیر منسوب  
لوحہ عجبت وعلیت

۱۲ اور بار بار  
جب کہا موسیٰ نے

مَرُومٌ خُودِرا۔ اپنی قوم کو

قوم، گروہ مروان و زمان۔ جمع اقوام  
آقادم۔ جمع الجمع آقادم و اقادم  
تصغیر قوم۔

بدرستیکہ خدا میفرماید شمارا۔

تحقیق اللہ کو حکم کرتا ہے۔

حرف مکرر مضمون جملہ۔

یَا مُرُ، مضارع الامر اپنے کو علی

سمجھ کر مخاطب سے طلب فعل کرنا۔

مصدر ف۔ ص مہوز الفاء

أَمَرَ۔ یَا مُرُ۔ اَمِرٌ۔ مَامُورٌ۔ مُرٌ

لَا تَأْمُرُ

اے کہ بیشید گاوے را۔ فوج کرو

تو کوئی ایک گائے اے بان

تذبحوا۔

اَنْ حرف ناصب مضارع۔

تَذْبَحُوا، مضارع الامر الذبح جیتے

ج۔ ح۔ جانور کا گھلا کاٹنا۔ ذبح کرنا مصدر

ف۔ ذَبَحَ۔ يَذْبَحُ۔ ذَابَحٌ۔

مَذْبُوحٌ۔ اَذْبَحْ، لَا تَذْبَحْ۔

بَقْرَةٌ، بِلْ یا گائے ماخذ اُس کا۔

بقرة بمعنی پھارنا و شق کرنا ہے چونکہ

کھینتی کے وقت بیل کے ذریعہ سے

زمین کو پھاڑا جاتا ہے۔ اس لئے

بقرة کہتے ہیں۔ مذکر و مؤنث دونوں

پر بولا جاتا ہے۔ بقرات اور بقر جمع

بقر (گفتند۔ اُنہوں نے کہا) ماضی

آیامی گیری یا رب سحرگی۔ کیا ہمیں

تھکنے میں پکڑتا ہے۔ یا ہمیں مسخرہ

بناتا ہے) الاتخاذ بمعنی التصیید

۱۔ ہمزہ مظهر تعجب۔ تَتَّخِذْ مضارع

نا، ضمیر جمع متکلم۔

هَزُوا۔ دل لگی کرنا۔ مسخری کرنا مصدر

بیائے مفعول مہزوبہ۔

(گفت پناہ میگیر مجھ سے) کہا میں خدا

کے ساتھ پناہ پکڑتا ہوں۔ یا خدا

کی پناہ)

قَالَ۔ ماضی اعوز، مضارع

ع۔

الْعَوْدُ - وَالْعِيَاذَةُ - کسی کی پناہ  
لینا مصدر ف - ض - اجوف - عَاذَ  
يَعُوذُ - عَاثَذَ - مَعُوذُ - عَذَّوْلَعَةُ

(اِذَا) کہ باشیم - اس سے کہ ہوں میں  
ان اکون - ہم ناقص منصوب بان

(اِذَا) نادانوں سے

نَقِيَّةٌ - جاحلین جمع جہل  
شخص خفیف النقص وحقیر بیہودہ -

(گفتند) سوال کن برائے ما - انہوں  
نے کہا ہمارے لئے سوال کر

اسے سل لا جلتنا -

قَالُوا - مَضَعُ اَدْعُ مِثْلُ الدَّعَاءِ  
وَالدَّعْوَةُ - بلانا - پکارنا - مصدر

من ناقص مفعل معنی اجل

(اِذَا) پروردگار خدو را - اپنے مالک سے

دَبَّ - پروردندہ صفت مشبہ یا مفعلاً  
بمقام فاعل -

(بیان کنند برائے ما - کہ بیان کرے یہ کہ  
سے یسین لہذا جواب هذا السؤال

يُسَيِّنُ - بیان کر کے ظاہر و ستر کر  
کرے - مَضَعُ - مجزوم بامر التبيين  
ظاہر کرنا و ظاہر ہونا - مصدر - تفحیل  
اجوف یا ئی - بَيِّنَ - يَبَيِّنُ -  
مُبَيِّنٌ - بَيِّنٌ - لَا تُبَيِّنُ -

(چھپیت ان کاؤ - کیا ہے وہ گائے

یعنی وہ کیا شے ہے یا اُسکی کیا حالت  
ماہی، کدہ، ماٹھوار، ماہی اصطفا

حقیقت اشیا کے سوال کیلئے  
مخصوص ہیں - لیکن اسجگہ ماہی معنی

کیف ہے - اسے کیف ہذا

البقرة - اسلئے اسکے جواب میں  
صفات مفارقة لائی گئی ہیں کیونکہ

ماہیت دُسمی اہم ہر دو معلوم ہیں -

(بغت ہر آئینہ آن میفرماید - کہا تحقیق

(وہ فرماتا ہے)

قال - مَضَعُ - يَقُولُ - مَضَعُ

(بیان کنند برائے ما - کہ بیان کرے یہ کہ ہر آئینہ آن کاوے است - تحقیق  
سے یسین لہذا جواب هذا السؤال



بَقْرَةٌ، بیل - البقرة ماخوذ من  
البقر بمعنى الشبق وهي تبقر الاذن  
للحواشی -

(نہ پیراست و نہ جو آنت - نہ بولھا  
ہے اور نہ بچھڑا بن بیا یا)

فَارِضٌ، عمر رسیدہ - بولھا - وہی  
مسند لا تلدُ يقال فرضت البقرة

فروضاً من الفرض بمعنى القطع  
كانها انقطعت سنها

بَكَرٌ، اول العمر اور وہ گائے بیل  
جنے جفتی نہ کھائی ہو - اور عورتوں میں

سے بکرہ ہے جسکو مرد نے مس  
نہیں کیا یہ دونوں اسم مخصوص

بذات بقرة ہیں اسلئے آخر میں سے  
ھا کو حذف کیا گیا ہے شل حاضر کے

(در میان امن و آن است - اسکے  
میں میں ہے)

عَوْنٌ، میانہ سال اور ہر شے کے  
اپنی نصف عمر کو پہنچ چکی ہو يقال

عونت المرأة اذا زادت على  
المثلثين جمع عَوْن

بَيْنٌ، اسم ظرف فاصل میان دو چیز  
جامع ہر دو - در میان فی حد مشترک

میان حدود -  
شاید، اے لا فارض ولا بکر

بتاویل ما ذکر -  
(کنید - بجالاؤ - میام - الفعل

العمل کام کرنا، مصدر ف  
فَعَلَ - يَفْعَلُ - فاعِلٌ - مفعولٌ

افْعَلٌ - لا تَفْعَلُ -  
(انچہ فرمودہ شدید - جو کچھ حکم کے

جاتے ہو - یا جو تمکو حکم ہوا ہے -)  
اے مائت مرد و نہ یعنی مائت مردوں کے

ما، موصول یا مصدر یہ تو مردوں میں  
و اذ، ظرفیہ تعلق باذکر و حذف

قال، ..... فل  
موسیٰ، ..... فاعل

لقومہ، جار مجرور ظرف لغو

اِنَّ شَيْءًا

اللَّهُ، ... اسم

يَا مُرْ، فعل مع الفاعل

كَمْ، ... بمفعول اول

اَنْ تَذْكُرَ الْبَقَرَةَ -

بنفسه مشق

بمقام مفعول دوم - اسم بان

تذهبوا - بحذف حرف

قَالُوا، ... فعل مع الفاعل

اَتَتَّخِذُ، ... فعل بافاعل

نَا، ... بمفعول اول

هَؤُلَاءِ، ... بمفعول دوم

۴ كانه قيل فماذا صنعوا هل

سلدعوا - الی الامتثال امر

لا فاجيب بذ لك -

قال، ... فعل مع الفاعل

اعوذ، ... فعل بافاعل

باللَّهِ، جار مجرور ظرف لنف

اَنْ اَكُوْنَ، فعل ناقص منصو

اِنَّ شَيْءًا

مِنْ الْجَاهِلِينَ، خبر مقدم

قَالُوا، ... فعل مع فاعل

ادع، ... فعل بافاعل

لَنَا، جار مجرور ظرف لنف

رَبِّكَ، ... بمفعول

يُبَيِّنُ، ... فعل بافاعل

لَنَا، ... ظرف لنف

مَا - خبر مقدم

هِيَ - مبتدأ مؤخر

قال، ... فعل مع فاعل

اِنَّ شَيْءًا

يَقُولُ، فعل مع الفاعل

اِنَّهَا بَقَرَةٌ اِلَٰهٌ مَّغْلُوبٌ

اَنْ، ... مشبه بفعل

هَآ، ... ضمير اسم

بَقَرَةٌ، ... موصوف

لَا فَاَرْضُ، صفت اول

لَا بُكْرٌ، صفت دوم

تومرون، فعل با فاعل { جملہ فعلیہ  
 ۵، ضمیر مخذوف مفعول  
 اسے ما تو مرو نہ او و اتو مرو نہ  
 و یا ما، ..... مصدر تہ  
 تومرون، جملہ تاویل مصدر ہے  
 اسے فاعلوا امر کہ اور مصدر معنی  
 مفعول ہے۔

عوان، ..... مبتدا  
 بین ذلک مقفل کا کن خبر  
 لا فاض، اسے لا ہی فاض و  
 لا ہی بکرو، ہر دو جہ اسمیہ و صفت تہ  
 فافعلوا، ..... فعل مع فاعل  
 ما، ..... موصولہ  
 تومرون، جملہ تہ فعلیہ

۱۔ لا فاض ولا بکرو۔ ہر دو جہ اسمیہ و صفت بقرہ۔ یہاں پر ایک سوال ہے۔ کہ  
 مدلول لا فاض ولا بکرو بیتہ مدلول عنوان ہے کیونکہ جو چیز نہ خرد سال ہو اور نہ  
 بوڑھی ضرور ہے کہ وہ میانہ سال ہی ہوگی۔ لہذا لا فاض ولا بکرو کے بعد عنوان کا لفظ محض  
 تکرار ہے۔ ایسے ہی عنوان اور بین ذلک کا مدلول شے واحد ہے۔ اس تقدیر پر ایک  
 آیت میں دو تکرار لازم آتے ہیں اساتذہ نے کہا ہے کہ مدلول لا فاض ولا بکرو یہ ہے  
 کہ گائے نہ بوڑھی ہو نہ جوان۔ در یہ عام ہے اس سے کہ گوسالہ نہایت ہی کم سن بچھڑا ہو  
 یا پورا جوان ہو لہذا رفع احتمال اول کے لئے عنوان کہا گیا۔ اور چونکہ میانہ سالی کا  
 درجہ بھی اعم ہے کہ وہ وسط حقیقی میں ہو یا بڑھاپے اور جوانی کے دو طرفوں میں  
 سے کسی ایک جانب پر مائل ہو۔ اس لئے احتمال اول کی تعین اور باقی دونوں احتمالات  
 کے۔ رفع کے لئے بین ذلک کہا گیا اور یہ تکرار نہیں ہے۔

فل - واذا قال الزنا آیات میں بنی اسرائیل کی شوفی اور بے باکی کا ذکر ہے۔ چونکہ یہ لوگ صدق دل سے پابند شریعت ہوتے تھے اس لئے ہر مسئلہ میں خواہ مخواہ شکوک پیدا کرتے اور لاطائل شبہات سے پیغمبرِ حق کو تنگ کیا کرتے تھے۔ اس قوم میں ایک یہودی بڑا مالدار تھا اور اس کا حقیقی وارث نہ تھا۔ اسکے بھتیجوں نے شیخ سے وراثہ حاصل کرنے کے لئے اسے مار ڈالا اور پھر خود ہی شور و آوازا کرنے لگے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے سامنے قضیہ لا کر قصاص کے معنی ہوئے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بذریعہ الہام فرمایا کہ ایک بیل فوج کر دو۔ اس کے گوشت کا ٹکڑا مقتول پر رکھ دینا۔ وہ خود بخود اپنا قاتل بتا دیگا۔ لیکن معی افشائے راز کے خوف سے یہ چاہتے تھے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فیصلہ منہونے پائے اس لئے وہ آپ کی ہر ایک بات کو مشکوک بنانے اور اس پر سب کلمتہ پھینکی کرنے لگے بولے آے موسیٰ کیا ہمیں سزا بتاتا ہے بھلا مقتول کے نام اور گائے فوج کرنے میں کونسا علاقہ ہے۔ آپ نے فرمایا استفسار مسئلہ کے وقت تسخر کرنا جاہلوں کا کام ہے۔ میں سچ کہتا ہوں یہ فیصلہ اسی طرح ہوگا۔ کہنے لگے پھر بیل تو ہزاروں ہیں کچھ اس گائے کی تمیز اور نشانی بتاؤ۔ آپ نے فرمایا۔ وہ بیل متوسط عمر کا ہے نہ بالکل البڑا ہے نہ بوڑھا۔ مناسب ہے کہ تم اس کام کو کر گزرو۔ مگر چونکہ انہیں اس کام کا کرنا مقصود ہی نہ تھا پھر کہنے لگے اچھا بتاؤ تو اس کا رنگ کیسا ہی آپ نے فرمایا اس کا رنگ پکا زرد اور چمکدار ہے (وہ صدمہ اپنی زبانی اور

اور بخوبی سے دیکھنے والوں کے دلوں میں فرحت اور سرور پیدا کرتا ہے۔ کہنے لگے۔ اے موسیٰ اس قسم کے تو بہت سے گائے بیل میں ذرا اچھی طرح سے سمجھائیے۔ پھر آپ نے فرمایا کہ وہ ابھی قلبہ رانی یا بارکشی میں جوتا نہیں گیا اور ہر قسم کی محنت و مشقت سے ابھی آزاد ہے تمام ایک رنگ ہے۔ اس کے بدن پر کوئی داغ یا دھبہ نہیں۔ یہ نکر چپ ہوئے اور لوگوں کی سرزنش سوڑے آخر کار بیل ذبح کیا گیا۔

اور واضح ہو کہ گائے ذبح کرانے میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ایک یہ بھی مقصود تھا کہ ابھی قوم کے دلوں میں گوسالہ پرستی کی بوجہ تھی جس سے وہ گائے کی عظمت کیا کرتے تھے تو تعالیٰ ہاشم ابوانی ہیم العجل اور آپ اس اثر کو مٹانا چاہتے تھے۔ غرض ایرادِ قصہ یہ ہے کہ بنی اسرائیل جس قدر اپنے آبا و اجداد پر فخر و ناز کرتے ہیں اسی قدر ان اوضاع و اخلاق اور اطوار سے دور اور الگ ہوتے جاؤں۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو بذریعہ خواب الہام ہوا۔ کہ ہماری خوشنودی اور رضا میں اپنے پیارے فرزند کو ذبح کرو اور آنجناب فی الفور مستعد ہو گئے اور جب آپ نے اپنے فرزند ابرہہ سے قصہ خواب بیان کیا۔ تو وہ بھی مستعد ہی راضی برضائی آہی ہو گئے۔ نہ انھوں نے کچھ تردد کیا اور نہ یہ بہانہ کیا کہ چونکہ مدارِ خواب اکثر وہم و خیال پر ہوتی ہے۔ ممکن ہے کہ یہ خواب الہام ربانی نہ ہو مناسب ہے کہ تا الہام ثانی تاخیر کی جائے۔ بلکہ انھوں نے اپنے والد سے زیادہ مستعدی کو ظاہر کیا۔ اب یہ انھیں کے پس ماندہ ہیں۔ کہ ایک گائے کے ذبح کرنے میں ہزاروں جیلے اور شکوک پیدا کرتے ہیں ۱۲

وَلَا يَمْلِكُ لَنَا مَا هِيَ إِلَّا بِحُضْرَتِ شَاهِ عَبْدِ الْعَزِيزِ صَاحِبِ فَرَاسْتِ بِنِ - در این جا  
سوالے است کہ اہل تفسیر سیکندہ - حاصلش آنکہ سوال بلفظ ما در لغت عرب براہ  
طلب حقیقت چیز سے باشد - و تعریف حقیقت نمی شود و اما بجز حقیقت و مقومات حدیہ  
اور باجنہا و لوازم نوعیہ او نہ بصفت مفارقت چنانچہ در کلام وارد شدہ و حاصل جواب  
آنکہ غرض نبی اسرائیل ازین سوال طلب ماہیت نوعیہ ایشان بود و چہ شنبہ - و بودند کہ  
آن بقدرہ است و نہ طلب اجزائے حدیہ او - کہ حقیقت گا و را نیز میدانستند پس سوال  
نیوہ مگر از شخصیات و لیکن سوال شخصیات غیر ذوی العقول بلفظ اتی می آید نہ بلفظ  
ما - و لہذا گفتہ اند شاید ایشان حقیقت تخصیہ را بجائے حقیقت نوعیہ قائم کردہ  
سوال بجا نمودہ اند - زیرا کہ تخص من حیث ہو تخص نیز حقیقتی وارد و در اس حقیقت  
نوعیہ یا برائے آن ماہی - گفتند کہ سوال از جزئیات و عوارض شخصہ آہنہا در ذوی  
العقول بلفظ من می آید میگویند من زید من عمر و در این جا چون سوالے از جزئی  
غیر ذوالعقول بود لفظ ما را بجائے لفظ من آوردند و اندفاع این سوال از اصل آن  
کہ ایشان چون این خواص عجیبہ آن گا و بشنیدند گمان بردند کہ حقیقت آن گا و مفار  
حقیقت گا و ان متعارف است اگرچہ صورت و نام گا و وارد بنا بر لفظ ماہی سوال  
کردند پس حضرت سوئی برائے استنکشاف این معنی فرمود کہ آن گا و سے است  
از جنس گا و ان متعارف و حقیقتی دیگر ندارد و این خاصہ عجیبہ در آن گا و باعتبار خصوص  
ماہیت یا باعتبار صفتے زاید نیست مگر آنکہ باعتبار سن و عمر گمانے در دے متحقق  
است و گفتہ اند لفظ ماہی در این جا بمعنی کیف است اسے ہذا البقرۃ  
(در غزنی)



قَالُوا اَدْعُ كُنَارَكَ يٰبَيْنَ لَنَا مَا لَوْ نَهَا قَالَ

گفتند سوال کن براے ما از پروردگار نما بیاں کند برے ما چیست رنگ آں گاؤ گفت  
کہا انہوں نے دعا کر واسطے ہمارے رب اپنے سے بیان کرے واسطے ہمارے کیا جو رنگ آں گاؤ کہا

اِنَّهٗ يَقُوْلُ اِنَّهَا بَقَرَةٌ ۙ صَفْرًا ۙ فَاقِمْ لَوْ نَهَا

ہر آئینہ خدا میفرماید کہ وہ گاؤے است زرد نیک زرد است رنگاں

تحقیق وہ کہتا ہے تحقیق وہ بیل ہے زرد رنگ چمکتا ہے دھندلا ہے رنگاں

تَسْأَلُ النَّظِيرَيْنِ ۖ قَالُوا اَدْعُ كُنَارَكَ يٰبَيْنَ لَنَا

خوش میسک بینندگان را گفتند سوال کن براے ما از پروردگار خود تا بیاں کند

خوش کرتا ہے دیکھنے والوں کو کہا انہوں نے دعا کر خود واسطے ہمارے رب اپنے سے بیان کرے

مَا هِيَ اِنَّ الْبَقَرَ تَشَبَهَ عَلَيْنَا ۙ وَاِنَّا اِنْ شَاءَ

برے ما چه کاره است آں گاؤ ہر آئینہ گاؤاں مشہدند برما وہر آئینہ اگر خواستہ است

واسطے ہمارے کیا ہے وہ بیل تحقیق وہ بیل گویا پر ہما اور تحقیق ہم اگر چاہا

اَللّٰهُ لَمُتَدُوْنَ ۖ قَالَ اِنَّهٗ يَقُوْلُ اِنَّهَا بَقَرَةٌ

خدا را دینکارانیم گفت ہر آئینہ خدا میفرماید کہ وہے گاؤے است

افتد نے البتہ راہ پائے والے ہیں کیا تحقیق وہ کہتا ہے تحقیق وہ بیل ہے

لَا ذَلُوْلٌ تَنْتِيْرُ الْاَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ

نہ سخت کشیدہ کہ خشکافندہ زمین را وہ آب میدہد زراعت را

نہ جوتا ہوا کہ پھارے زمین کو اور نہ پانی پلاتا ہو کھیتی کو

مُسَلَّةٌ لَا يَشِيْءُ فِيْهَا طَقَالُوْا اَلَنْ جِئْتُمْ بِالْحَقِّ

حکمت است بیخ خالیست وجہ گفتند اکل آردوی سخن درست

تندرست است نہیں ہے داغ بروج آگے کہا انہوں نے اپ لایا تو سچ

# فَذَبْحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴿٦﴾

پس ذبح کروند و نزدیک نہ ہوندا ان کو

پس ذبح کیا انہوں نے اسکو اور نزدیک تھے کہ کریں۔

قالوا ادع لنا ربك يمين لنا۔

(کہتے تھے سوال کن از برائے ما پروردگار

خود را تا بیان کند برائے ما۔

انہوں نے کہا پوچھ یاد دعا کر ہمارے

لئے رب اپنے سے کہ بیان کرے

ہمارے لئے)

(حیث رنگ آں کیا ہے یا کیسا

ہے رنگ اس کا)

ما، استفہامیہ۔ لون، رنگ جمع

الوان۔

(گفت ہر آئینہ خدا میفرماید کہ آں

گاوے است کہا تحقیق خدا تعالیٰ

فرماتا ہے کہ وہ ایک ایسا بیل ہے)

(زرد نیک زرد است رنگ آں

زرد دھندھا ہے رنگ اُس کا۔

صفر آء، نوٹ اصر زرد رنگ

کی چیز۔

فاقع۔ خالص زرد۔ نہایت شوخ

صفت مشہ۔ لغت عرب میں ہر رنگ

کی قوت اور صفائی کے لئے خاص

خاص لفظ معین ہیں جس سے رنگوں

کی قوت اور صفائی کا پورا پورا بیان

ہو سکتا ہے کہتے ہیں احمر قافی

اصفر فاقع۔ آسود حالک۔

انضر دارق و ناضر۔ ابيض

ناصع و یفق۔ لہذا معنی فقوع۔

صفا و تیزی رنگ زرد ہے خاصہ

اور دوسرے رنگ میں ہر کا استعمال

جائز نہیں۔

خوش می کند بیند گاں را۔ خوش

آتی ہے دیکھنے والوں کو)

خوش آتی ہے۔ بھاتی ہی

ان حرف ہو کہ مضمون جملہ

البقر جمع بقرۃ ہیں وگاسکے یہ نطق  
مذکر اور مؤنث دونوں پر بولا جاتا ہے  
تَشَابَه - دَکَّرَ یَقُلُّ تشابہ است علی  
ان البقر جمع و فیہ ثلاثۃ اقوال  
احد ہا انہ ذکر بتذکر نطق البقر

کہو کہ کافہذا عجاز یقول مفعلاً قال  
سیبویہ کل جمع حروف اقل میں حروف  
واحدہ ان العرب یذکوہ و اھتم بقول  
اعشی و دمع ہریرۃ ان الکرکب مر تھل  
و لہ یقل مر تھلون - و قال الزجاج معنی  
ان جنس البقرۃ تشابہ علینا -

تَشَابَه - مشبہ ہوا - مل گیا واضح  
التشابہ ایک دوسرے کے مانند  
ہونا مصدر تفعّل - تَشَابَهَ، یَتَشَابَهُ  
مَتَشَابَهَ - تَشَابَهَ - لَا تَشَابَهَ -

(وہ آئینہ ما اگر خواستہ خدا است

اور بیشک ہم اگر چاہا اللہ نے)

اَنَا (ان - نا) ان حرف مشبہ

مضمون استعز و الاستعزۃ شد و

کرنہ - خوش ہونا - سرور میں لذت کو  
سب سے جو حاصل تو نفع کے وقت میں  
پیدا ہوتی ہے - مصدر ت - ض -  
- تَمَنَّا مَعْنَا تَمَنَّا - یَتَمَنَّى - مَدَار -  
مَتَمَنَّى - اَتَمَنَّى - لَا تَتَمَنَّى

التناظر بین جمع ناظر - نظارہ کرنے والا  
قالوا اذع لنا ربک یبیین لنا  
ما ھو

رقتند سوال کن برائے ما از خدا کے  
خود تا بیاں کند برائے ما چہ کارہ است  
آن - انہوں نے کہا پوچھ جائے  
لے نیچے پروردگار سے کہ بیاں  
کرے ہم پر کس قسم سے ہے وہ کاؤ  
یا سمجھا دے کہ کیا ہے وہ -

ھذا تذکرۃ للسوال الاول استکثاف  
زائد -

(یقین کہ گواہ مشبہ شدہ اندر برا -

البیۃ گاہیں مشبہ ہوئی ہیں ہم پر

بعض مع ضمیر۔

کہ گنت کہ خدا میفرماید کہ

انحراف (بہت)

انحراف شرط شاء ما یشاء

الْمُشَيَّةُ - وَالْمُشَيَّعُ چاہتا ارادہ کرتا

مصدر کہ - فاجوت مہموز اللہ

یقال شاء شئاً وشیئاً وَمَشَاءً

وَمَشَائِئِیَّةً - اسے ارادہ۔

(البتہ راہ یافتگانیم - ہمراہ پانے

واسلے میں -)

ل۔ ابتدائیہ - مہموزون جب مہموز

لہ۔ بقرہ - مفسرین نے کہا ہے کہ بقرہ سے مراد زکاؤ ہے

تسقی الحثرت اور تائے تائے نہیں تشریح تکرار و عظامہ و عصفور

اور عرب کا قاعدہ ہے کہ جب کسی مذکر کو لفظ موث سے تعبیر کرتے ہیں تو اس کے لئے ضمیر مؤنث

لاتے ہیں۔ جیسے کہ لفظ واثق کے لئے ضمیر موث لاتے ہیں۔ اگرچہ اس سے سبب نرم و لیجائے

اور مذکور میں بکر اس حیوان مذکور کو کہتے ہیں جس نے مادہ کے ساتھ ابھی جفتی نہ کی ہو اور بعض

نے کہا ہے کہ بقرہ سے مراد اس جگہ مادہ کاؤ ہے بنظر لفظ بقرہ و صند و بنظر و صند بکارت کیونکہ

بکر نامزائیدہ حیوان کو کہتے ہیں اور وہ جو کہ بقر بن تقابل عدم مکرر صلاحت زائیدگی کا تسقی ہو۔

زکاؤ و اصلاح صلاحت نہیں رکھتا اسلئے سے ایگو نہیں کہہ سکتے اور وصف زکاؤل تفسیر

الادخل تر ارجہ بظہر مادہ کاؤ کی صفت نہیں ہو سکتی کہ بحسب عدت معرفت قبیلہ الی و اسباب

س میں یہ صفت ہوتے ہیں لیکن چونکہ عرف و عادات الزمہ و اکملہ کے لئے جس سے صفات اور

بقرہ، مراد زکاؤ بنظر و صفت۔

لاذلول تفسیر الارض ولا

تسقی الحثرت اور تائے تائے

وحدت ہے تائے تائے تائے

بقرہ، مراد زکاؤ بنظر و صفت۔

لاذلول تفسیر الارض ولا

تسقی الحثرت اور تائے تائے

وحدت ہے تائے تائے تائے

بقرہ، مراد زکاؤ بنظر و صفت۔

لاذلول تفسیر الارض ولا

تسقی الحثرت اور تائے تائے

وحدت ہے تائے تائے تائے

بقرہ، مراد زکاؤ بنظر و صفت۔

لاذلول تفسیر الارض ولا

تسقی الحثرت اور تائے تائے

وحدت ہے تائے تائے تائے

بقرہ، مراد زکاؤ بنظر و صفت۔

لاذلول تفسیر الارض ولا

تسقی الحثرت اور تائے تائے

عصفورۃ۔ اور کہتے ہیں بقصرہ  
سے مراد مادہ کا وہ ہے بغیر لفظ بقرة  
وغیرہ وغیرہ وصف بکارت۔

وہ جس کی کشتیدہ۔ روشتہ بکھنتی۔

۱۱۔ سدا ہو۔

۱۲۔ یعنی غیر ذلول۔ عید ہو لہذا جبر

و مطیع و رجوت و جفا کشی کا عادی

ہو چکا ہے۔ یقال دابة ذلول بیتہ

الذل بالکسر و رجل ذلول بین لہ

بالضم ۱۲۔

۱۳۔ کہ شولند زمین را۔ کہ ل سے زمین

بجھڑے۔ یا زمین ہے یا یہ کہ وہ

میں بھجارتا ہے سیٹوں اور گھروں

کے زور سے جبکہ اکثر یہی مقابلہ کے

وقت کیا رہتے ہیں۔

تغیر۔ پورتا ہے مضیع الاثارة

زمین کا بھارتا۔ بھارتا۔ اور زراعت

کے لئے نیروز بکرتا یقال اتوہ آہے

ہیجہ۔ مصدر۔ افعال ہونے

آثَار۔ یَنْبِیْ۔ مُتَغَیِّر۔ مُتَار۔ آتِز

لَا تَنْبِیْ۔

۱۴۔ ناب مید زراعت را۔ اور نہ پانی

پاتا ہے حکیت کو۔

لَا تَسْقِیْ مِضْعُ مَعْنَى السَّقْیْ

وَالسَّقْیَاءُ پینے کے لئے پانی دینا

اور کبھی سقی بمعنی اسقی فی الارض

آتا ہے۔ مصدر مک یناقص

سقی۔ سقی ساق۔ مَسْقِیْ سَاقِ

لَا تَسْقِیْ۔

الحراثۃ وہ زمین جو زراعت کی گئی ہو

مختلف ہوتے ہیں۔ اسے ممکن ہے کہ اس وقت دران شہروں میں وہ گاہ سے بھی یہ کام کیا

جاتا ہو۔ حق یہ ہے کہ بقرة اسد جنس جمع ہے اس میں اس کے وحشیں ہر طرف حرف دران

یہ جابجہ دران سے لفظ کے لئے تاکہ نہ لگنا صحیح ہے متن غنی منعقد۔ و النخل باسقاط

جمع کس بافروہ وافر تہی ہے اور میں میں کہ جزا سے کہتے ہیں کہ زمین کو کھیتی کے لئے بچھا رہا ہے

تیار کی گئی ہے۔ جسمع حروث

یا زواشہ شدہ۔ سلامت۔ تندرست

یا تکایف سے بچا ہوا۔ صحیح الاعضاء

(بیچ درغ یا خال دروے نیست۔

کوئی داغ اس میں نہیں ہے)

لا، حرف نفی جنس مراد نفی کلی صفت

بشیئہ، اصل وشیاً واد مضارع کے

اتباع سے حذف کی گئی ہے۔ اور

مضارع میں یا ادر کسر کے دریاں

ورق ہونے سے حذف ہوئی ہے

و بشیئہ علی وزن عدۃ من

و شیء یشی وشیاً و بشیئہ فهو

و اشی اذ اخلط بلوند لون آخر

عرب میں دورنگ یعنی سفید و سیاہ

رنگ والے جانور کے لئے غرض

نام مقرر ہیں، بلقیل کو ثور انشیدہ

اور بلق گھوڑے کو فوس ابلق میر

کو کبش اخوجہ وریگری کو تیس ابرق

اور کوئے کو غرب ابلق کہتے ہیں

بحر و روح المعانی۔ وقل الجوزی

الوشی النقش مصدر بمعنی مختلف

رنگ آپس میں ملنا۔ نقش رنگ ک

لغیف مقرون

فیہما، مرجع ضمیر بقوہ ہے۔

(گفتند کہ انہوں نے کہا اب)

قَالُوا مَا نَجِدُ الزَّانَ سَمِطًا

ال، عہدی حضور یازید۔ آن

جزو غیر

لے۔ آن، سمط زماں اصل میں آن زمانہ کے کسی ایک غیر منقطع جزو نام ہے۔ وہ جزو نام کہ مسموعہ

میں فرض کیجئے یا زمانہ آئندہ میں لیکن دم عہد سے معرفت کہتے جانے کے بعد اس میں خاص

جزو معین و معبود در میان مخاطب و متکلم مراد ہوتی ہے جیسے یہاں پر ہر خاص زمانہ مراد ہی اور بلق و

لام عہد یہ اس نفاذ کا استعمال ظروف غیر ممکنہ کے لئے ہوتا ہے اور مثل ایوم و الساعۃ منصوب ہوتا ہے

لے۔ یازید و مبنی بوجہ جن حرف اشارہ جسکے معنی ہذا وقت کے چوکتے ہیں وہ معروف بلام مقرر تقریر یہ مبنی



الحق اوصفت مشبہ معنی ثابت و آل  
استغرائی اے آلان جنت مجھے  
لہا من اوصافہا لا یعنی غلات بال  
زیریں دیکھ کر دے پھر ذبح کیا انھوں  
ہوئے مثل فلاں یا شروہن

ف نفی معطوف سے محذوف پر  
اے فظنوا البقرة الموصوفة فذبحوا  
ذبحوا اصح مصدر الذبح  
اور ذریعہ ہوندا ازاں کہ کشت  
دیا نہیں اسلئے کہ کشتن کا راہ  
اور نہ لگتے تھے کہ کریں۔

ما کا دوا او ما کا دوا یدجون۔  
وہ قریب ہونے کا واسطہ تھی یا صبح کا

منقسم زمانہ و سہم۔ مراوزانہ حاضر و غایہ  
اور یہ زمانہ البنا رہت فتح پر اور بغیر  
آل اسکا استقبال جائز نہیں اور یہ تفسیر  
حال ہے اور کبھی استقبال میں  
ہوئے مثل فلاں یا شروہن

کیونکہ امرض ہے استقبال کیے  
(آوردی امر درست ملایا تو سچ بات)  
جنت۔ انجیل مس جنت  
النبی۔ والنجیۃ انا مصدر  
ک۔ اجوت مہوڑا لام۔ جاء  
یجی۔ جاء۔ فجی۔ جی۔ لا تجی  
یقال جاء فجیاً وجیاً  
اے۔ اتی۔ ب تقدیر یا معنی ہوا

لے کا و یہ فعل افعال مقاربت سے ہے جو اس غرض کے۔۔۔ و فی لے گئے ہیں کہ فاعل  
کے لئے قرب حصول خبر کو ظاہر کریں عمل میں یہ افعال اتنے کے متناہ ہیں۔ لیکن اکثر لنگی  
خبر میں فعل مضارع واقع ہوتا ہے اور جب ظر یعنی اس پر ماضی ہوتا ہے تو اس وقت صرف  
قرب حصول خبر کی نفی مراد ہوتی ہے اور بوقت حصول دوسرے قریب سے یہ جاتا ہے اگر ہو سکے ہندا کا کا  
یفعلون کا ترجمہ یہ ہوگا کہ ذبح کر کے نفی مضی یا ان سے ذبح کر کے سیدہ تھی جو قبل ذبح انکے  
تردد و تردد و قبول کا ایک لازمی نتیجہ ہے اتفاق میں ہے۔۔۔ و افعال کی طرح کا د کی نفی

یہ اُن افعال سے ہے جو بیان کرتے ہیں کہ عمل واقع ہونے کے قریب ہے۔ مثلاً ہے افعال ناقصہ کے ساتھ عمل میں۔

یَفْعَلُونَ، مَفْعَع مصدر الفعل

قَالُوا، ... فعل بافاعل

ادْعُ، ... فعل بافاعل

لَنَا، ... ظرف

رَبَاتٍ، ... مفعول

يُتِمِّنْ، فعل مع افعال

لَنَا، ... ظرف لنحو

قَالَ، ... مبتدأ

لَوْ بَرَأَ، خبر

قَالَ، فعل مع فعل

اِنَّ اَحَدَ اَحْزَابِ شَيْءٍ بِفَعْلٍ مَعَ اَلَا م

يَقُولُ، فعل مع افعال

اِنَّ، مشبہ بفعل

هَآءُ، ضمیر بابت اعم

بِقَوْلِهِ صَفْوَةً، خبر

بِقَوْلِهِ، موصوف، متعريف

فَاتَّقِ، ... خبر دوم

لَوْ بَرَأَ، ... مبتدأ

بھی نفی اور اس کا اثبات بھی اثبات ہی کے مابین آتا ہے چنانچہ کاد یفعل۔۔۔  
 معنی ہیں "قارب الفعل وَلَمْ يَفْعَلْ" کام کرنے کے قریب ہوا اور اس نے نہیں کیا۔۔۔  
 کیا "ما کاد یفعل" کے معنی ہونگے "ما قارب الفعل فَمَضَى عَنْ اَنْ یَفْعَلَ"  
 کام کرنے کے قریب بھی پہنچا کر ناکو کیا، لہذا مقاببت کی نفی سے عقلاً فعل ہی کی نفی لازم  
 آتی ہے پس آیت بیہوشی عنہا اس بات کو ظاہر کرتی ہے کہ شروع شروع میں نبی امیر اکبر  
 کی بہالت تھی کہ دو گام سے بوج کرنے سے بھاگتے تھے اور اس جذبہ فعل کا اثبات ایک  
 دوسری دلیل سے مفہوم ہوا ہے اور وہ یہ ہے "فَذَجَّوْهُ" پس انہوں نے اسکو  
 ذبح کیا۔۔۔ اتقان سیوطی۔

بقرة، ... موصوف  
لا، حرف نفى.

ذلول، ... موصوف

تشير، فعل مضارع  
الارض، مفعول

واستقى، مفعول  
الحركت، مفعول

مسلمة، ... موصوف

لا نفى تيسر، مبتدأ، ثم  
فيها، متعلق كأنه خبر

اس بقره لاذلول، مثنية

وآسائية ومسلمة ويا تشير

الارض ولا تستقى الحركت، مردود

جمد صل بين ضمير ذلول

لاتذل، في حال انذار بها.

ويا لا حرف نفى، هي، مبتدأ  
ذلول، ... موصوف

تشير، فعل مضارع  
الناظرين، مفعول

قالوا ادع لنا ربك، جملة فعلية مرفوعة  
يبين لنا وهي، جملة فعلية جواب مر

ان، ... مشبه بغير

البقر، ... اسم

تشابه، فعل مضارع  
عائيا، ظرف لثوب

ان، ... مشبه بغير

نا، ... ضمير اسم

لمحمدون، ... خبر

ان شاء الله، مبتدأ مفعول  
معدون شرط موخر

قال، ... فعل مع الفاعل

ان، مشبه بغير

يقول، فعل مضارع  
انها بقره لاذلول الخ

تشير لاذلول، تشير لاذلول، تشير لاذلول، تشير لاذلول، تشير لاذلول، تشير لاذلول، تشير لاذلول، تشير لاذلول، تشير لاذلول، تشير لاذلول

موصوف من عادية البقر، لعلها تفرق بين البقر والاعلا فيها تشير، جواب الارض

تكون هذا من انذار ذلول

اسی طرح لَا تَسْقَى الْحَرْثَ مُسَلَّمَةً

جملہ اسمیہ ہو کر صفت ہیں۔

قَالُوا، ..... نفل مع الفاعل

الآن، ..... مبتدا

جَنَّتْ، نفل یا فاعل

بِالْحَقِّ، مفعول بہ

اے جنّت الحق یا ذکرت الحق

و یا جَنَّتْ، نفل یا فاعل ضمیر فاعل

بِالْحَقِّ، اے مع الحق۔ حال۔

اے جَنَّتْ ومع الحق۔

ف۔ دَجَّوْهُمْ، جملہ فعلیہ معصوف بہ جند

اسے حصلوا البقرة المنعوتہ و دَجَّوْهُمْ

و۔ مَا كَادُوا، ... نفل مقارب

ضمیر اسکی، ..... اسم

يفعلون، اے يفعلون، جوفیر

يفعلون، اے يفعلون، جوفیر

وَأَذَقْتُمْ نَفْسًا فَاذَرَهُ تَرْفِيهَا وَاللَّهُ مَخْرُجٌ

وہں وقت کہ کشید شخصے را پس نزع کر دید و روسے و خدا بیرون آندہ است

اور جب مار ڈالا تھے ایک جان کو پس اخلاص کیا تھے بیچ اسکے اور اللہ نکالنے والا ہے

مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٦٨﴾ فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بَعْضَهَا

چیز پر کہ پہاں میکر دید پس فرمودیم بزید آن شخص را بعضوے از گاو

جو تھے تم چھپاتے پس کہا ہم نے مارو اسکو ساتھ ایک ٹکڑے اسکے کے

كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ

ایں طور زندہ میکند خدا مردگان را و میناید شمارا نشانہای خود تا بود کہ

اسی طرح زندہ کرتا ہے اللہ مردوں کو اور دکھاتا ہے تمکو نشانیاں اپنی تو کہ تم

تَعْقِلُونَ ﴿٦٩﴾ ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِّنْ بَعْدِ

در ما میہ باز سخت شد دلہائے شما پس بعد

# ذَلِكَ هِيَ كَالْحَجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً ط

ازیں پس آند مانند سنگ نہ بلکہ زیادہ تر سختی  
اسے پس وہ سخت تر ہوں گے ہیں یا زیادہ سختی میں

پس اس وقت کہ کثیر شخصے را اور  
یاد و کرد و جب مار و مال کے ایک شخص کو  
قتل نہ کرے۔ صبح القتل ناحق نہ  
کرنا یقل۔ قتلہ قتلًا و قتلًا لا  
است امانتہ۔

یقل داراً۔ مد اداۃ اسے  
دافعہ و لا یتہ و لا طفہ و خادۃ  
فیہا۔ اسے فی نفس المقتول۔  
خود برآر نہ است۔ اور اند ظہر  
کرنے والا ہے۔

پس نزاع و اختلاف کرید۔ درو  
بہر اختلاف کیا تم نے اس میں  
تذاریۃ۔ اذاریۃ۔ ماضیج  
تذاریۃ۔ اذاریۃ۔ ماضیج  
خلاف کردن۔ ایک دوسرے پر  
ثاناً۔ اختلاف کرنا۔ مصدر  
تفاعل۔ مہموز اللام۔ اذاریۃ  
یذاریۃ۔ اذاریۃ۔ اذاریۃ۔ لا تذاریۃ۔

فُحِّجَ، سم۔ فاعل ظاہر کرنے والا  
برآر نہ۔

آں چیز را کہ نہیں میکرید۔ جبکو  
تم چھپاتے تھے (اسے تکموتہ  
تھا۔ اصول عبیدی۔ مراد امر قلیل  
یا قائل۔

کنتم تکموتون۔ ماضیج  
استمراری۔

۵۔ تذاریۃ۔ اذاریۃ۔ اصل تذاریۃ سے درو یعنی دفع سے ماخوذ ہے ت و د غریب  
انھو چیزوں کے تین ہونے سے اوغام کے رہا کرتا کہ دال بنا کر سے ساکن کئے ہیں  
اور بعد میں ہمزہ وصل لائے ہیں اور یہ قاعدہ عام ہے ہر نبی کے ساتھ جو فعل اور نفع کے ذریعہ

(پس بفرمودیم بزیدہ اس قتل را بچہ)

کہا ہم نے ہارواس مقتول کو)

ف - قلنا ج - القول مصدر

ف - ض - اجوف -

اضربوا - مصدر و مرجع ضمیر نفس

بتاویل شخص اور کہا ہے کہ تذکیر ضمیر

باعتبار تذکیر معنی ہے اور یہ قاعده

ہے کہ جب لفظ مذکر اور معنی مؤنث

یا اس کا بالعکس ہو تو دونوں صحیح

ہوتی ہیں - ضمیر مذکر لائیں خواہ مؤنث

(بعضوے از کو - اس کے کسی کو)

کے ساتھ -

ب - صلہ - بعض - ایک حصہ - بقی

ہا، ضمیر مؤنث راجع بہ بقرة و ترو

بعض نفس -

(مچنین - اسی طرح -

لک - حرف بمعنی مثل اے مثل

احیاء ذلک المقتول -

(زندہ میکند خدا مردگان را - زندہ کرنا

اے لکی تعظوا الحیاء بعد الموت

یجی - جلد تازہ ہے - پیداکرتا ہے -

ایضاح - الاحیاء زندہ کرنا - پیداکرتا ہے -

کرنا - مصدر افعال لفیف مقرون

یائی - آخی - یجی - مچی - آخی

لا شئی -

الموتی، جمع میت مردہ بیجان -

(و میناید شمارا - اور دکھاتا ہے

تکو) میری، مصدر الادا

یقال رائی یوی رأ یا ودوئی

ورائیة وریانا اے نظر بالعی

او بالعقل - (دیکھایا غور کیا یقین لایا

(نشہاے خود - اپنے آثار)

ایات، جمع آیتہ - دلائل و علامات

عظمت و قدرت خدا متعالی مراد

احیاء میت اور اس کے مثل

دوسرے عام دلائل -

(کہ شما بفہید - تاکہ تم سمجھو -)



والحشر والبعث -

لعل یعنی علت و مجر عن المعنی  
الوضعی -تعقلون مض العقل سمجھنا  
بوجھنا مصدر تک عقل  
یَعْقِلُ عَاقِلٌ مَعْقُولٌ اِعْقِلْ  
لَا تَعْقِلْ -سمجھت دل ہونا - اصل میں قساوت  
پس نہ کثافت اور اجزاؤں کے  
سمجھت اور ٹھوس ہونے کو کہتےہیں اور سمجھنا مجاہد یعنی عدم تاثیر  
و حق امر سے متاثر نہ ہونے کے

معنی میں مستقل ہے - مصدر یت

ض - ناقص و ادومی - تسنی - یقیناً

قائیں - مَقْسُوٌّ اُقْسُ - لَا تَقْسُ

(بعد ازین - اسکے پیچھے -)

مظہر استبعاد قسوة - مظہر

تواضع - اے احوار النفس

اولا بات المتذکرہ -

پس انہا مانند سنگ اندہ پس

واحد مؤنث سمجھی جاتی ہے -

قلوب جمع قلب مراد لطیفہ ذرا

کو ضمیر مرجع ضمیر ورنہ تثنیل میں

اور یا عام بنی اسرائیل

اَلْقَسْوَةُ - وَالْقَسْوُ - وَالْقَسَاؤُ

وَالْقَسَاءَةُ سخت و غلیظ ہونا -

بہنی مثل شبیہ سیویہ و جہور

نجات سے حرمت مانگتے ہیں لیکن

اغش کی اہمیت کا قائل نہ ہوتے

اسکا محذوف اسے فہمی کا نئے  
 کا لاجارۃ مگر ابن عصفور کہتے ہیں کہ  
 کافی شبہ کیسی شے کے ساتھ  
 متعلق نہیں ہوتا۔

حجارة، پتھر یا کنڑت حجروں پر

مقابلہ جمع قلوب سے اور اس سے  
 کہ وہ قساوت میں مبتلا ہو کر  
 پتھر غنی و صلبت میں مبتلا ہو کر

بلکہ سخت تر یا زیادہ سختی میں

اور بعض تہیہ یا بعض تہیہ (جگہ کا  
 منظر ہو) کہ بعض تہیہ کے لیے

اور بعض میں سے زیادہ سختی میں  
 یا تروید کے لئے ہے کہ وہ پتھر میں

نہیں نہیں رہا اور اس سے زیادہ سختی  
 میں۔

قسوۃ، سختی، سیاہی، غلظت

صلابت و استند قسوۃ یعنی نفس  
 النفس منظر تفضیل میں علت احوال  
 کفار۔

و۔ اذ نفوس قسوتہم یعنی ان کے  
 نفساً، .... منقول

معنوں میں ان قسوتہ اواد قسالت  
 موسیٰ لقومہ۔

فادۃ اور قسوتہ، نفسان علی  
 فیہا، ... جاد مجرور ظرف لغو

و۔ اذ نفوس قسوتہم یعنی ان کے  
 نفساً، ... منقول

و۔ اذ نفوس قسوتہم یعنی ان کے  
 نفساً، ... منقول

و۔ اذ نفوس قسوتہم یعنی ان کے  
 نفساً، ... منقول

و۔ اذ نفوس قسوتہم یعنی ان کے  
 نفساً، ... منقول

۵۔ استند قسوۃ، اصل النفس و ایراد استند قسوۃ ہی سے اسی کہ اس قسوۃ ہے۔ اس  
 غرض سے ہے کہ فعل النفس منظر فراط مطلق پر دلالت کرتا ہے۔ اور اس کے جیسے کا ہستیاں  
 ۶۔ وادۃ حجروں کا استند تکفون مخفف ہے فاعل عامل مانگتوں ہے اور معنی مانی ہے۔ حالانکہ

تَعْلَمُونَ ذَلِكَ -

فَقُلْنَا... فعل بافاعل

اضربوه جملہ فعلیہ مقولہ

ببعضہم یا... ظرف لغو

کمانہ قیل فَمَا قُصَّتْهُمْ بَعْدَ قَتْلِهِمْ  
نَفْسًا فَعِيل فَقُلْنَا لِهَذَانِ تَذْجُوا  
بِقُرَّةٍ تَذْجُوا فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهِمْ  
اور یا مسطوف نَادَا رَعْتُمْ بِرَادٍ وَمَا بِي

یہیے مقام میں مناسب ہوتا ہے بہت غلطی دینی کا ابہام مضروب ہوتا ہے لیکن جہاں کہیں  
لکھی یہ صفت کا اظہار یا اسکی ترجیح مطلوب ہوتی ہے تو جہاں سے فعل اس صفت خاص  
کے متعلقہ ہوتا ہو اسے یہی ہر مذکورہ افراد کمیت فعل کے سے ہے (اکثر و ازید) اور افراد  
کی صفت فعل کے لئے مستند و قوی استعمال کرتے ہیں۔ چونکہ اس جگہ کھانے کے حوال  
کی نزاحت کا اظہار مطلوب ہے لہذا باوجود امکان بنائے افعیل یعنی بنائے افسیٰ مستند  
فَسُوۡةٌ لَّاۤ اٰی مَنَاسِبِ مَقَامِ تَحَا -

شعر صحت علم ہم ذل اعتبار معنی استقبالی ہے۔ غریزی میں ہے۔ جواب یہ ہے کہ  
خراج مکتوبات بنی اسرائیل ہر چند نسبت بوقت خطاب مٹی ہے لیکن نسبت بوقت تدافع  
و اختلافات مستقبل ہے اور اہم فاعل کے عمل کی صحت کے لئے معنی استقبالی کا اعتبار نسبت  
بواقعہ سابقہ ضروری ہے نسبت بوقت خطاب۔ لیکن اس پر متفرع ہوتا ہے کہ جملہ واللہ مخزج  
و کمندہ نکمون۔ فاذا رعتکم کی ضمیر سے حال ہے پس ہر جملہ کا مضمون تدافع و اختلاف  
کے مفار ہونا چاہیئے۔ اس سے مستقبل۔ اور اس میں شک نہیں کہ اخراج مکتوبات تدافع  
و اختلاف کے مفار نہ تھا۔ جواب یہ ہے یہ جملہ حال متدرج ہے از قبیل جاءنی زلیہ و منہ  
صقر و حمامہ و غلہ نسل کلام یہ ہے کہ تدافع و اختلافات مستقبل کی حکایت کی گئی ہے مشر  
آیت و کلمہ باسطرز راغیہ بالوصیر کہ حکایت صحت ہے۔

جسے مقرر ہے۔ اور مقصود یہ کہ کتان  
قائل نفع نہیں دیکھا۔

کذلک، اسے مثل ذلک الاحیاء

مفعول مطلق

یحییٰ، فعل ... اللہ، فاعل

الموتی، مفعول

ویری، فعل مع الفاعل

کم، مفعول اول

ایاتہ، مفعول دوم

لعل، مشبہ بفعل

کم، اسم

تعلقون، جملہ فعلیہ ... خبر

تَقْسَمْتُ، فعل

قلوبکم، فاعل

من بعد ذلک، ظرف نحو

اور یا معطوف ہے جمع قصص سابقہ کے

مضنون پر

فہی، مبتد

کالحجارة، متعلق مستقمة خبر

وکالحجارة، اسے مثل الحجارة و خبر

او۔ اشد، مبینہ معطوف

قسوة، مبینہ

برجمل کاف۔ اسے مثل الحجارة او

ازید علیہما۔ و یا ہی کالحجارة او ہی

۱۵۔ کذلک اس کلام کے مخاطب حاضرین حادثہ ہیں۔ یا صحابہ کہ ام یا عام مردمان زمانہ نزول و بعد نزول  
اس عبارت یہ ہے نصراً بوجہ نخی پس فاعل نصیرہ اور اس جملے کا جواب معطوف ہوا ہے۔ کذلک  
یعنی اللہ ان کے قرینہ سے حذف کر دیا گیا ہے۔ کیونکہ تشبیہ مشبہ بہ کے وجود اور تحقق پر دلالت  
کرتی ہے اور مشبہ با حیات و مقتول ہے اور احیاء اس شے کے وجود پر دلالت کرتا ہے جس پر وہ  
موقوف تھا یعنی مذبذب پر۔

۱۶۔ ادا شد۔ کالحجارة میں کان معنی مثل ہر اور حجارہ بمتبادر اضافت مجرور ہے۔ اور اشد مرفوع ہے کہ  
اسکا عطف محل کان پر ہے اسے مثل الحجارة او ازید علیہا لیکن اس وقت معطوف میں محال

مثلاً ما هو اسند منها كالحدید ویا ہی اسند -

وَأَنَّ مِنَ الْإِبْرَارِ مَا يَفْجَرُ مِنْهُ الْآخِرُ ۝

وہر تینہ از سنگھا آنت کہ روان بشود ازوے بہندہ جو یہاں  
اور تحقیق بعض بھروسوں میں سے وہ ہے کہ کچھ نکلتی ہیں اس میں سے نہیں

وَأَنَّ مِنْهَا لَمَّا يَشْقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ ۝

وہر تینہ از سنگھا آنت کہ میٹکاں پس بیرون می آید ازوے آب و  
اور تحقیق ان میں سے ایسا ہے کہ کچھ جاتا ہے پس نکلتا ہے اس میں سے پانی اور

إِنَّ مِنْهَا لَمَّا يَحْبُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ

ہر تینہ از سنگھا آنت کہ فرشتے آتے از ترس خدا و نیست خدا  
تحقیق ان میں سے ایسا ہے کہ اگر بڑا ہے ڈر اللہ کے سے اور نہیں اللہ

بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝

بے خبر از اپنے میکنید

بے خبر اس چیز سے کہ کرتے ہو تم

کا اعتبار نہ ہوگا یہ عطف مفرد کا مفرد پر ہے مثل قول تیرے زید علی سفر آدمی اور ہی  
مقدور کہ کہتے ہیں اسی اسند اسوت عطف جہد کا جہد پر ہوگا۔ اور یا اسند اس اعتبار  
سے مرفوع ہے کہ وہ مضاف الیہ ہے اور اپنے مضاف کا اعراب لیکر اسکے قائم مقام ہے  
اسے ہی کا لجزا تو از ہی مثلاً ما هو اسند منها کا حدید اور معطوف ہے کاف پر اگر وہ اسم  
ہے۔ یا مجموع جہاد و مجرور پر اگر وہ حرف ہے پھر اس کا مضاف حذف کر دیا گیا ہے۔ اور یا اس اعتبار  
سے مرفوع ہے کہ وہ مبتدأ ہے مخدوف کی خبر ہے۔ اسے ہی اسند۔ (شیخ زادہ)

(روبر آئینہ از سنہا آنت - اور  
 تحقیق بعض پتھروں میں سے وہ  
 آتے ہیں، حرف ہو کہ مضمون جمہ -  
 گد من، بدائیہ یا بعضیہ - حجازیہ  
 کنکر و پتھر جمع حجر -  
 مائل، مضمر تاکید - ما، موصولہ  
 موصوفہ -  
 (روں) میشود از دہر ہا - کہ پست  
 ہیں (س میں سے نہیں)  
 والصمیم یتفحیح یحصل منہ الازہار  
 اسلئے کہ پتھر پتھر نہر بنی نا غیر معاد  
 یتفحیح، مضارع التفتیح پانی کا بہنا  
 مصدر - تفتعل - تفتیح - یتفتیح  
 متفتیح - تفتیح - لا تفتیح -  
 من، ابتدائیہ - الازہار، ال  
 (روبر آئینہ از آئینا آنت - اور بعض  
 آئینے وہ ہیں - یا ایسے ہیں)  
 مائل، زاید - ما، موصولہ یا  
 موصوفہ -  
 (پس بیروں می آید - پس نکلتا ہے)  
 یخرج، مضارع مصدر لاخراج  
 منہ، من، ابتدائیہ و مرجع ضمیر  
 (و از سنہا آنت - اور ان میں  
 سے وہ بھی ہے - یا ایسا بھی ہے)  
 گد منہا، من، بعضیہ یا بیانیہ - و مرجع  
 ضمیر حجازیہ - و ما، موصولہ یا موصوفہ  
 کہ فرومی افتد از ترس خدا کہ رتا ہے  
 (اللہ کے ڈر سے)  
 یهبط، مضارع الیهبوط مرکز کبریت  
 مائل بنیائیچے آ کرنا - گز، مصدر  
 من، بمعنی لام تعلیلیہ -  
 خشية، ترس و ترسیدن -  
 (در نیست خداوند بے خبر - اور خدا



بے خبر نہیں ہے)

قا، نافیہ۔ ب، زاید

غافل، اسم فاعل۔

عقل (از آنچہ کہ میکند۔ اُس چیز سے کہ تم

بے خبر کرتے ہو۔ ما، موصولہ یا مصدر

تَعْمَلُونَ، مصدر

تَعْمَلُونَ، حرف مشبہ بفعل۔

مِنْ الْجَارَةِ، متعلق کائن

خبر مقدم۔

ل، حرف تائید

ما، موصولہ

يَتَفَجَّرُ، فعل

الانہما، فاعل

منہ، ظرف لغو

اَنْ، مشبہ بفعل عنہا، خبر مقدم

ل، ما، موصولہ

يَتَفَجَّرُ، جملہ فعلیہ صلیہ

ف، مخرجہ، فعل

الماء، فاعل

منہ، جار مجرور ظرف لغو

و، اِنْ، مشبہ بفعل

منہا، خبر مقدم

لَمَّا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ، اسم موخر

و، ما، مشابہ لیس

اللہ، اسم

ب، زاید غافل، خبر

عَمَّا تَعْمَلُونَ، جملہ فعلیہ متعلق الخبر

و، اِنْ، مشبہ بفعل

منہا، خبر مقدم

لَمَّا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ، اسم موخر

و، ما، مشابہ لیس

اللہ، اسم

ب، زاید غافل، خبر

عَمَّا تَعْمَلُونَ، جملہ فعلیہ متعلق الخبر

۵۔ وَاِنْ مِنْ الْجَارَةِ لَمَّا يَتَفَجَّرُ الْوَذِیْہُ جملے علی التعبیہ مذکور ہوئے ہیں اور مقصود

ان سے غیر معنی، انفصالات کا اظہار ہے جو نہایت ہی تشبیہ کے مناسب ہے یعنی بڑا تعجب

ہے کہ سخت پتھر جو نہایت ہی یابس اور خشک ہے اور اس کے اجزاء نہایت غلیظ و کثیف

ہیں۔ باوجود اس کے وہ خارجی اثرات سے منفعل اور متاثر ہو کر خلافت طبع غیبیہ پیدا کرتا ہو

اور ہتھکڑے دکن کی طرح متاثر نہیں ہوتے ۱۲

**فَلَا وَادِّ قَتَلْتُمْ** اَللّٰہِیَہِ آیت معنای مقدم ہے گائے کے ذبح اور اس قتل کا ایک  
 ہی قصہ ہے۔ مضمون قصہ یہ ہے۔ اسے بنی اسرائیل اس وقت کو یاد کرو کہ ایک  
 دولتمند کو فوجدار اس کے قتل کا الزام تم دوسروں پر لگاتے تھے اور تمہاری  
 غرض اس کے چھپانے اور اخفائے راز کی تھی جس سے خواہ مخواہ ہر بات  
 میں تم نکتہ چینی کرتے تھے مگر ہم اسے ظاہر کرنا چاہتے تھے۔ پس حضرت  
 موسیٰ علیہ السلام نے بذریعہ وحی جوں ہی اس مذبح گائے کے گوشت کا ٹکڑا اس مقتول  
 پر رکھا ہم نے اس کی ابتدائی حالت کو نوادیا۔ یعنی اس کے قتل ہونے کی  
 وقت کی حالت کو دکھا دیا۔ وہ ایک بیچارہ مظلوم ہے اور اس کے گلے  
 کی رگوں سے خون جوش مار رہا ہے اور اس کے چھری سے بھائی اسے  
 قتل کر رہے ہیں۔ یا اس کا بھتیجا اسے مار رہا ہے۔ پس حضرت موسیٰ  
 نے قاتل سے اقرار قتل لینے کے بعد یا قتل ہی کی شہادت کو معتبر نہ کر  
 حسب قانون شرع قاتلین کو درۃ سے محروم کر دیا۔ اسے حاضرین زمانہ  
 پیغمبر آخر زمان ہم اس بطرح قیامت میں سب کو زندہ کریں گے اور اس واقعہ  
 کے سوائے اور بھی بہت سے واضح دلائل اور کہلے علامات ہیں جن کو  
 ہم تمہاری بھلائی اور بہتری کے لئے وقت بوقت نمایاں کرتے رہتے  
 ہیں مگر بہت ہی تھوڑے لوگ ان سے فائدہ اٹھاتے ہیں۔ واضح ہو کہ  
 میت کے زندہ ہونے کی علت دعائے حضرت موسیٰ علیہ السلام ہے۔  
 اور یہ آپ کا ایک معجزہ ہے۔ ذبح گائے اور ضرب میت کو اس کے احیاء  
 میں کچھ دخل نہیں ہاں ضرب میت سے یہ فائدہ متصور ہو سکتا ہے۔ میت

ہونے میں شبہ کی گنجائش نہ رہے ممکن ہے کہ کوئی وہم کرنے والا یہ دیکھ کر تارک  
 میت فی الواقع میت نہ تھی بلکہ حالت غشی یا سکتہ میں تھی اور ضرب سے یا حرکت  
 سے وہ ہوش میں آگئی۔ اور فوج گائے سے ایک تو یہ فائدہ منقسمو رتھا کہ میت  
 کے میت ہونے میں اور اوس کے دوبارہ زندہ ہونے میں ایک معتد بہ  
 وقفہ ظاہر ہو اور دوسرا یہ کہ نبی اسرائیل کے دلوں میں سے بقیہ عفت کو سالہ پست  
 دور ہو۔ اور وہ یہ سمجھیں کہ گائے فوج کئے جانے کے لائق ہے گو اس میں  
 ہزار باعجا نبات بھرے ہوئے ہوں۔ اور معبودیت کے لائق نہیں۔ اہل  
 معارف کہتے ہیں۔ بقرۃ سے مراد نفس حیوانی ہے جس نے مہد طفولیت  
 اور لڑکپن کے میدان سے ابھی قدم باہر رکھا ہے۔ لیکن عمر رسیدگی اور  
 کہوت کے حد تک نہیں پہنچا۔ ابھی اس نے فطرتی استعدادات کی زمین  
 مستعدہ کو اعمال صالحہ کی کشتی کے لئے ابھارا نہیں۔ اور نہ علوم و معارف  
 کی بالقوہ کشتی کو توجہ بحضرت قدس وسیران اللہ کے پانی سے پسینا ہے  
 حرص و ہوا و خواہشات کی بواہر سے بالکل پاک و صاف ہے اعتقادات  
 و مذاہب اور ہر قسم کا رسم و رواج و طاعات و آداب وغیرہ کے قیودات کی گرد  
 و غبار ابھی تک اس کے دامن تک نہیں پہنچی۔ کوشش و بشتاش اور پورے رفق  
 چہرے کی چمک و مک ناظرین کو مست المست بنا کر ہزار اپنی طرف کھینچ لیتی  
 ہے یہ بقرۃ ہے جس میں قربانی کے تمام اوصاف پائے جاتے ہیں  
 اور سکین ریاضت سے فوج کئے جانے کے لائق ہے جو شخص اپنے مہم  
 نقاب کو جاوہرانی نیات سے زندہ کرنا چاہتا ہے اور انکشاف حالات ملک ملکیت

و مشاہدہ اسرارِ لاہوت و جبروت و تجلیات ذاتیہ و صفاتیہ وغیرہ معارف  
 آہستہ و حقائق قدسیہ کو برائے العین دیکھنے کا مشتاق ہے عقل و دہم کے  
 درمیان فی خصوصات اور ان کی باہمی تدافع و تنازع کو بالکل مٹانا چاہتا ہو اور چاہتیے کہ  
 مجمع کمالات قربانی کو ذبح کرے اسی کا نام جہاد اکبر و موتِ احمر ہے۔

ف- شَمَّ قَسَمْتُ ان آیات میں بنی اسرائیل کی جلی قساوت۔ عدم صلاحیت قبول  
 خیر کا ذکر ہے۔ کہ یہ وہ قوم ہے کہ واقعہ حیات سے مقتول بھی دیکھ رہے ہیں۔ اور  
 اس سے پہلے کے معجزات بھی ابھی ان کی نظروں سے غائب نہیں ہوئے  
 اور پھر شریعتِ حق کو چھوڑ رہے ہیں۔ کیا ان میں کچھ سمجھ بوجھ بھی ہے  
 نہیں ان کے دل تپھر کے ہیں۔ بلکہ اس سے بھی بدتر ہیں۔ کیونکہ بعض  
 تپھر ایسے بھی ہیں کہ خارجی اثرات سے متاثر ہو کر ان سے پانی بہ نکلتا ہے  
 بعضوں سے چشمے اور نہریں جاری ہیں بہت پھٹ جاتے ہیں اور پر سے  
 نیچے گر جاتے ہیں۔ الغرض تپھر خارجی اثرات سے متاثر ہو کر سختی کو  
 چھوڑ دیتے ہیں۔ مگر یہ وہ دل ہیں کہ استعداد کے ہوتے ہوئے ایسے  
 معجزات کو دیکھ کر بھی متاثر نہیں ہوتے اور بجانے اطاعت و نرمی  
 کے ان کی سرکشی اور سختی زیادہ ہوتی جاتی ہے۔ اسے پیغمبرِ زمانہ نہیں  
 چھوڑ دے۔ ہم ان کی حالت سے خوب واقف ہیں اور جس حالت  
 پر مریئے ہم اس سے بھی پورے واقف ہیں۔

ف- کَذَلِكَ يَحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَىٰ يَهَيَّاں پر ایک اشکال ہے۔ اہل کلام نے  
 بحث معجزات میں لکھا ہے۔ کہ اگر کسی پیغمبر کی دعا سے ایک مردہ زندہ

ہو کر اُس پیغمبر کی صدق نبوت پر شہادت دے یا اس کی تکذیب کرے  
تو یہ شہادت اور تکذیب معتبر نہیں ہو سکتی۔ بلکہ اُس پیغمبر کا معجزہ نفس  
احیائے میت ہے۔ اور شہادت میت کو ثبوت نبوت اور اس  
کی مخالفت میں کچھ دخل نہیں۔ کیونکہ میت زندہ ہو جائے اور انسانی  
عقل و شعور و وہم و خیال سے متعلق ہو جانے کے بعد عام افراد انسانی  
میں سے شمار ہوتی ہے۔ اور ثبوت نبوت یا اس کی مخالفت میں اس  
کی شہادت مثلی دوسرے افراد کے سمجھی جاتی ہے۔ بخلاف اسکے  
اگر کوئی دوسرا جانور یا پتھر یا درخت پیغمبر کی دعا سے گویا ہو کر اس کے  
صدق نبوت پر شہادت دے تو وہ البتہ معتبر اور مقبول ہو سکتی ہے  
کیونکہ حیوانات و جمادات کی گویائی تصنع و ہم و خیال سے نہیں ہوتی۔ بلکہ وہ  
نطق غیبی ہے اور اس میں کذب و تصنع کا احتمال نہیں ہو سکتا بنا بریں  
محض مقتول کی شہادت سے تعین قاتل نہیں ہو سکتا جب تک کہ قاتل  
خود اقرار قتل نہ کرے۔ اور اخبار سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ حضرت یحییٰ  
علیہ السلام نے قاتل سے اقرار قتل کرا لیا تھا۔ اہل قصص نے یہ  
شبہ کے جواب میں کہا ہے۔ کہ مقتول جسے دوبارہ زندگی ملی ہے  
چونکہ اس نے حالات برزخ و احوال آخرت کو من و وجہ دیکھ لیا ہے۔ اور  
اسے یقین ہے کہ وہ صرف اسی شہادت کے لئے زندہ کیا گیا ہے  
لہذا ضرور ہے کہ وہ سچ ہی کہیگا اور اس کا قول دو گواہوں کے مقابلہ میں  
سمجھا جائیگا۔ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب لکھتے ہیں۔ جواب صحیح یہ ہے

کہ جب خود خداوند عالم نے گائے کے ذبح کرنے کا حکم دیا ہے اور یہ  
 تصریح کر دی ہے کہ مذبح گائے کے گوشت میں سے کوئی ٹکڑا اگر مقتول  
 کے ساتھ چھو یا جا بیگا تو وہ زندہ ہو کر اپنے قاتل کی خبر دے گا۔ لہذا اس  
 خبر میں احتمال کذب نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ اس مقتول کی صداقت خبر شہادت  
 الہی سے ثابت ہوئی ہے۔ اسی لئے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے  
 مقتول ہی کی شہادت کو فیصلہ قصاص میں معتبر رکھا ہے۔ البتہ دوسرے  
 مردوں کو اس پر قیاس نہیں کر سکتے کیونکہ یہ مقتول منصوص الصدق ہی عزیزی  
 یحبط من خشية الله۔ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب لکھتے ہیں۔ اذنام  
 احوال ننگ آنست من خشية الله کہ مٹوں خشية الله نماید یعنی انصاف کند حکم  
 را کہ حق تعالیٰ بر حکام ساختہ است و آن میل بر کراست علی الاستفاست۔ و چون ازیں  
 ترقی کند آسب را راہ میدہد و سام ضیقہ بسبب لطافت شگاف جویر او و رو  
 پیدا میشود کہ ازاں راہ ترشح آب مکن میشود۔ و چون ازیں ترقی نماید قوت احوال  
 و استحالة ہر آب و روے پیدا گردد و منشائے انہا میشود۔ و ازیں ہر  
 قسم مذکورہ اشارت است بقلوب اہل سلوک کہ بعضے ازاں در نور الہی مستغرق  
 و در بحر علم سہلک شدہ فانی و نابود شدہ اند و از قلوب انہا انہا معرفت میجوہ  
 و مہجہ اجناسے ستر شدہ است و متفیضان میگردد و ایں را اہل الشوہا بقین  
 نامند۔ بعضے ازاں در بحر علم سیر شدہ باعث نفع خلائق گشتہ و ایں را علمائے  
 را سخیمین نامند و بعضے بالتقدیر و اطاعت مشغول شدہ اند و ایں را زہاد و مجتہد  
 میگیرند و راستے ایں سیم قسم سیم است چہارم از قلوب متروکہ کہ از کمال شجر



بقبول فیض علی موصوف نہیں ہوتے۔ بطاعت سے وسوسہ ایمان کے لئے ہوا ہے  
اشیائے صبیحہ مشابہت نداشت و این قلوب قلوب فہماق اند۔

اَقْتَضَعُونَ اَنْ يُّؤْمِنُوا بِالْكِتَابِ وَقَدْ كَانَ

سے نوسن آیا امید می دارد کہ یہ و منقاد شوند شمارا در سبب

پس کیا طبع کہتے ہو تم یہ کہ ایمان لادیں واسطے تمہارے اور تحقیق

فَرِيقٍ مِنْهُمْ لَيَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ يَلْعَنُونَ

گروہ ہے از ایشان می شنیدند کلام خدا یعنی تو ریت پس بدل

تھا ایک فرقہ ان میں سے سنا کلام خدا کا پھر بدل ڈالت

مِنْ اَبَعْدَ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ لَيَعْلَمُونَ ۝ وَاِذَا

سیکندش دانستہ بعد از آنکہ فہمیدہ بودند اور چون

اسکو پہنچے اس سے کہ سمجھ لیا تھا اسکو اور یہ جانتے تھے اور جب

لَقُوا الَّذِينَ اٰمَنُوا قَالُوا اٰمَنَّا ۝ وَاِذَا خَلَا

لاقات کنند با مومنوں کہیں ایمان آوردیم و چون تنہا شوند

میں ان لوگوں سے کہ ایمان لائے ہم اور جب اکیلے ہوتے ہیں

بَعْضُهُمْ اِلَىٰ بَعْضٍ قَالُوا اتَّخَذَ اٰلُكُمْ اٰلِهَةً

بعض از ایشان با بعضی گویند آیا جسید ہیدا یاں را آنچه کشاہت

بعضی انکے طرف بعضی کہتے ہیں کیا یاں کرتے ہو تم اسے جو کہو لا

اَللّٰهُ عَلَيْكُمْ لِيُخَاجِبَكُمْ بِهٖ عِنْدَ رَبِّكُمْ ۝ اَفَلَا

خدا بر شما تا مناظرہ کنند با شماں دلیل نزد پروردگار شما آیا

اند نے اور تمہارے تو کہ جھگڑیں تم سے ساتھ اس کے نزدیک رب اپنے کے کیا

تَعْقِلُونَ ﴿۶۲﴾ أَوْ لَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ

در معنی یا بسید این جہوداں نمزداند کہ خدا میداند

نہیں سمجھتے کیا نہیں جانتے یہ کہ اللہ جانتا ہے

فَالْيُسُورُونَ وَيَا عِلْيُونَ ﴿۶۳﴾

آپہ پنہاں میکنند و آنچه انکارا مینمایند

جو کچھ چہایتے ہیں اور جو کچھ ظاہر کرتے ہیں -

طَمَعًا، وَطَمَاعًا، وَطَمَاعِيَّةً فِي الشَّيْ  
وہا سے حرص علیہ۔

آیا امید میدارید - کیا پس طمع رستو  
ہو تم -

ر کہ منقاد شو مذ شمار - یا بصدق

۱۔ ہمزہ استفہام تو بخیر یا استبعادی -

ایمان بیارند بدعت شمارا کہ تمہارا

ف انصیحہ متعلق بجزوف - اسے

کہا مانیں - یا صدق دل سے تمہارا

ان کنتم تعلمون ان قلوبکم فاسیۃ

کچھ پر ایمان لائیں -

کا الحارۃ فتطمعون ان

يُؤْمِنُوا بِالْكَفْرِ، اے یصدقوا کفر -

تطمعون سائید رکھتے ہو طمع کرتے

او یومِنُوا ابد عوت کفر - فاللام علی

ہو تم - مضح الطمع متوجہ ہونا

الاول للصلۃ علی التانی بمعنی لاجل

نفس کا تحصیل مطلوب کی طرف کان

ل اصد نفس - یا تعیللیہ بمعنی اجل

رغبت اور شدت الاموت سے سابقہ

ل اصد - ایمان کے زرنہی معنی شماریں

امید رکھنا مصدر ف - ف

اے ان یصدقوا کفر، وہ تمہیں سچائیں اس وقت

طَمَعٌ، يَطْمَعُ، طَمَاعٌ، مَطْمُوعٌ -

لام صدف سے ہو کفر اور اگر ایمان کے اصطلاحی

اِطْمَعٌ - لَا تَطْمَعُ، یقال طَمَعٌ

۱۔ (حالا نکلہ بود و گروہے از ایشان - اور  
تحقیق بعض لوگ ان میں سے تھے)  
۲۔ قد، منظر نکلیں امید۔  
۳۔ قَدْ كَانَ، ماضی۔ اکنون ہونا۔

مصدر ف۔ ض اجون وادی  
كَانَ يَكُونُ۔ کائن۔ مَكُونُ  
كُنْ لَا تَكُنْ۔

فَرِيقٌ، اسم جماعت جمع فَرِيقٌ  
فَرِيقٌ، اَفْرِقَاءُ۔ فَرِیقین۔ فَرِیقان  
تشبیہ۔

مِنْهُمْ۔ مِنْ، بیانیہ۔ مرجع ضمیر  
بنی اسرائیل۔

۴۔ (میشنیدند کلام خدا را۔ سنتے تھے  
کلام اللہ کو)

۵۔ وہم اہل مہقات یعنی وہ ستر آدمی  
جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ

طور پر گئے تھے۔ اذ وعدہ بنی اسرائیل  
عموماً۔

۶۔ لِيَسْمَعُونَ، مضارع حکایت، ضمی۔  
کلام۔ جہاں جبر سے مخاطب ہو کر  
کا مقصود سمجھ سکے۔ مراد تورات و  
احکام۔

۷۔ پس بدل سیکند آرا۔ پھر بدل آتے  
ہیں اسکو)

۸۔ يُحَرِّفُونَ، مضارع التحریف  
حروف اور کلمات عبارت میں تغیر  
و تبدل کرنا۔

۹۔ تحویل و ابدال کے ذریعہ سے مضمون  
کلام و معنی عبارت بدل دینا یا بواسطہ  
تاویل و تصریح کو سمجھ کر دینا۔ مصدر تفعیل  
حَرَفٌ يُحَرِّفُ، اُفْحَرِفُ، حَرَفٌ  
لَا تُحَرِّفُ۔

۱۰۔ قد، منظر نکلیں امید۔ یعنی قد جب امنی کے ساتھ آتا ہے تو یہ امید کام کی تکمیل بیان کرتا ہے۔

میسے (نذر کب الامیر) کہ امیر سوار ہو چکا ہے۔ یا ہو یا ہے۔ ان لوگوں کو کہا جائیگا۔ جو  
امیر کے آنے کی انتظاری میں ہیں۔

(بعد ازاں کہ دیا فتنہ آزمایا۔ یا بعد  
از دریافت آنچہ اوست یا دروست  
جو کچھ اُس میں ہے سمجھنے کے بعد  
یا بعد اُسکے کہ سمجھ لیا تھا اسکو)

حایا موصولہ ضمیر عائد بہ کلام اللہ  
یا مصدر یہ۔

عَقَلُوا اِنْجِ الْعَقْلُ - خروند  
ہونا۔ سمجھنا۔ مرجع ضمیر کلام اللہ۔

(وایشان میدانستند یا فہمیدہ ہوئے  
اور وہ جانتے تھے۔ یا جانتے ہیں  
یَعْلَمُونَ مضارع مصدر الْعِلْمِ

(وچوں ملاقات کنند۔ اور جب ملتے  
ہوئے ہیں)

لَقُوا اے الیہود و المنافقون  
اضح - بمعنی مضارع بوجہ اذا

(باناںکہ ایمان آوردند۔ یا بامومنان  
ان لوگوں سے کہ ایمان لائی ہیں)  
الَّذِينَ اسم موصول عہدی۔

اٰمَنُوا اِجْع

رکیند ایمان آوردیم۔ کہتے ہیں ہم  
ایمان لائے ہیں)

قَالُوا اِجْع - بمعنی مضارع بوجہ  
جواب اذا۔

اٰمَنَّا ہم بیان لاتے ہیں اِجْع  
(وچوں تنہا فہمید۔ اور جب اکیلے

ہوتے ہیں۔)

خَلَا - مرجع ضمیر وہ لوگ ہیں۔ جو  
عند الملاقات چپ رہتے تھے۔

اِجْع - بمعنی مضارع اصل  
ترجمہ الگ ہوا۔

(بعضہ از ایشان بالبعضہ ایک شخص  
دوسرے کے ساتھ۔ یا کوئی اُن میں

سے دوسرے کے ساتھ)

بعض اسم نکرہ کوئی شخص۔ جماعت  
گروہ میں سے ہر ایک شخص دوسرے

کے اعتبار سے بعض کہلاتا ہے

ھو، مرجع ضمیر منافق و یہود میں جو

عند الملاقات ایمان فہم کرتے تھے

(میگویند آیا خبر میدید مومنان را) <sup>۱</sup> <sup>۲</sup> <sup>۳</sup> <sup>۴</sup> <sup>۵</sup> <sup>۶</sup> <sup>۷</sup> <sup>۸</sup> <sup>۹</sup> <sup>۱۰</sup> <sup>۱۱</sup> <sup>۱۲</sup> <sup>۱۳</sup> <sup>۱۴</sup> <sup>۱۵</sup> <sup>۱۶</sup> <sup>۱۷</sup> <sup>۱۸</sup> <sup>۱۹</sup> <sup>۲۰</sup> <sup>۲۱</sup> <sup>۲۲</sup> <sup>۲۳</sup> <sup>۲۴</sup> <sup>۲۵</sup> <sup>۲۶</sup> <sup>۲۷</sup> <sup>۲۸</sup> <sup>۲۹</sup> <sup>۳۰</sup> <sup>۳۱</sup> <sup>۳۲</sup> <sup>۳۳</sup> <sup>۳۴</sup> <sup>۳۵</sup> <sup>۳۶</sup> <sup>۳۷</sup> <sup>۳۸</sup> <sup>۳۹</sup> <sup>۴۰</sup> <sup>۴۱</sup> <sup>۴۲</sup> <sup>۴۳</sup> <sup>۴۴</sup> <sup>۴۵</sup> <sup>۴۶</sup> <sup>۴۷</sup> <sup>۴۸</sup> <sup>۴۹</sup> <sup>۵۰</sup> <sup>۵۱</sup> <sup>۵۲</sup> <sup>۵۳</sup> <sup>۵۴</sup> <sup>۵۵</sup> <sup>۵۶</sup> <sup>۵۷</sup> <sup>۵۸</sup> <sup>۵۹</sup> <sup>۶۰</sup> <sup>۶۱</sup> <sup>۶۲</sup> <sup>۶۳</sup> <sup>۶۴</sup> <sup>۶۵</sup> <sup>۶۶</sup> <sup>۶۷</sup> <sup>۶۸</sup> <sup>۶۹</sup> <sup>۷۰</sup> <sup>۷۱</sup> <sup>۷۲</sup> <sup>۷۳</sup> <sup>۷۴</sup> <sup>۷۵</sup> <sup>۷۶</sup> <sup>۷۷</sup> <sup>۷۸</sup> <sup>۷۹</sup> <sup>۸۰</sup> <sup>۸۱</sup> <sup>۸۲</sup> <sup>۸۳</sup> <sup>۸۴</sup> <sup>۸۵</sup> <sup>۸۶</sup> <sup>۸۷</sup> <sup>۸۸</sup> <sup>۸۹</sup> <sup>۹۰</sup> <sup>۹۱</sup> <sup>۹۲</sup> <sup>۹۳</sup> <sup>۹۴</sup> <sup>۹۵</sup> <sup>۹۶</sup> <sup>۹۷</sup> <sup>۹۸</sup> <sup>۹۹</sup> <sup>۱۰۰</sup> <sup>۱۰۱</sup> <sup>۱۰۲</sup> <sup>۱۰۳</sup> <sup>۱۰۴</sup> <sup>۱۰۵</sup> <sup>۱۰۶</sup> <sup>۱۰۷</sup> <sup>۱۰۸</sup> <sup>۱۰۹</sup> <sup>۱۱۰</sup> <sup>۱۱۱</sup> <sup>۱۱۲</sup> <sup>۱۱۳</sup> <sup>۱۱۴</sup> <sup>۱۱۵</sup> <sup>۱۱۶</sup> <sup>۱۱۷</sup> <sup>۱۱۸</sup> <sup>۱۱۹</sup> <sup>۱۲۰</sup> <sup>۱۲۱</sup> <sup>۱۲۲</sup> <sup>۱۲۳</sup> <sup>۱۲۴</sup> <sup>۱۲۵</sup> <sup>۱۲۶</sup> <sup>۱۲۷</sup> <sup>۱۲۸</sup> <sup>۱۲۹</sup> <sup>۱۳۰</sup> <sup>۱۳۱</sup> <sup>۱۳۲</sup> <sup>۱۳۳</sup> <sup>۱۳۴</sup> <sup>۱۳۵</sup> <sup>۱۳۶</sup> <sup>۱۳۷</sup> <sup>۱۳۸</sup> <sup>۱۳۹</sup> <sup>۱۴۰</sup> <sup>۱۴۱</sup> <sup>۱۴۲</sup> <sup>۱۴۳</sup> <sup>۱۴۴</sup> <sup>۱۴۵</sup> <sup>۱۴۶</sup> <sup>۱۴۷</sup> <sup>۱۴۸</sup> <sup>۱۴۹</sup> <sup>۱۵۰</sup> <sup>۱۵۱</sup> <sup>۱۵۲</sup> <sup>۱۵۳</sup> <sup>۱۵۴</sup> <sup>۱۵۵</sup> <sup>۱۵۶</sup> <sup>۱۵۷</sup> <sup>۱۵۸</sup> <sup>۱۵۹</sup> <sup>۱۶۰</sup> <sup>۱۶۱</sup> <sup>۱۶۲</sup> <sup>۱۶۳</sup> <sup>۱۶۴</sup> <sup>۱۶۵</sup> <sup>۱۶۶</sup> <sup>۱۶۷</sup> <sup>۱۶۸</sup> <sup>۱۶۹</sup> <sup>۱۷۰</sup> <sup>۱۷۱</sup> <sup>۱۷۲</sup> <sup>۱۷۳</sup> <sup>۱۷۴</sup> <sup>۱۷۵</sup> <sup>۱۷۶</sup> <sup>۱۷۷</sup> <sup>۱۷۸</sup> <sup>۱۷۹</sup> <sup>۱۸۰</sup> <sup>۱۸۱</sup> <sup>۱۸۲</sup> <sup>۱۸۳</sup> <sup>۱۸۴</sup> <sup>۱۸۵</sup> <sup>۱۸۶</sup> <sup>۱۸۷</sup> <sup>۱۸۸</sup> <sup>۱۸۹</sup> <sup>۱۹۰</sup> <sup>۱۹۱</sup> <sup>۱۹۲</sup> <sup>۱۹۳</sup> <sup>۱۹۴</sup> <sup>۱۹۵</sup> <sup>۱۹۶</sup> <sup>۱۹۷</sup> <sup>۱۹۸</sup> <sup>۱۹۹</sup> <sup>۲۰۰</sup> <sup>۲۰۱</sup> <sup>۲۰۲</sup> <sup>۲۰۳</sup> <sup>۲۰۴</sup> <sup>۲۰۵</sup> <sup>۲۰۶</sup> <sup>۲۰۷</sup> <sup>۲۰۸</sup> <sup>۲۰۹</sup> <sup>۲۱۰</sup> <sup>۲۱۱</sup> <sup>۲۱۲</sup> <sup>۲۱۳</sup> <sup>۲۱۴</sup> <sup>۲۱۵</sup> <sup>۲۱۶</sup> <sup>۲۱۷</sup> <sup>۲۱۸</sup> <sup>۲۱۹</sup> <sup>۲۲۰</sup> <sup>۲۲۱</sup> <sup>۲۲۲</sup> <sup>۲۲۳</sup> <sup>۲۲۴</sup> <sup>۲۲۵</sup> <sup>۲۲۶</sup> <sup>۲۲۷</sup> <sup>۲۲۸</sup> <sup>۲۲۹</sup> <sup>۲۳۰</sup> <sup>۲۳۱</sup> <sup>۲۳۲</sup> <sup>۲۳۳</sup> <sup>۲۳۴</sup> <sup>۲۳۵</sup> <sup>۲۳۶</sup> <sup>۲۳۷</sup> <sup>۲۳۸</sup> <sup>۲۳۹</sup> <sup>۲۴۰</sup> <sup>۲۴۱</sup> <sup>۲۴۲</sup> <sup>۲۴۳</sup> <sup>۲۴۴</sup> <sup>۲۴۵</sup> <sup>۲۴۶</sup> <sup>۲۴۷</sup> <sup>۲۴۸</sup> <sup>۲۴۹</sup> <sup>۲۵۰</sup> <sup>۲۵۱</sup> <sup>۲۵۲</sup> <sup>۲۵۳</sup> <sup>۲۵۴</sup> <sup>۲۵۵</sup> <sup>۲۵۶</sup> <sup>۲۵۷</sup> <sup>۲۵۸</sup> <sup>۲۵۹</sup> <sup>۲۶۰</sup> <sup>۲۶۱</sup> <sup>۲۶۲</sup> <sup>۲۶۳</sup> <sup>۲۶۴</sup> <sup>۲۶۵</sup> <sup>۲۶۶</sup> <sup>۲۶۷</sup> <sup>۲۶۸</sup> <sup>۲۶۹</sup> <sup>۲۷۰</sup> <sup>۲۷۱</sup> <sup>۲۷۲</sup> <sup>۲۷۳</sup> <sup>۲۷۴</sup> <sup>۲۷۵</sup> <sup>۲۷۶</sup> <sup>۲۷۷</sup> <sup>۲۷۸</sup> <sup>۲۷۹</sup> <sup>۲۸۰</sup> <sup>۲۸۱</sup> <sup>۲۸۲</sup> <sup>۲۸۳</sup> <sup>۲۸۴</sup> <sup>۲۸۵</sup> <sup>۲۸۶</sup> <sup>۲۸۷</sup> <sup>۲۸۸</sup> <sup>۲۸۹</sup> <sup>۲۹۰</sup> <sup>۲۹۱</sup> <sup>۲۹۲</sup> <sup>۲۹۳</sup> <sup>۲۹۴</sup> <sup>۲۹۵</sup> <sup>۲۹۶</sup> <sup>۲۹۷</sup> <sup>۲۹۸</sup> <sup>۲۹۹</sup> <sup>۳۰۰</sup> <sup>۳۰۱</sup> <sup>۳۰۲</sup> <sup>۳۰۳</sup> <sup>۳۰۴</sup> <sup>۳۰۵</sup> <sup>۳۰۶</sup> <sup>۳۰۷</sup> <sup>۳۰۸</sup> <sup>۳۰۹</sup> <sup>۳۱۰</sup> <sup>۳۱۱</sup> <sup>۳۱۲</sup> <sup>۳۱۳</sup> <sup>۳۱۴</sup> <sup>۳۱۵</sup> <sup>۳۱۶</sup> <sup>۳۱۷</sup> <sup>۳۱۸</sup> <sup>۳۱۹</sup> <sup>۳۲۰</sup> <sup>۳۲۱</sup> <sup>۳۲۲</sup> <sup>۳۲۳</sup> <sup>۳۲۴</sup> <sup>۳۲۵</sup> <sup>۳۲۶</sup> <sup>۳۲۷</sup> <sup>۳۲۸</sup> <sup>۳۲۹</sup> <sup>۳۳۰</sup> <sup>۳۳۱</sup> <sup>۳۳۲</sup> <sup>۳۳۳</sup> <sup>۳۳۴</sup> <sup>۳۳۵</sup> <sup>۳۳۶</sup> <sup>۳۳۷</sup> <sup>۳۳۸</sup> <sup>۳۳۹</sup> <sup>۳۴۰</sup> <sup>۳۴۱</sup> <sup>۳۴۲</sup> <sup>۳۴۳</sup> <sup>۳۴۴</sup> <sup>۳۴۵</sup> <sup>۳۴۶</sup> <sup>۳۴۷</sup> <sup>۳۴۸</sup> <sup>۳۴۹</sup> <sup>۳۵۰</sup> <sup>۳۵۱</sup> <sup>۳۵۲</sup> <sup>۳۵۳</sup> <sup>۳۵۴</sup> <sup>۳۵۵</sup> <sup>۳۵۶</sup> <sup>۳۵۷</sup> <sup>۳۵۸</sup> <sup>۳۵۹</sup> <sup>۳۶۰</sup> <sup>۳۶۱</sup> <sup>۳۶۲</sup> <sup>۳۶۳</sup> <sup>۳۶۴</sup> <sup>۳۶۵</sup> <sup>۳۶۶</sup> <sup>۳۶۷</sup> <sup>۳۶۸</sup> <sup>۳۶۹</sup> <sup>۳۷۰</sup> <sup>۳۷۱</sup> <sup>۳۷۲</sup> <sup>۳۷۳</sup> <sup>۳۷۴</sup> <sup>۳۷۵</sup> <sup>۳۷۶</sup> <sup>۳۷۷</sup> <sup>۳۷۸</sup> <sup>۳۷۹</sup> <sup>۳۸۰</sup> <sup>۳۸۱</sup> <sup>۳۸۲</sup> <sup>۳۸۳</sup> <sup>۳۸۴</sup> <sup>۳۸۵</sup> <sup>۳۸۶</sup> <sup>۳۸۷</sup> <sup>۳۸۸</sup> <sup>۳۸۹</sup> <sup>۳۹۰</sup> <sup>۳۹۱</sup> <sup>۳۹۲</sup> <sup>۳۹۳</sup> <sup>۳۹۴</sup> <sup>۳۹۵</sup> <sup>۳۹۶</sup> <sup>۳۹۷</sup> <sup>۳۹۸</sup> <sup>۳۹۹</sup> <sup>۴۰۰</sup> <sup>۴۰۱</sup> <sup>۴۰۲</sup> <sup>۴۰۳</sup> <sup>۴۰۴</sup> <sup>۴۰۵</sup> <sup>۴۰۶</sup> <sup>۴۰۷</sup> <sup>۴۰۸</sup> <sup>۴۰۹</sup> <sup>۴۱۰</sup> <sup>۴۱۱</sup> <sup>۴۱۲</sup> <sup>۴۱۳</sup> <sup>۴۱۴</sup> <sup>۴۱۵</sup> <sup>۴۱۶</sup> <sup>۴۱۷</sup> <sup>۴۱۸</sup> <sup>۴۱۹</sup> <sup>۴۲۰</sup> <sup>۴۲۱</sup> <sup>۴۲۲</sup> <sup>۴۲۳</sup> <sup>۴۲۴</sup> <sup>۴۲۵</sup> <sup>۴۲۶</sup> <sup>۴۲۷</sup> <sup>۴۲۸</sup> <sup>۴۲۹</sup> <sup>۴۳۰</sup> <sup>۴۳۱</sup> <sup>۴۳۲</sup> <sup>۴۳۳</sup> <sup>۴۳۴</sup> <sup>۴۳۵</sup> <sup>۴۳۶</sup> <sup>۴۳۷</sup> <sup>۴۳۸</sup> <sup>۴۳۹</sup> <sup>۴۴۰</sup> <sup>۴۴۱</sup> <sup>۴۴۲</sup> <sup>۴۴۳</sup> <sup>۴۴۴</sup> <sup>۴۴۵</sup> <sup>۴۴۶</sup> <sup>۴۴۷</sup> <sup>۴۴۸</sup> <sup>۴۴۹</sup> <sup>۴۵۰</sup> <sup>۴۵۱</sup> <sup>۴۵۲</sup> <sup>۴۵۳</sup> <sup>۴۵۴</sup> <sup>۴۵۵</sup> <sup>۴۵۶</sup> <sup>۴۵۷</sup> <sup>۴۵۸</sup> <sup>۴۵۹</sup> <sup>۴۶۰</sup> <sup>۴۶۱</sup> <sup>۴۶۲</sup> <sup>۴۶۳</sup> <sup>۴۶۴</sup> <sup>۴۶۵</sup> <sup>۴۶۶</sup> <sup>۴۶۷</sup> <sup>۴۶۸</sup> <sup>۴۶۹</sup> <sup>۴۷۰</sup> <sup>۴۷۱</sup> <sup>۴۷۲</sup> <sup>۴۷۳</sup> <sup>۴۷۴</sup> <sup>۴۷۵</sup> <sup>۴۷۶</sup> <sup>۴۷۷</sup> <sup>۴۷۸</sup> <sup>۴۷۹</sup> <sup>۴۸۰</sup> <sup>۴۸۱</sup> <sup>۴۸۲</sup> <sup>۴۸۳</sup> <sup>۴۸۴</sup> <sup>۴۸۵</sup> <sup>۴۸۶</sup> <sup>۴۸۷</sup> <sup>۴۸۸</sup> <sup>۴۸۹</sup> <sup>۴۹۰</sup> <sup>۴۹۱</sup> <sup>۴۹۲</sup> <sup>۴۹۳</sup> <sup>۴۹۴</sup> <sup>۴۹۵</sup> <sup>۴۹۶</sup> <sup>۴۹۷</sup> <sup>۴۹۸</sup> <sup>۴۹۹</sup> <sup>۵۰۰</sup> <sup>۵۰۱</sup> <sup>۵۰۲</sup> <sup>۵۰۳</sup> <sup>۵۰۴</sup> <sup>۵۰۵</sup> <sup>۵۰۶</sup> <sup>۵۰۷</sup> <sup>۵۰۸</sup> <sup>۵۰۹</sup> <sup>۵۱۰</sup> <sup>۵۱۱</sup> <sup>۵۱۲</sup> <sup>۵۱۳</sup> <sup>۵۱۴</sup> <sup>۵۱۵</sup> <sup>۵۱۶</sup> <sup>۵۱۷</sup> <sup>۵۱۸</sup> <sup>۵۱۹</sup> <sup>۵۲۰</sup> <sup>۵۲۱</sup> <sup>۵۲۲</sup> <sup>۵۲۳</sup> <sup>۵۲۴</sup> <sup>۵۲۵</sup> <sup>۵۲۶</sup> <sup>۵۲۷</sup> <sup>۵۲۸</sup> <sup>۵۲۹</sup> <sup>۵۳۰</sup> <sup>۵۳۱</sup> <sup>۵۳۲</sup> <sup>۵۳۳</sup> <sup>۵۳۴</sup> <sup>۵۳۵</sup> <sup>۵۳۶</sup> <sup>۵۳۷</sup> <sup>۵۳۸</sup> <sup>۵۳۹</sup> <sup>۵۴۰</sup> <sup>۵۴۱</sup> <sup>۵۴۲</sup> <sup>۵۴۳</sup> <sup>۵۴۴</sup> <sup>۵۴۵</sup> <sup>۵۴۶</sup> <sup>۵۴۷</sup> <sup>۵۴۸</sup> <sup>۵۴۹</sup> <sup>۵۵۰</sup> <sup>۵۵۱</sup> <sup>۵۵۲</sup> <sup>۵۵۳</sup> <sup>۵۵۴</sup> <sup>۵۵۵</sup> <sup>۵۵۶</sup> <sup>۵۵۷</sup> <sup>۵۵۸</sup> <sup>۵۵۹</sup> <sup>۵۶۰</sup> <sup>۵۶۱</sup> <sup>۵۶۲</sup> <sup>۵۶۳</sup> <sup>۵۶۴</sup> <sup>۵۶۵</sup> <sup>۵۶۶</sup> <sup>۵۶۷</sup> <sup>۵۶۸</sup> <sup>۵۶۹</sup> <sup>۵۷۰</sup> <sup>۵۷۱</sup> <sup>۵۷۲</sup> <sup>۵۷۳</sup> <sup>۵۷۴</sup> <sup>۵۷۵</sup> <sup>۵۷۶</sup> <sup>۵۷۷</sup> <sup>۵۷۸</sup> <sup>۵۷۹</sup> <sup>۵۸۰</sup> <sup>۵۸۱</sup> <sup>۵۸۲</sup> <sup>۵۸۳</sup> <sup>۵۸۴</sup> <sup>۵۸۵</sup> <sup>۵۸۶</sup> <sup>۵۸۷</sup> <sup>۵۸۸</sup> <sup>۵۸۹</sup> <sup>۵۹۰</sup> <sup>۵۹۱</sup> <sup>۵۹۲</sup> <sup>۵۹۳</sup> <sup>۵۹۴</sup> <sup>۵۹۵</sup> <sup>۵۹۶</sup> <sup>۵۹۷</sup> <sup>۵۹۸</sup> <sup>۵۹۹</sup> <sup>۶۰۰</sup> <sup>۶۰۱</sup> <sup>۶۰۲</sup> <sup>۶۰۳</sup> <sup>۶۰۴</sup> <sup>۶۰۵</sup> <sup>۶۰۶</sup> <sup>۶۰۷</sup> <sup>۶۰۸</sup> <sup>۶۰۹</sup> <sup>۶۱۰</sup> <sup>۶۱۱</sup> <sup>۶۱۲</sup> <sup>۶۱۳</sup> <sup>۶۱۴</sup> <sup>۶۱۵</sup> <sup>۶۱۶</sup> <sup>۶۱۷</sup> <sup>۶۱۸</sup> <sup>۶۱۹</sup> <sup>۶۲۰</sup> <sup>۶۲۱</sup> <sup>۶۲۲</sup> <sup>۶۲۳</sup> <sup>۶۲۴</sup> <sup>۶۲۵</sup> <sup>۶۲۶</sup> <sup>۶۲۷</sup> <sup>۶۲۸</sup> <sup>۶۲۹</sup> <sup>۶۳۰</sup> <sup>۶۳۱</sup> <sup>۶۳۲</sup> <sup>۶۳۳</sup> <sup>۶۳۴</sup> <sup>۶۳۵</sup> <sup>۶۳۶</sup> <sup>۶۳۷</sup> <sup>۶۳۸</sup> <sup>۶۳۹</sup> <sup>۶۴۰</sup> <sup>۶۴۱</sup> <sup>۶۴۲</sup> <sup>۶۴۳</sup> <sup>۶۴۴</sup> <sup>۶۴۵</sup> <sup>۶۴۶</sup> <sup>۶۴۷</sup> <sup>۶۴۸</sup> <sup>۶۴۹</sup> <sup>۶۵۰</sup> <sup>۶۵۱</sup> <sup>۶۵۲</sup> <sup>۶۵۳</sup> <sup>۶۵۴</sup> <sup>۶۵۵</sup> <sup>۶۵۶</sup> <sup>۶۵۷</sup> <sup>۶۵۸</sup> <sup>۶۵۹</sup> <sup>۶۶۰</sup> <sup>۶۶۱</sup> <sup>۶۶۲</sup> <sup>۶۶۳</sup> <sup>۶۶۴</sup> <sup>۶۶۵</sup> <sup>۶۶۶</sup> <sup>۶۶۷</sup> <sup>۶۶۸</sup> <sup>۶۶۹</sup> <sup>۶۷۰</sup> <sup>۶۷۱</sup> <sup>۶۷۲</sup> <sup>۶۷۳</sup> <sup>۶۷۴</sup> <sup>۶۷۵</sup> <sup>۶۷۶</sup> <sup>۶۷۷</sup> <sup>۶۷۸</sup> <sup>۶۷۹</sup> <sup>۶۸۰</sup> <sup>۶۸۱</sup> <sup>۶۸۲</sup> <sup>۶۸۳</sup> <sup>۶۸۴</sup> <sup>۶۸۵</sup> <sup>۶۸۶</sup> <sup>۶۸۷</sup> <sup>۶۸۸</sup> <sup>۶۸۹</sup> <sup>۶۹۰</sup> <sup>۶۹۱</sup> <sup>۶۹۲</sup> <sup>۶۹۳</sup> <sup>۶۹۴</sup> <sup>۶۹۵</sup> <sup>۶۹۶</sup> <sup>۶۹۷</sup> <sup>۶۹۸</sup> <sup>۶۹۹</sup> <sup>۷۰۰</sup> <sup>۷۰۱</sup> <sup>۷۰۲</sup> <sup>۷۰۳</sup> <sup>۷۰۴</sup> <sup>۷۰۵</sup> <sup>۷۰۶</sup> <sup>۷۰۷</sup> <sup>۷۰۸</sup> <sup>۷۰۹</sup> <sup>۷۱۰</sup> <sup>۷۱۱</sup> <sup>۷۱۲</sup> <sup>۷۱۳</sup> <sup>۷۱۴</sup> <sup>۷۱۵</sup> <sup>۷۱۶</sup> <sup>۷۱۷</sup> <sup>۷۱۸</sup> <sup>۷۱۹</sup> <sup>۷۲۰</sup> <sup>۷۲۱</sup> <sup>۷۲۲</sup> <sup>۷۲۳</sup> <sup>۷۲۴</sup> <sup>۷۲۵</sup> <sup>۷۲۶</sup> <sup>۷۲۷</sup> <sup>۷۲۸</sup> <sup>۷۲۹</sup> <sup>۷۳۰</sup> <sup>۷۳۱</sup> <sup>۷۳۲</sup> <sup>۷۳۳</sup> <sup>۷۳۴</sup> <sup>۷۳۵</sup> <sup>۷۳۶</sup> <sup>۷۳۷</sup> <sup>۷۳۸</sup> <sup>۷۳۹</sup> <sup>۷۴۰</sup> <sup>۷۴۱</sup> <sup>۷۴۲</sup> <sup>۷۴۳</sup> <sup>۷۴۴</sup> <sup>۷۴۵</sup> <sup>۷۴۶</sup> <sup>۷۴۷</sup> <sup>۷۴۸</sup> <sup>۷۴۹</sup> <sup>۷۵۰</sup> <sup>۷۵۱</sup> <sup>۷۵۲</sup> <sup>۷۵۳</sup> <sup>۷۵۴</sup> <sup>۷۵۵</sup> <sup>۷۵۶</sup> <sup>۷۵۷</sup> <sup>۷۵۸</sup> <sup>۷۵۹</sup> <sup>۷۶۰</sup> <sup>۷۶۱</sup> <sup>۷۶۲</sup> <sup>۷۶۳</sup> <sup>۷۶۴</sup> <sup>۷۶۵</sup> <sup>۷۶۶</sup> <sup>۷۶۷</sup> <sup>۷۶۸</sup> <sup>۷۶۹</sup> <sup>۷۷۰</sup> <sup>۷۷۱</sup> <sup>۷۷۲</sup> <sup>۷۷۳</sup> <sup>۷۷۴</sup> <sup>۷۷۵</sup> <sup>۷۷۶</sup> <sup>۷۷۷</sup> <sup>۷۷۸</sup> <sup>۷۷۹</sup> <sup>۷۸۰</sup> <sup>۷۸۱</sup> <sup>۷۸۲</sup> <sup>۷۸۳</sup> <sup>۷۸۴</sup> <sup>۷۸۵</sup> <sup>۷۸۶</sup> <sup>۷۸۷</sup> <sup>۷۸۸</sup> <sup>۷۸۹</sup> <sup>۷۹۰</sup> <sup>۷۹۱</sup> <sup>۷۹۲</sup> <sup>۷۹۳</sup> <sup>۷۹۴</sup> <sup>۷۹۵</sup> <sup>۷۹۶</sup> <sup>۷۹۷</sup> <sup>۷۹۸</sup> <sup>۷۹۹</sup> <sup>۸۰۰</sup> <sup>۸۰۱</sup> <sup>۸۰۲</sup> <sup>۸۰۳</sup> <sup>۸۰۴</sup> <sup>۸۰۵</sup> <sup>۸۰۶</sup> <sup>۸۰۷</sup> <sup>۸۰۸</sup> <sup>۸۰۹</sup> <sup>۸۱۰</sup> <sup>۸۱۱</sup> <sup>۸۱۲</sup> <sup>۸۱۳</sup> <sup>۸۱۴</sup> <sup>۸۱۵</sup> <sup>۸۱۶</sup> <sup>۸۱۷</sup> <sup>۸۱۸</sup> <sup>۸۱۹</sup> <sup>۸۲۰</sup> <sup>۸۲۱</sup> <sup>۸۲۲</sup> <sup>۸۲۳</sup> <sup>۸۲۴</sup> <sup>۸۲۵</sup> <sup>۸۲۶</sup> <sup>۸۲۷</sup> <sup>۸۲۸</sup> <sup>۸۲۹</sup> <sup>۸۳۰</sup> <sup>۸۳۱</sup> <sup>۸۳۲</sup> <sup>۸۳۳</sup> <sup>۸۳۴</sup> <sup>۸۳۵</sup> <sup>۸۳۶</sup> <sup>۸۳۷</sup> <sup>۸۳۸</sup> <sup>۸۳۹</sup> <sup>۸۴۰</sup> <sup>۸۴۱</sup> <sup>۸۴۲</sup> <sup>۸۴۳</sup> <sup>۸۴۴</sup> <sup>۸۴۵</sup> <sup>۸۴۶</sup> <sup>۸۴۷</sup> <sup>۸۴۸</sup> <sup>۸۴۹</sup> <sup>۸۵۰</sup> <sup>۸۵۱</sup> <sup>۸۵۲</sup> <sup>۸۵۳</sup> <sup>۸۵۴</sup> <sup>۸۵۵</sup> <sup>۸۵۶</sup> <sup>۸۵۷</sup> <sup>۸۵۸</sup> <sup>۸۵۹</sup> <sup>۸۶۰</sup> <sup>۸۶۱</sup> <sup>۸۶۲</sup> <sup>۸۶۳</sup> <sup>۸۶۴</sup> <sup>۸۶۵</sup> <sup>۸۶۶</sup> <sup>۸۶۷</sup> <sup>۸۶۸</sup> <sup>۸۶۹</sup> <sup>۸۷۰</sup> <sup>۸۷۱</sup> <sup>۸۷۲</sup> <sup>۸۷۳</sup> <sup>۸۷۴</sup> <sup>۸۷۵</sup> <sup>۸۷۶</sup> <sup>۸۷۷</sup> <sup>۸۷۸</sup> <sup>۸۷۹</sup> <sup>۸۸۰</sup> <sup>۸۸۱</sup> <sup>۸۸۲</sup> <sup>۸۸۳</sup> <sup>۸۸۴</sup> <sup>۸۸۵</sup> <sup>۸۸۶</sup> <sup>۸۸۷</sup> <sup>۸۸۸</sup> <sup>۸۸۹</sup> <sup>۸۹۰</sup> <sup>۸۹۱</sup> <sup>۸۹۲</sup> <sup>۸۹۳</sup> <sup>۸۹۴</sup> <sup>۸۹۵</sup> <sup>۸۹۶</sup> <sup>۸۹۷</sup> <sup>۸۹۸</sup> <sup>۸۹۹</sup> <sup>۹۰۰</sup> <sup>۹۰۱</sup> <sup>۹۰۲</sup> <sup>۹۰۳</sup> <sup>۹۰۴</sup> <sup>۹۰۵</sup> <sup>۹۰۶</sup> <sup>۹۰۷</sup> <sup>۹۰۸</sup> <sup>۹۰۹</sup> <sup>۹۱۰</sup> <sup>۹۱۱</sup> <sup>۹۱۲</sup> <sup>۹۱۳</sup> <sup>۹۱۴</sup> <sup>۹۱۵</sup> <sup>۹۱۶</sup> <sup>۹۱۷</sup> <sup>۹۱۸</sup> <sup>۹۱۹</sup> <sup>۹۲۰</sup> <sup>۹۲۱</sup> <sup>۹۲۲</sup> <sup>۹۲۳</sup> <sup>۹۲۴</sup> <sup>۹۲۵</sup> <sup>۹۲۶</sup> <sup>۹۲۷</sup> <sup>۹۲۸</sup> <sup>۹۲۹</sup> <sup>۹۳۰</sup> <sup>۹۳۱</sup> <sup>۹۳۲</sup> <sup>۹۳۳</sup> <sup>۹۳۴</sup> <sup>۹۳۵</sup> <sup>۹۳۶</sup> <sup>۹۳۷</sup> <sup>۹۳۸</sup> <sup>۹۳۹</sup> <sup>۹۴۰</sup> <sup>۹۴۱</sup> <sup>۹۴۲</sup> <sup>۹۴۳</sup> <sup>۹۴۴</sup> <sup>۹۴۵</sup> <sup>۹۴۶</sup> <sup>۹۴۷</sup> <sup>۹۴۸</sup> <sup>۹۴۹</sup> <sup>۹۵۰</sup> <sup>۹۵۱</sup> <sup>۹۵۲</sup> <sup>۹۵۳</sup> <sup>۹۵۴</sup> <sup>۹۵۵</sup> <sup>۹۵۶</sup> <sup>۹۵۷</sup> <sup>۹۵۸</sup> <sup>۹۵۹</sup> <sup>۹۶۰</sup> <sup>۹۶۱</sup> <sup>۹۶۲</sup> <sup>۹۶۳</sup> <sup>۹۶۴</sup> <sup>۹۶۵</sup> <sup>۹۶۶</sup> <sup>۹۶۷</sup> <sup>۹۶۸</sup> <sup>۹۶۹</sup> <sup>۹۷۰</sup> <sup>۹۷۱</sup> <sup>۹۷۲</sup> <sup>۹۷۳</sup> <sup>۹۷۴</sup> <sup>۹۷۵</sup> <sup>۹۷۶</sup> <sup>۹۷۷</sup> <sup>۹۷۸</sup> <sup>۹۷۹</sup> <sup>۹۸۰</sup> <sup>۹۸۱</sup> <sup>۹۸۲</sup> <sup>۹۸۳</sup> <sup>۹۸۴</sup> <sup>۹۸۵</sup> <sup>۹۸۶</sup> <sup>۹۸۷</sup> <sup>۹۸۸</sup> <sup>۹۸۹</sup> <sup>۹۹۰</sup> <sup>۹۹۱</sup> <sup>۹۹۲</sup> <sup>۹۹۳</sup> <sup>۹۹۴</sup> <sup>۹۹۵</sup> <sup>۹۹۶</sup> <sup>۹۹۷</sup> <sup>۹۹۸</sup> <sup>۹۹۹</sup> <sup>۱۰۰۰</sup>

ما، موصوله یا مصدریه یا مکره موصوفه  
فتم اظهار کیا۔ کھولایا یا برپا یا  
افتخار فیروز مندی۔ کھولنا۔ ظاهر  
ہونا و درنا۔ مصدر ف۔ فتم  
یَقْتِی۔ فاتیح۔ مَغْنَمٌ۔ اِفْتَحَ  
لَا تَقْتَمَ۔

یا منافذ کنند باشتیان یا منصف  
تفصیل حَدَّثَ۔ یُحَدِّثُ۔  
یَحْدِثُ۔ حَدَّثَ۔ یَحْدِثُ۔  
یا منافذ کریں اس سے

قالوا یا غیث یعنی مضارع  
جواب اذا۔

۱۔ ہمزہ مظهر توجع ماکان و انکار  
لما یصدر فی المستقبل او تنبیه  
شکل ثون بات بیت اور مصدر  
کرتے ہوئے مضارع التحدیث

گفتگو کیا۔ باہم بات جیت کر یا مصد  
تفصیل حَدَّثَ۔ یُح

ل، بمعنی صیورۃ یا بمعنی کی -

لیحاجوا منصوب بات

مقدرة مخرج الحاجة

باہم حجت کرنا - مناظرہ میں دلیل

پیش کرنا - غالب ہونا - مصدر

مفاعله مضاعف بمعنی احتیاج

اے لیحجتوا بہ علیکم بعض کہتے

ہیں کہ دونوں جانب سے حجت پیش

کئے گئے بلکہ ایک جانب سے حجت

پیش کی جاتی تھی اور دوسری جانب

میں صرف اسکی ساعت تھی تو اس قدر

شکر کہ بھی مفاعله کے لئے کافی

ہے مثل بایعت کہ ایک جانب سے

ایجاب اور دوسری جانب سے ضرر

قبول ہوتا ہے اس تقدیر پر مفاعله

اپنے معنی پر ہے -

حَاجَةٌ - يُحَاجُّ - مُحَاجَّةٌ - حَاجِجٌ -

لَا تُحَاجُّ -

ضمیر (حدیث)

(نزد پروردگار شما - یاد رکھو پروکار

نزدیک تمہارے رب کے یا تمہارے

پروردگار کے حکم یا کتاب میں)

عِنْدَ، اسم ظرف مکان یا بمعنی

فی جیسے کہا جاتا ہے - هذا

عند ابی حنیفہ اے ہذا حکم

ابی حنیفہ یا ہذا فی حکمہ فالمراد

عند ربکم اے فی کتاب ربکم

آیا پس معنی فہمید کیا پس تم نہیں

جانتے)

۱ - ہمزہ تو یحیی لَا تَعْقِلُونَ - مصنف

ف اقوال قائلین پر عدم عقل

کے ترتب کو ظاہر کرتی ہے اور یہاں

ہمزہ پر لامت املون فلا

تعقلون اور جملہ موکہ ہے انکار حدیث

کے لئے -

(آیا معنی دانند - کیا یہ نہیں جانتے)

۱، ہمزہ استفہام انکاری منظر عتاب

بد، اے باستغاثۃ یا زاید و مرجح



و توبینجی۔

و۔ حرف عطف اس کا عطف

مقدر پر ہے۔

لَا یَعْلَمُونَ، مصدر العلم

(بدرستی کہ خدا میداند آنچه بینہاں

نہیں میکنند البتہ خداوند جانتا ہے۔ جو

کچھ چھپاتے ہیں)

اِنَّ، حرف موصولہ مضمون جملہ یعلم

مضبب قاء، موصولہ۔

یُسِرُّون، مضارع الاسرار

بات چھپانا۔ راز پوشیدہ کرنا۔ مصدر

افعال مضاعف۔ اَسَرَّ۔ یُسِرُّ

مُسِرِّر۔ اَسَرَّد۔ لا تُسَرِّد۔

روانچہ آشکارا کرے نمایند اور جو ظاہر کرتے

ہیں۔ یاد رکھاتے ہیں۔

و۔ قاء، موصولہ۔ یعلنون مضارع

الاعلان آشکارا کرنا۔ ظاہر کرنا۔ مصدر

افعال۔ اَعْلَنَ۔ یُعْلِنُ۔ مُعْلِنٌ

اَعْلَنَ۔ لَا تُعْلِنُ۔

اَنْتُمْ تَقْطَعُونَ۔ فعل با فاعل

ذو الحال

اَنْ یُؤْمِنُوا۔ فعل با فاعل

لکم، جار مجرور۔ ظرف لغو

مشتعل منصوب بال محل عند السیدویہ

والمجذور عند التحلیل۔

و۔ قَدْ کان، فعل ناقص

فریق، ... موصوف

مَنْهُمْ، متعلق کا سن

یَسْمَعُونَ فعل مع الفاعل

کلام اللہ، مفعول

بعضوں نے یسمعون کو فریق کی صفت

اور منہم کو کان کی خبر کہا ہے۔ مگر

یہ ضعیف ہے۔ (اعظم)

تَقْرَأُ یَحْفَظُونَ، فعل با فاعل و الحال

لا، ضمیر۔ مفعول

مَنْ، جار

من، جار

اَنْتُمْ تَقْطَعُونَ اِیْمَانَهُمْ وَشَاقَهُمْ لَکَذِبٍ وَاسْتَحْرِیْفٍ ۱۲

بعد، ... مجرور مضاف

ما عقلوه، او من بعد کلام ایاہ

ما، مصدر یہ ... مضاف الیہ

یا ما، ... موصولہ

عقلوا، ... فعل مع الفاعل

۱۸ اے کلام اللہ مفعول

وہم، ... مبتدا

یعلمون، ... جملہ فعلیہ خبر

واذا لقوا، فعل مع الفاعل

الی یہود

الذین، ... موصول

امنوا، جملہ فعلیہ صلہ

قالوا، ... فعل مع الفاعل

امننا، جملہ فعلیہ مفعول یہ

واذا خلا، فعل بعضہم فاعل

الی البعض، جار مجرور ظرف لغو

قالوا، ... فعل مع الفاعل

یعلمون کا مفعول شاہد خبرت ہے اے

یعلمون شاہد اھم مفترون و مبطلون ۱۲

۱۔ تَحَلَّ تَوْنٌ، فعل بانفعل

ہم، ... مفعول

بما فتح اللہ عنیکم، خبر

ما، ... موصولہ

فتیہ، ... فعل

اللہ، ... فاعل صلہ

علیکم، ... ظرف لغو

لیساجوا، ... فعل مع الفاعل

کہہ، مفعول بہ ظرف لغو

عند، ... مضاف

ربکم، مضاف الیہ

عند ربکم عند یعنی فی کما یقال هذا عندنا بی

حقیقۃً اھذا حکما بی حقیقۃً او هذا فی

حکمۃً فتحی عند ربکم اے فی کتاب ربکم

اس تقدیر پر عند ربکم یہ سے بدل یا حال ہوگا

تقدیر عبارت یہ ہے لیساجو کہہ بہ بکونہ فی

کتابہ الذی امنتوبہ اے یقولوا انہ

مذکور فی کتابہ اللہ امنتوبہ والی تقدیر

حال معنہ بما عند ربکم۔

۱۔ فَلَا تَعْقُلُونِ، جملہ فعلیہ متفہمہ  
توہینی۔

۲۔ وَلَا يَلْمِزُونَ: فعل مضارع  
ان: مشبہ بفعل۔

اللہ ... اہم۔۔۔

لَا تَعْلَمُونَ: فعل مضارع

مَا يَسْتَرْوْنَ وَمَا يَخْبِرُونَ

يَعْنُونَ: مفعول

مستور پر اور یحیون کی ضمیمہ کا مرتبہ

ہیں۔

۱۔ فَلَا تَعْلَمُونَ ان یوسفو الکھ: المقصود ان آیات سے منافقین اور کفار ویہود کی بے باکی اور مغلوبیت مشہور است انسانی کا انہار ہے کہ جب ان کے احبار اور بڑے بڑے دینی پیشواؤں کا یہ حال ہے تو ان جہال اور انکے قدم بقدم چلتے والوں سے ایمان کی کیا امید ہو سکتی ہے۔

گو یہ کلام کی تحریف۔ حکم ۳۰ دی و آیات ربانی کی اپنی مرضی کے موافق تاویل کر لینا پیغمبرؐ کی جبکہ اور ان کی قربانی کرنا ملک میں فساد اور شرارت کا برپا کرنا ان کی جہلی آبادی عادت ہے۔ ۲۔ فَلَا تَعْقُلُونَ: اگر یہ بقول منافقین کا ہے تو اسکا مفعول دماں حد یشکم ہے یعنی مسلمانوں پر اسرار است کتاب و فضیلت قومہ ہر کرنے کا نتیجہ اور آل تم نہیں سمجھتے وہ یہ ہے کہ تمہاری وہ سرسری باتیں اور اقراات مسلمانوں کے لئے حجت بن جائیں گے اور وہ ان دلائل کے ذریعہ سے تمہارے غالب آجائیں گے۔

یہ آئم نے خود اپنی زبان سے اس پیغمبر کے صدق نبوت کا اقرار کر لیا ہے و کل تر خداوند کیے۔ نزدیک نہایت ہی ذلیل اور سو ہو گئے۔ بخلاف اس کے کہ اگر تم خود اقرار کرو کہ یہ وہ حاکم ہے نزدیک ثابت ہو وہ اس قدر فضیلت کا باعث نہیں ہو سکتا اور اگر یہ جملہ کلام تمہارے کے منہ سے نہیں ہیں۔ اس کا مفعول حال حاضر ہے یعنی اسے مونس تم ان کی حالت سے

واقف نہیں ہو یہ بڑی بے باک بدعت ہے۔ ان میں ایمان لانے کی صلاحیت ہی نہیں ۱۲

اسے ایلومو فہم علی التحدیث  
المدکور مخافۃ الحاجة ولا یعلمون  
ان اللہ یعلوما یسرون وما یعلنون  
ما . . . . . موصولہ

یسرون، فعل مع الفاعل  
ضمیر مخدوت . . . . . مفعول  
و- ما، . . . . . موصولہ  
یعلنون، اسے یعلنونہ- صلہ

ف- فریق منہم، بعض مفسرین نے فریق منہم سے عام علما و یہودی  
طرف اشارہ کیا ہے۔ اور بعض نے کہا ہے کہ یہ وہی شتر آدمی ہیں جنکو حضرت  
موسیٰ علیہ السلام تورات مقدس کی تصدیق کے لئے کوہ طور پر اپنے ہمراہ  
لے گئے تھے۔ لیکن خداوند اقدس سے کلام ہوتے وقت حضرت موسیٰ  
علیہ السلام میں اور ان میں ایک رقیق سا پردہ حامل ہو گیا تھا جیسے اوپنچے  
پھاڑوں پر اکثر وقت رقیق سفید بادل چھایا ہوا معلوم ہوتا ہے۔ کلام سے فرغ  
ہونے کے بعد جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان سے کیفیت کلام  
پوچھی۔ کہنے لگے ہم نے سنا تو سہی مگر یہ نہیں کہہ سکتے کہ وہ کس کلام پر انکی  
اس شہادت اور شوقِ چشتی کو بہت ایک بجلی سی جسکی درشت سے یہ بے حس و حرکت  
مردہ سے ہو گئے۔ لیکن حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دعا سے دوبارہ انہیں  
زندگی عطا کی گئی اسپر ان لوگوں نے وہاں تو اقرار کر لیا۔ لیکن جب قوم میں  
واپس آئے تو کہنے لگے کہ بیشک تورات مقدس کلام ہے مگر اس کے  
ساتھ ایک اور حکم بھی ہے جسکو ہم نے اچھی طرح سنا اور سمجھا ہے۔ وہ یہ ہے  
ان استطعنا ان نفعلوا هذه الاشياء فافعلوا وان شئنا فلا تفعلوا

جب تک ہم خداوند کا کلام نہ دیکھ لیں اس کلام کو کلام خدا نہیں کہہ سکتے۔

فلا باس (یعنی اگر تم میں ان باتوں کے برداشت کی طاقت ہے تو بجا لاؤ۔  
ورنہ عدم تعمیل میں چندان خوف نہیں۔ الغرض انہوں نے احکام مفروضہ  
کو مخیر سے بدل دیا۔

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْكِتَابِ ۖ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ الْوَحْيُ وَأَنَا نَذِيرٌ

اور بعض ایشیاں ناخواندگان اندر میدانند کتاب کا لیکن سید انذار و نذیر

وَأَن هُمُ الْكَافِرُونَ ۚ قَوْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ

وہ کفار ہیں کہ ان پر یہ نہیں جانتے کتاب کو مگر آرزو نہیں  
نہیں وہ مگر گمان کنندہ پس واسطے انکسار را کہ می نویسند

الْكِتَابِ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ

نوشته کتابست ہاے خود باز میگویند ایس از نزدیک خدا است  
کتاب ساتھ ہاتھوں اپنے کے پھر کہتے ہیں یہ نزدیک اللہ کی ہے

اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ۚ قَوْلٌ لَّهُمْ مِمَّا

مابستائند تو کہ بیویں بدلے اسکے عرصہ دے بہائے اندک را پس واسطے ایشیاں را  
تو کہ بیویں بدلے اسکے مول تمھو را پس واسطے ہدایت اسکے

كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ

بیب نوشتن دستہاے ایشان دوائے ایشان را بسبب پیشہ گرفتن ایشان  
اس جو کہ لکھتے ہیں ہاتھ ان کے اور دوائے ہے انکو اس چیز سے کہ کماتے ہیں

اور بعض لوگ اُن میں سے ان پر پڑھیں

منہم۔ من بعضیہ و مرج ضمیر

(بنی اسرائیل)

اُصِیوُن، جمع اُمی ناخواندہ۔ بے علم

اور وہ جو لکھ پڑھ نہ سکے۔ منسوب

باقم اسے تکرار دلدتہ امر۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا کُتِبَ عَلَیْکُمُ الدِّیْنُ

کتاب اللہ کو)

اَلَا یَعْلَمُوْنَ مَضِیْعَ مَنفٰی۔

الکتاب، ال عہدی یا بعض

مصنف الیہ و مراو تورات مقدس

و انجیل و فرقان۔

وَلَا یَخِیْلُوْنَ (مگر آرزو ہائے باطلہ خود۔ مگر اپنی

باندھ لی ہوئی آرزوئیں)

اِلَّا حَرْفٌ سِتٌّ اِنْ قَطَعَ بِحِیْزِ

اُمّانی، جمع اُمنیہ صل اسوۃ لغوۃ

ہے منی بمعنی قد رکت مشتق

ہے کیونکہ اُمّانی یعنی انکے تراشیدہ

خیالات و مجموعہ اکاذیب کتاب اللہ

سے ہیں۔

پس اس کے اصلی معنی ہر چیز کے

میں جبکہ آدمی اپنے خیال میں اندازہ

کر لیتا ہے یعنی خود ہر شے میں و آرزو

و غیرہ خیالات، در اس کو استعمال

عرب میں میں معنوں پر ہوتا ہے

کذب۔ قرارت بلائیں۔

اُسید و شہوت۔

۱۵۔ اُمّانی جمع اُمنیہ قال المظہری۔ اُمّانی جمع اُمنیہ وھی فی الاحسن ما یقال لکلمۃ

الانسان فی نفسه من معنی المراد الا کاذب لکلمۃ اُمّانیہ، جبکہ حرقۃ لغوۃ

الامانی الاحادیثیہ النفعیۃ ومنہ قول عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ

منذ اسلمت ہی تا کنون او المراد الاما یقال انفسہم من غیر خبر انفسہم

لا یدخل الجنة الا من کان ھوداً او نصاریٰ او امرؤ یقرئ مکہ

غیر عارین بمعانی الکتاب وھو منہ قولہ فی الاوامر معنی معنی المنسید

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا کُتِبَ عَلَیْکُمُ الدِّیْنُ

کتاب اللہ کو)



میں سے ان کے لئے ہے۔  
 ان کے لئے ہے۔  
 ان کے لئے ہے۔  
 ان کے لئے ہے۔

ان کے لئے ہے۔  
 ان کے لئے ہے۔  
 ان کے لئے ہے۔  
 ان کے لئے ہے۔

ان کے لئے ہے۔  
 ان کے لئے ہے۔  
 ان کے لئے ہے۔  
 ان کے لئے ہے۔

ان کے لئے ہے۔  
 ان کے لئے ہے۔  
 ان کے لئے ہے۔  
 ان کے لئے ہے۔

ان کے لئے ہے۔  
 ان کے لئے ہے۔  
 ان کے لئے ہے۔  
 ان کے لئے ہے۔

ان کے لئے ہے۔  
 ان کے لئے ہے۔  
 ان کے لئے ہے۔  
 ان کے لئے ہے۔

ان کے لئے ہے۔  
 ان کے لئے ہے۔  
 ان کے لئے ہے۔  
 ان کے لئے ہے۔

لیکن کوئی فعل اس کے لفظ سے نہیں  
آیا مثل وِج - دویب - دویس - جمع  
وِیلات - اصناف کی وقت منصوب  
ہوتا ہے اور افراد کی حالت میں مرفوع  
ل، بیا نیہ - اللّٰہِ ن - موصول عہدی  
یا جنسی۔

یہ نویند کتاب را - جو لکھتے ہیں  
کتاب کو اسے یکتونہ مَحَرَّفَاو  
مَغِیَّرًا۔

یکتوبن، مَضِیْعَ الْکِتَابِ  
الْکِتَابُ - وَالْکِتْبُ لکھنا - مصدر  
ف - ض کَتَبَ - یکتُبُ - کَاتِبٌ  
مَكْتُوبٌ - اُکْتُبُ - لَا تُکْتُبُ  
الکتاب، اسے التوراة مَحَرَّفَاو  
الکتاب من عند انفسہم

یہ ستمائے خود - اپنے ہاتھوں سے  
بایدی - ب، بمعنی استعانتہ -  
ایدی جمع قلید - اصل ید - ید  
کفس - جمع ایدی بضم دال

دراز میگویند - پھر کہتے ہیں -  
تحر، حرف عطفت منظر انفصال  
زمانی بین الطرفین -  
یا منظر تراخی بتنی کیونکہ محرف تاو ویلات  
باطلہ کو واجب سبحانہ کی طرف منصوب  
کتابت ہی برائے بہ نسبت نفس  
تحریف و تاویل کے -

یقولون، مَضِیْعَ مصدر القول  
ف - ض اجوف

ازیں از نزدیک خداست - یہ اللہ  
کی طرف سے ہے  
من، ابتدائیہ یا بیا نیہ -  
تباستاند آن تاکہ لیویں اسکے  
بدلے

ل، بمعنی کے سبب و تعلیلیہ -  
لیشتروا، مَضِیْعَ منصوب بان  
مقدّمہ -  
بہ - ب بمعنی عوض و بدل و مقابلہ -  
و مرجع ضمیر کتاب

﴿بہائے اندک۔ سول تھوڑا﴾

﴿ثمن، عوض، بیع، قیمت۔﴾

قلیل، صفت مشبہ

﴿پس دلیل مرایشاں راست پس﴾

﴿انکے لئے دلیل ہے۔ یا اپنے لئے﴾

﴿ف، تعقیبیہ۔ یا تفصیل اجمال﴾

﴿قول فویل للذین انما کیونکہ وہ ان پر﴾

﴿ثبوت دلیل بنا بر تعلیق بالوصف ہے﴾

﴿لیکن اس سے یہ نہیں ظاہر ہوتا کہ دلیل﴾

﴿کے لئے مجموعہ ماذکر علت یا ہر واحد﴾

﴿ل، بیانیہ یا زائد۔﴾

﴿بنا بر سبب نوشتن و دستہائے ایشان﴾

﴿اس چیز سے کہ لکھتے ہیں ہاتھ انکے﴾

﴿قما، من تعلیلیہ، ما، موصولہ یا موصوفہ﴾

﴿کتابت لکھا یا ضیع، مؤنث ایدی﴾

﴿دستہا۔﴾

﴿اور دلیل ایشان راست باں کہ کسب کردہ﴾

﴿ہے اُن پر اُس چیز سے﴾

۵۔ دلیل نام و ادوی دوزخ اور اہل محارہ اسے بد دعا یا مسرت و ہلاکت کی وقت استعمال کرتے ہیں۔ اور

کہنے والے کا اس سے یہ مقصود ہوتا ہے کہ مصیبت زدہ موجودہ حالت سے زیادہ رنج و مصیبت

میں گرفتار ہو اور کلمہ دیب بھی اسکے معنی میں اور موقع میں استعمال ہوتا ہے لیکن اس کے برخلاف

کلمہ دیکھ و دیس ترجمہ اور استدعا سے خلاصی مصیبت زدہ میں استعمال کئے جاتے ہیں۔ اور اس

کلمہ دلیل کا تین مرتبہ مکرر ذکر ہونا اہل دلیل کی تین حرکتوں کی طرف اشارہ کرتا ہے جو ہر ایک دلیل کیلئے

کامل علت ہو سکتی ہے (۱) پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی صفت مذکورہ کتب الہیہ کو متغیر کر دینا۔ (۲)

خداوند عالم پر اقرار و بہتان یعنی اپنے من گھڑت خیالات کو خداوند کے احکام بتانا (۳) رشوت

کا لینا اور حق کو ظاہر کرنا ہر حال دلیل اگر علم ہے تو اس کا جہاد ہونا ظاہر ہے اور اگر یہ کلمہ دعا ہے تو

تقدیر عبارت یہ ہے دعا علیہم بالہلاک ثابت ہم۔ گویا داعی کی طرف سے نکرہ میں تخفیفیں واقع ہوئی

مثل سلام علیک اسے سلامی عنیک۔ ۵۲ الکسب جو افعال قدرۃ محدثہ یا باسطہ آد کے جاتے ہیں

کہ کافی ہیں۔

عما من تعلیہ ما موصول یا مصدر  
یکسبون، مخرج مصدر الکسب  
منہم متعلق کا نون خیر متعلق

ایکون ..... موصوف

لا یعلمون، فعل مع غائب

الکتاب متعلق منکم

الا اما فی متعلق

ان تافیه غیر عمل ہم مبتدا

الا حرف استثنائے مفرغ

یظنون، جملہ فعلیہ صفت

قوم، محذوف موصوف

ف۔ ویل، ..... مبتدا

ل، .... جار

الذین، مجرور۔ موصول

یکتوبون، فعل مع غائب

الکتاب، مفعول

باید یاقم، ظرف متعلق

یا باید یضرب متعلق کا نون و حاص صنف

یکتوبون، فعل

تقر۔ یقولون، فعل مع غائب

هذا من عند الله

مفعول

هذا، ..... مبتدا

من عند الله متعلق کا نون خبر

ل، جار۔ یشتروا، فعل مع غائب

به، جار مجرور۔ ظرف مفعول

ثمنا قلیلاً، موصوف صفت مفعول

ف، ویل، ..... مبتدا

هم متعلق ثابت ..... خبر

انہیں کب کہتے ہیں۔ اور جن کا تعلق قدرت قدیمہ سے ہے آپس میں، فعال کہتے ہیں۔ نہ کب۔

اسیے کہتے ہیں کب کی، خاصیت باری تعالیٰ کی طرف جائز نہیں و فعل کو اس کی طرف معائنات کر سکتے

ہیں خاصیت الفعل الی العبد لیکن مجازاً۔ لا حقیقتہ۔

۱۔ هذا من عند الله اس عہد معلوم ہوتا ہے کہ اخبار بود تو ریت مقدس کی تحریر کے سوا کوئی اور خیالات کو بھی

وَوَيْلٌ لِّلْعَمَّاءِ كَسِبُونِ { جلد

ہم تعذیبہ مقرر جہنہ اولیٰ - اسے یکتبونا

وَوَيْلٌ لِّلْعَمَّاءِ كَسِبُونِ { جلد

ہم تعذیبہ مقرر جہنہ اولیٰ - اسے یکتبونا

بکارت علامہ صمد

۱۔ وہ عوام ہیں جنہوں نے عیسائی اور مسلمانوں کی حالت بیان کر کے بعد ان آیات میں عوام کی حالت کو ظاہر کیا گیا ہے کہ ان کے عوام کی یہ حالت ہے کہ انہیں نہ کتاب ہے نہ سنت نہ معانی کا ورنہ اور وہ اس سے مضامین کو پاسکتے ہیں بلکہ وہ محض مقلد ہی ہیں اور اپنے عوام کے سمجھنے ہوئے جتنے اصحاب ان کے ماننے والے ہیں اور انہیں پرانے ایمان و عمل کا دار ہے۔

(۱) ہمارے اصحاب اپنی رسوخیت و تقرب کی وجہ سے ہمیں عذاب الہی سے بچا لیتے۔ (۲) فرقہ پیوڈاؤ کا فرقہ بھی ہو تا کہ جو چاہیں یا سات دن سے زیادہ عذاب سے نہیں رہیں گے۔ (۳) موسمی شریعت ہمیشہ قائم رہیگی۔ (۴) نبوت و رسالت کی سچائی و حقیقت یہودی میں ہے۔ اور غیر یہودی بنی نہیں ہو سکتا البتہ ظاہر عباد و مفسد اور جہال و دہانت گمراہی اور غرضی و بال میں مساوی ہیں ان سے اسلام و ایمان نہ لے سکتے کی امید نہیں کیونکہ ان کے احبار جو کتاب کو سمجھ سکتے ہیں ان کے گمراہی سے ایمان نہیں لاتے اور عوام اپنی چال چلن سے گمراہی سے ایمان نہیں لاتے۔

۲۔ وَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْبَغْيِ عُمَا حَاسِدِ عَدُوں و خصوصاً احبار یہودی کے و عیسائی ہیں۔ جب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ میں تشریف

فرما ہوئے اور آپ کی تشریف آوری سے لوگوں کے دلوں میں اسلامی جذبہ پیدا ہو گیا۔ تو اسلامی دائرے کی وسعت اور رفد افزون ترقی کو دیکھ کر احبار یہود کو ریاست کے زوال اور بنی ہوئی عز و متاع کے مٹ جانیکا خوف پیدا ہوا۔

پس انہوں نے جاہلون کے بہکانے اور رئیسوں کو اپنی اطاعت میں قائم رکھنے کے لئے تواریث مقدس کی ان آیات کو بدل ڈالا جن میں نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وعلی آلہ وسلم کی چند صفات اور حلیہ مبارک درج تھا اور ان کی جگہ اپنے تراشے ہوئے جملوں کو لکھ دیا۔ مثلاً تواریث مقدس میں لکھا تھا۔ کہ پیغمبر آخر الزماں۔ زیبا صورت خوشنما گھونگھریا لے بالوں والا۔ گندم گوں۔ سر سبز گین چشم۔ میانہ قد ہوگا۔ انہوں نے ان کلمات کے بجائے لکھ دیا کہ وہ دراز قد نیلی آنکھ سیدیھی بالوں والا شخص ہے عن ابن عباس قال نزلت فی احبار الیہود وجدوا صفۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم مکتوبۃ فی التورۃ اکل العنبین (بعث جعل الشعر حسن الوجه فنجوه حسدا وبغضا وقالونجدوا طویلا اذق سبط الشعر) (اسباب)

بنابرین ارشاد ہوتا ہے کہ دنیاوی حرص یا حسد و بغض سے جو لوگ کتاب اللہ کی تحریف کے علاوہ اپنی طبیعت کے موافق اپنے ہاتھوں سے کچھ لیتے ہیں اور پھر اس لکھے ہوئے کو آیات کتاب اللہ اور منزل من اللہ ظاہر کرتے ہیں انکے لئے جہنم کی سخت آگ کا عذاب معین کیا گیا۔ لکھا ہے کہ علماء یہود دو طرح سے کتاب اللہ کی تحریف کرتے تھے۔ (۱) کلام کی تاویل یا تفسیر کو سوائے کسی خاص نشان میںز کے کتاب اللہ میں لکھ دیتے تھے۔



جس سے ناواقف شخص اس تمام مجبورۂ عہد کو کلام اللہ سمجھ لیتا تھا گو انہوں نے یہ نہ کہا ہو کہ یہ کلام مجمل آیات کتاب سے ہے۔ اور یہ کبیرہ گناہ ہے اس لیے علمائے احناف نے تاکید کی ہے کہ قرآن شریف کی تفسیر ترجمہ۔ عدد آیات۔ محل نزول سور۔ علامات وقف و ربع و نصف و عشر و خمس وغیرہ کو اس طرح لکھنا چاہیے کہ خط کتاب سے ہلجائے اور ان میں کچھ تمیز نہ ہو حرام ہے اور گناہ ہے۔ (۲) کلام محرف کو کتاب میں لکھ کر خداوند کی طرف منسوب کر دینے سے اور یہ صریح اقرار ہے۔

وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ اِلَّا اَيَّامًا مَّعْدُودَةً

وگفتند نہ ہمارا آتش روزگار نہ چنبد روز شمار

ورکتے ہیں ہرگز نہ لگے گی ہمارے آگ گردن گئے ہوئے

قُلْ اَتَّخِذُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يَخْلِفَ اللَّهُ

کہو آیت گرفتار ہمیشہ خدا پیمانے تا ہرگز خلاف نہ کند خدا

کہہ کیا ہے میں نے نزدیک اللہ کے قول پس ہرگز نہ خلاف کرے گا اللہ

عَهْدًا اَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ

بیان خود آیا میں گوئیہ خدا کچھ میدانید

عہد اپنے کو یا کہتے ہو اوپر اللہ کے جو نہیں جانتے ہو تم

بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَّآحَاطَتْ اِخْلَاطُهُ

اے ہرگز نہ کار بد و گرد آمد اور اگناہ او

ہاں جو کوئی کماؤے برائی اور گھیرے اسکو خط اسکی

فَاُولَٰئِكَ اَصْحَابُ الدَّارِ الْاُولٰٓئِ هُمْ فِيهَا خٰلِدُونَ ﴿۷۶﴾

پس ایسا منہد باشندگان دوزخ ایشان در آنجا جاویدند

پس یہ لوگ رہنے والے ہیں آگ کے دوزخ اسے ہمیشہ رہنے والے ہیں

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحٰتِ وَلَٰئِكَ

و کسانیکہ ایمان آورند و کردہ کارہائے شایستہ ایشان

اور جو لوگ کہ ایمان لائے اور کردہ کئے ایستہ یہ لوگ ہیں

اَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خٰلِدُونَ ﴿۷۷﴾

باشندگان بہشت ایشان در آنجا جاویدند

رہنے والے بہشت کے وہ بیچ اگلے ہمیشہ رہنے والے ہیں۔

انہیں چھوڑتے ہیں انسان یا حیوان  
کے بدن پر کسی چیز کا سہارا  
ہو کہ جس بدن اسکی منتہی - نرمی  
اور سرد و گرم کیفیت کو معلوم کر کے  
مصدر و غرض - ک - ر - ت - ر - ع - ف  
مَسَّ - يَمَسُّ - مَاتَ - مَمْسُوسٌ  
اَمْسُسٌ - لَا تَمْسُسُ -

نہیں روکتند - اور کہا انہوں نے - یا کہتے

ہیں -

قَالُوا اِنِّجْ - مصدر القول

ض - ص -

نہیں کہتے کہ ہرگز نہ رسد ہوا آتش - کہیں نہ لگے

نہیں کہتے کہ ہرگز نہ رسد ہوا آتش - کہیں نہ لگے

لَنْ تَمْسُ - مصدر - تَمَسُّ - تَمَسُّ - تَمَسُّ -

۷۵ - لن - حرف نفی اور یہ حرف لآ سے زیادہ بلند ہے اسلئے کہ یہ نافی سے لے آتا

ہے یعنی نہ لائی - فعل کی نفی رہا ہے نہ فقط انہوں کی جیسا کہ کہہ اور کہتا میں ہے

کہا ہے کہ اگر مفلون کی نفی لن کے ساتھ اور امر شکوک کی نفی لآ کے ساتھ ہوتی ہے ۷۵

النَّارِ - اسے نار جہنم۔

(مگر چند روز شمارہ۔ مگر کتنی کے چند) اس سے (قرآن مجید)

اَلَا اِنَّكُمْ لَمَنْصُورُونَ - اے تمہارے مفرغ۔ ایا مانصوب

سینے کا خافہ۔ اور اگر نہ۔ اور کسی رعایت ضروری ہو

ایام، جو پورے دراصل ایام

محل و محلہ، کسم خیل قلیل

دکثیر و غریب کے معنی یہاں ہے۔

مرا و قلیل۔ بدل شے مدد و

قلیل۔

ربوبیہ فراموشیہ۔ کہ کیا یہ ہے تمہیں

قل، یہ ہے اس کا تھوڑا سا حصہ

الاتحاد۔ مصدر۔ اور اس میں

ہمزہ استفہامی ہے اور ہمزہ وصل سا قیہ

ہم یعنی میں۔ ان دونوں میں فرق یہ ہے۔ کہ بل کا۔ بعد متیقن ہو، ہو اور

ہو جس سے کسی چیز پر مستعد و ہوتی ہے اور تقدیر عبارت یہ ہے اے ہدین واقع اتحاد کا

العہد ان تو کہ علی اللہ عالا تعلمون لیکن یہ استفہام و خبر تو ہے نہ چاہیے۔ کیونکہ مستفہم

یعنی سرور کا ذات عیدہ۔ م کے نزدیک شئی عالا تعلمون متعین ہے اس سے یہ خبر ظاہر

محتاج ہے کہ ہم مسئلہ کے بعد اس کی حیلہ واقع ہوتا ہے جبکہ سماوی بین ان حکم میں منظور ہوتی

ہے جب کہ اشباح میں ہر کین صاحب مفتاح کا کلام اس کے برخلاف ہے۔ انہوں نے ام کے بعد

معنی ای ہدین واقع اتخاذ کہ  
العہد ام تو لکم علی اللہ ما لا  
تعلمون۔

تقولون، صج مصدر القول  
اجوف۔

۱۹ (انچہ نمیدانید۔ وہ جو تم نہیں جانتے  
ما، موصولہ۔ لا تعلمون، صج  
آمنی۔

۲۰ (نہ آئے۔ ہاں، اسے بلی تمسک  
وغیرہ و ہر اطویل و زمانہ مدید  
لا کیا تو عمون۔

بلی، حرف جواب۔ اس سے عجیب  
کو اس چیز کا ثبوت مد نظر ہوتا ہے کہ  
اس سے پہلے نفی کی گئی ہے۔ یہ بیٹ  
ہے اور کہتے ہیں اصل میں بل ہے

الف زیادہ کیا گیا ہے۔

۲۱ (ہر کہ بکند کار بد۔ جسے کیا گناہ)

من، موصولہ یا متضمن معنی شرط

کسب، ما ضیغ

۲۲ الکسب، بواسطہ آلات کام کرنا

تحقیق فائدہ کرنا مصدر ف۔ ک

کسب، یکسب، بحاسب۔

۲۳ فکسوٹ، یکسب۔ لا تکسب

سیدۃ، ناقص وادی۔ اصل سیدۃ

جمعہایات ساء، یسوء سے

مشتق ہے۔ سیتہ برائی اور گناہ جو

قصد اور ارادہ سے کیا جائے اور

جو افعال کہ موجب عقاب ہیں۔

۲۴ (آوا حانہ کند ہاں۔ اور گھیر لے اسکو)

۲۵ احاطت، گھیر لیا۔ غلب ہوا۔

۲۶۔ یہ حرف اس جیسے کے ثبوت اور دوام و اقیست کو ثابت کرتا ہے جسکی انہوں نے نفی کی ہے

انکا مقولہ ہے کہ ہمیں روزِ خ کی آگ چالیس روز یا کچھ اس سو کم ہمیشہ تکلیف دے سکتی ہے نہ ہمیشہ

اور اس حرف سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ جس شخص کی ایسی حالت ہے کہ گناہوں میں ڈوبا ہوا جو اور برائیوں کا

انہوہ اسکے ارد گرد موجود ہے ضرور ہے کہ ہمیشہ روزِ خ ہی میں رہیگا۔

صۛخ - مؤنث اَلْاِحْاطَةُ - مہینہ  
چھپا لینا مصدر - افعال اَحَاطَ -  
يَحِيطُ - يَحِيطُ - مُحِيطٌ - اَحِيطَ - لَا يُحِيطُ  
بہ، ب زائد - و مرج ضمیر (من)

ہم راجع - بہن برعایت معنی  
خلود - بہت طویل - دوامی شقاوت  
فیہا، اسے فی النار خلدون -  
جمع خلد -

گناہ اور - سنگا گناہ  
خَطِيئَةٌ - گناہ بالغتدو خطا مغفرت  
وہ جو کثرت و تعدد کا فائدہ دیتا ہے  
جہہ خطا -

(وہ ناکہ ایمان آورند - اور جو لوگ  
کہ ایمان لائے)  
اٰمَنُوا، اما صۛخ الایین - خدا اور  
رسول پر اعتقاد کرنا - رسالت و نبوت  
کا مقرب ہونا - مصدر -

(پس ایشاند - پس ہی لوگ ہیں)  
وَلَا تَقْسِبُہِ - اُولَٰئِكَ، اسے  
من کسب سبۃ برعایت معنی تن  
(باشندگان ووزخ - آگ میں رہنے والے)

(وہ کہہ رہے شایستہ کر دند - اور اچھے  
عملوں، اصۛخ مصدر العمل  
الصِّلَحَت جمع صلاخ وہ چیز جس میں  
کچھ خلل اور خرابی نہ ہو اور وہ کام جس کا  
فعل سخی تعریف کا اہل بن سکے -

وا لے - یا آگ والے)  
اصحاب، لازمین مصحبتار -  
ہم جہہ -  
النار - اسے نہ جہنم -

(ایشاند باشندگان ہشت - جسے  
لوگ میں جنت کے رہنے والے)  
اُولَٰئِكَ الخ - جواب من - ہے اور  
سپر فوخل نہیں بخلاف آیتہ ماسبق کے

(ایشان ورنہ بخلا دیہ نامدگانند -  
وہ اس میں پیشہ رہنے والے  
(آہیں -)

کہ اس پر داخل کی گئی ہے۔ یہ اسلئے  
کہ اول وعید ہے اور وعید کریم سے  
منظفہ خلف و معافی میں ہوتا ہے۔  
اسلئے اسکو موکہ لایا گیا ہے از المنظفہ  
کے لئے اور یہ آیت وعدہ ہے اور  
کریم سے خلاف وعدگی ممکن نہیں  
اسلئے اس جگہ کو موکہ نہیں لایا گیا۔

سخاۃ نے کہا ہے قلک من دخل  
دادی فاکو متہ ہر داخل ہونے والے  
کے لئے مقفی اکرام ہے لیکن مع  
خطر عدم اکرام کے۔ اور بدون فا  
مقفی اکرام ہے قطعاً اس کے

علاوہ اس آیت میں اشارہ ہے  
اس امر کی طرف کہ کفار کا دائماً نار میں  
رہنا متفرع ہے انکے کفر و عصیان  
پر گویا انکے افعال سیئۃ خلود  
فی النار کا سبب ہیں اسلئے پھر  
فا داخل ہوئی ہے۔ بخلاف اسکے  
مؤمنین کا جنت میں داخل ہونا اور

وہاں دائماً رہنا محض خداوند عالم  
کے لطف و کرم پر موقوف ہے  
ایمان و اعمال صالحہ اس کے خیر  
کے لئے سبب نہیں کہلا سکتے۔  
اور ایمان مع اعمال اس آیت میں مقبول  
سیہ یعنی کفر و خطیہ آیت سابق کو  
ہے۔

الجنة۔ سرسبز باغ۔ محل ثواب اعمال  
راشاں در آنجا جاوید ماندگانند  
وہ لوگ اس میں ہمیشہ رہنے  
والے ہیں۔  
فیہا اے الجنة۔

و قالوا... فعل مع فعل  
لن تمس... فعل  
النار... فاعل  
نا ضمیر... مفعول  
الا انما محمد و متشی منہ  
آیاماً، موصوف  
معه و دہ صفت

مفعول

مفعول

محمد و متشی منہ  
آیاماً، موصوف  
معه و دہ صفت



قل، ..... فعل فاعل

اتخذت قرآناً فعل فاعل

عند الله، ..... ظرف

عملہ، ..... مفعول

فلن يخلف، ..... فعل

الله، ..... فاعل

عهداً، ..... مفعول

جزا سے شرط محذوف اسے ان

اتخذت قرآناً فلن يخلف اور اگر

ماضی کا ہی ظاہر جائے تو تقدیر

عبارت یہ ہوگی ان کنندہ اتخذت قرآن

فلن يخلف، یا فقد حکم بانه

لن يخلف اور بعضوں نے کہہ ہو

کہ یہ جملہ دلیل جزا ہے موقع جزا میں

اسے ان کنندہ اتخذت قرآناً

فقد بخو قرآنہ لن يخلف عہدہ

اور یا قاسم بیہ ہے اور کلام میں

حذفت نہیں گویا عدم غنث وعدہ

اخذ عہد پر مترتب ہے۔

أمر، منقطعة تقولون فعل فاعل

على الله، جابجوز ظرف نفو

ما، ..... موصولہ

لا تعلمون، ..... مفعول

بلى، ..... حرف ایجاب

من، ..... موصولہ بشرطیہ

كسب، فعل مع الفاعل

سيدة، ..... مفعول

واحاطت، فعل

به، جابجوز ظرف نفو

خطيئة، فاعل

اولئك، ..... مبتدا

اصحاب النار، خبر

ويا من كسب، ..... مبتدا

اولئك اصحاب النار، خبر

هم فيها خلدون، جملہ سہیہ

تاکید اول

و-الذين، ..... موصول

امنوا، ..... جملہ فعلیہ صمد

ببتدا

وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتِ جَمْعٌ غَنِيٌّ  
 او کثرت ... ابتدا  
 اصحاب الجنة ... خبر

ہم ... ابتدا  
 فیہا متعلق بخالدون خبر

ق۔ وقالوا الزیہاتیں حکایت بقولہ یہود ہیں۔ جب پیغمبر علیہ السلام تشریف فرما تھے مدینہ منورہ ہوئے اور کفر و شرک کی وعید شریعت حق کے پیروی نہ کرنے کی مزارعہ و رواج کی پابندیوں کے بڑے مقابلے میں مشرکین و کفار اور یہود وغیرہ اہل لیاں مدینہ منورہ کے گوش زد ہونے لگے۔ تو یہود کہا کرتے تھے یہ عجب تعلیم ہے جس میں ہمیں برسوں نہیں ابدالاباد تک معذب ہونے کی دہلی و بجاتی ہے۔ حالانکہ اخروی عذاب کی کل مدت سات دن ہے۔ کیونکہ دنیا کی تمام عمر ستر ہزار برس ہے اور آخرت میں مجرم کے لئے ایک ہزار برس کے عوض ایک دن کی سزا مقرر ہے۔ عن ابن عباس قال قدم رسول الله المدینة ویهود لقول انما مدة الدنیا سبعة الاف سنة وانما یعذب الناس بكل الف سنة من ایام الدنیا یوماً واحداً فی النار من ایام الاخرة فانما هی سبعة ایام ثم ینقطع العذاب فانزل الله فی ذلک

وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِئِيلَ لَعَنَّا

و انکاح کہ گرفتیم بیان بنی اسرائیل کہ نہ پستید  
 اور جب لیا ہم نے قول بنی اسرائیل کا نہ عبادت کرو تم

اَلَا لِلّٰهِ الْفَتْحُ وَبِالْوَالِدَيْنِ اِحْسَانًا وَذُرِّيَّةٍ

مخدا را / والدین / کوئی نسیب / و بابل  
کر اللہ کی / اور ساتھ ماں باپ کے / احسان کرنا / اور قرابت

الْقُرْبٰى وَالْيَتٰى وَالْمَسْكِيْنَ وَقُولُوا

قرابت / و یتیمان / و بے نوازاں / و بگوشید  
والوں سے / اور یتیموں سے / اور فقیروں سے / اور کہو

لِلنَّاسِ حُسْنًا وَّاقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَآتُوا

بہرداں / سخن نیک و برپا داریہ / نماز را / و دیہید  
اسطے لوگوں کے / بھدائی / اور قایم رکھو / نماز کو / اور دو

الزَّكٰوةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمُ الْاَقْلِيْلَ مِنْكُمْ وَ

زکوٰۃ را / پس برگشتید / روگردان شدہ / مگر  
زکوٰۃ / پھر پھر گئے تم / مگر غورڈے / تم میں سے

اَنْتُمْ مَّعْرِضُوْنَ ۝۶۱

اند کے / از شما

اور تم / منہ پھرنے والے ہو

۶۱ (و آں وقت کہ برگشتید اور یاد کرو جب  
کے لیا ہئے)

آخذنا - ایضاً - اَلَا تَاْخُذُ صَدَقَاتِہُمْ  
چشم (بیان عہد و اقرار)

میتھی، اتم آدوہ شے جس سے  
استحکامی حاصل ہو سکتی ہے لیکن مجازاً  
اسکا ستمل اس اقرار اور وعدے  
پر کیا جاتا ہے جسکی رعایت اور حفاظت

ضروری سمجھی جائے اور اُس کا ادا کرنا

واجب ہو۔ (پنجتہ وعدہ)

فَإِذَا زُلْزِلَ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا

وَأُخْرِجَ مِنْهَا أَكْثَرُ الْجِبَالِ مَكْثًا

وَأُخْرِجَ مِنْهَا أَكْثَرُ الْجِبَالِ مَكْثًا

وَأُخْرِجَ مِنْهَا أَكْثَرُ الْجِبَالِ مَكْثًا

وَأُخْرِجَ مِنْهَا أَكْثَرُ الْجِبَالِ مَكْثًا

وَأُخْرِجَ مِنْهَا أَكْثَرُ الْجِبَالِ مَكْثًا

وَأُخْرِجَ مِنْهَا أَكْثَرُ الْجِبَالِ مَكْثًا

وَأُخْرِجَ مِنْهَا أَكْثَرُ الْجِبَالِ مَكْثًا

وَأُخْرِجَ مِنْهَا أَكْثَرُ الْجِبَالِ مَكْثًا

وَأُخْرِجَ مِنْهَا أَكْثَرُ الْجِبَالِ مَكْثًا

وَأُخْرِجَ مِنْهَا أَكْثَرُ الْجِبَالِ مَكْثًا

وَأُخْرِجَ مِنْهَا أَكْثَرُ الْجِبَالِ مَكْثًا

وَأُخْرِجَ مِنْهَا أَكْثَرُ الْجِبَالِ مَكْثًا

وَأُخْرِجَ مِنْهَا أَكْثَرُ الْجِبَالِ مَكْثًا

وَأُخْرِجَ مِنْهَا أَكْثَرُ الْجِبَالِ مَكْثًا

وَأُخْرِجَ مِنْهَا أَكْثَرُ الْجِبَالِ مَكْثًا

یا نہ عبادت کرو گے جس طرح منہ فی غیر

یعنی نہیں اصل ان لا تعبدوا شیئاً

لا یضار کا تلب شہید اس کے شہیدی

ان یتکون کذلک

الّا حرف استثناء یہ حرف اپنے

مدخول کو قبل کے کلمہ سے خارج

کرتا ہے۔

(وہاورد پدربیکوئی کنید۔ اور

ماس باپ کے ساتھ نیک سلوک کر

اے تحسون بالوالدین حسناً

لا تعبدون یہ خبر یعنی جی ہے مثل قولہ تعالیٰ لا یضار کا تلب ولا شہید تحسن

عطفت احسنوا قولوا علیہ بنابرین تقدیر قول ضروری جو یہ تقدیر عبارت یہ ہے اذکو ولما

حدث وقت اخذنا میثاقہم فائیلین لا تعبدون الا الله دیا قلنا ذلک سے تقدیر یہ

قلنا کلر اخذنا کا بدل ہوگا اور لا تعبدون ہون رفع متول میثاق ہے بواسطہ جن جو مقدم تقدیر

عبادت یہ ہے اخذنا میثاقہم علی ان لا تعبدوا و بان لا تعبدوا پس حرف جر حذف کر دینے

کے بعد ان جی حذف کر دیا گیا ہے جس سے فعل مرفوع ہو گیا ہے کیونکہ فعل مضارع مناسب یا جاریم کے حذف

ہو جانے کے بعد مرفوع ہو جاتا ہے وقال البغوی معناه ان لا تعبدوا فلما حدث ان

صادر الفعل مرفوعاً و علی هذا بدل من الميثاق او معمول له مجزوف الحجاز و قیل انه

جواب قسم دل علیہ المعنی تقدیرہ حلفنا ہم لا تعبدون الا الله ۱۲ (شیخ زادہ)

اور صیغہ ہا بنو الدین احساناً۔  
وَالِدَیْنِ تثنیۃ والدم او والدو  
والد تثنیۃ کیونکہ اب کا اطلاق والد  
ہی ہوتا ہے۔

و جہد و جہد۔ اس لفظ میں مذکر و مؤنث  
یکساں ہے۔

اِحْسَان۔ نفع رسانی۔ اعلیٰ عمت

و سراں برواری صلہ

رحمی۔

قربانی۔ اور خویشوں سے

ذی ذی، یعنی صاحب و متعلق اصل

ذو و۔ لفظ مقرون

قربانی۔ قربت رحمی و صہبی بروزن

رجعی و حسننی و عقبی مصدر ہے

اور الف تانیث کا ہے۔ بمعنی فاعل

عدم قرہی رشتہ دار اور اس سے

مزاج میں ہے اور یا اسلئے کہ اضا  
اسکی طرف مصدر کے متقاضی ہے  
اندر ارج کل ذی قرابت کی اور اس میں  
اشارہ ہے کہ ذوی القرہ کی گو کثیر  
ہوں مثل شے واحد کے ہیں۔ یہ  
طریق نہیں کہ کسی کو احسان سے محروم  
کیا جائے۔

(ذاتیاتیں۔ اور میتوں سے)

جمع یتیم۔ مثل ندیم و ذامی۔

علی غیر قیاس کیونکہ فعل کی جمع فعالی

نہیں آتی۔ اور کہتے ہیں یتیمی صفت

ہے بلکہ سائے غالبہ مثل فارس

و صاحب پل صلی میں یتیم ہے اور

یتیم جمع یتیم ہے۔ اور یتیم اس ناتواں

اور ضعیف لڑکے کو کہتے ہیں جسکے

سر چھتی پرورش کر نیا لانا رہے۔

ذی۔ اصل ذو و لفظ مقرون ہے و او آخر کو حذف کر کے دوسری واو کو اصل عواب بنا

ہے۔ یہ ائمہ ہائے متکلم کے سوائے جب کسی ائمہ کی طرف مضاف ہوتا ہے تو مغرب بالحواف ہوتا ہے

رفع و سے نصب الف سے اور جر ہی سے آتی ہے۔ ۱۲

صادر مستینا -

دو گوید بروماں سخن نیک - اور کہو  
توئوں سے نصیحت - یا نیک بات  
اے قلنا لھو قولا للناس حسنا  
اے قولا لھو قولا طیباً -

قولا امیج امر ل زید صدق من -  
الناس مروم خویش و اغیار صف  
حسنا، مصدر مثل جفی یا صفت  
مثل جلی یعنی کلمہ حسنی اور یہ تفضیل کے  
لئے ہے اور استعمال اس کا بغیر الف  
و لام و اضافہ کے بوجہ معرفہ ہونے  
کے ہے مگر یہ توجیہ ثانیہ ہے صحیح  
یہ ہے کہ یہ صفت ہو اور تفضیل معنی  
سے مجرہ ہو کہ معنی حسنی متعلق ہوتی ہے  
حسن مناسبت کو کہتے ہیں پس حسن  
کلام یہ ہے کہ وہ مخاطب کے مناسب

مشاورہ لیکر کا جبکہ باپ مر جائے یا  
مفقود الجبر ہو جائے اور وہ پچھتر جلی  
مان نہ ہے - اصل میں یتیم کے معنی  
انفراد کے ہیں اسی لئے بیش قیمت  
اور سب نفیر و کو در یتیم کہتے ہیں -

اور با بی رگاں - اور مسکینوں کے ساتھ  
مساکین - جمع مسکین بر وزن  
مفیل سکون سے مشتق ہے - یہ وہ  
غیر متمند اور با عزت شخص ہے جسکو  
فقر و فاقہ نے چنے پھرنے سے بند  
کر دیا ہو اور بوجہ غیرت خانیہ نشین ہو گیا  
ہو - شرعاً وہ شخص جسکی آمد اسکے اخراج  
کی کفایت نہ کر سکے اس پر نہ وہ سوال  
کرے اور نہ اپنی حالت سے احتیج  
ظاہر کرے اور یم اس کا زاید ہے مثل  
محضر یعنی حضور یقال تسکن فلان

حسن و قرب جن خلق دامت است - در تفسیر غزالی است - نہ تے است در میان جن خلق و دامت  
باید دانست کہ جن خلق دامت است آنست کہ شخصے در حق خود تسامح نماید و ترک نفسانیت کند و خود  
را صاحب تعظیم نداند و در تفسیر شخصے کہ در حق او در و در زرد و مثلاً اگر شخصے او را سبقت گوید و در غضب



حال ہو مع رعایات لفظ ومعنی - مشرعاً  
وہ نفس اور کلام جو شرعی ہیئت کے موافق  
ہو اور اس طریق سے ادا کیا جائے

کہ دلشستی اور لمق حاکم کا باعث ہو -  
حضرت امام محمد باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
سے منقول ہے کہ آپ نے وقولہ اللہ

نیاید در پے ان مقام اور دو نیک بادے سلوک نیک نماید و ماہیت عبارت از تسامح و امر دین است  
بہمچو از شنیدن امور نامشرعہ تعصب نکردن مثلاً شخصے کہ حرکتے مخالف شرع شریف کند  
یا ترک نظم دین نماید بادے موافقت نمودن و اظهار ناخوشی ناکردن الغرض حسن خلق و مدارات  
تلف حق خود دست برائے رضا مندی و دلداری غیرے و ماہیت تلف حق شرع است برائے  
خوشامد شخص پس کس نیک و تعریف حسن میگوند کہ قول حسن آنت کہ نزد مخاطب جمیع وجوہ مستحسن  
باست مقرران نصیحت نیست کہ دین تعریف و ماہیت خوشامد نیز داخل شود حالانکہ آنہا قبیح اند -  
یعنی حسن حق یہ ہے کہ اپنے نفس کے مقابلہ میں دوسرے کی تعظیم کرنا اور اپنی ذات کو اس کے  
سامنے چھوٹا کر دینا - اور جو حاصل اسکے حق میں دوسرا شخص تقصیر کرے اس سے درگزر کرنا یہ  
یہ مستحسن ہے اور اسی کا اس بیت میں حکم ہے - اور ماہیت کے معنی یہ ہیں کہ امور ممنوعہ کو دیکھنا  
اور سننا اور اپنے دین کو سبک کر دینا اور حق شرع سے درگزر کرنا دوسرے شخص کی رعایت  
کے لئے یہ ماہیت اور خوشامد ہے -

۵ - حضرت امام محمد باقر حضرت امام زین العابدین رضی اللہ عنہ کے بیٹے اور حضرت امام حسین رضی اللہ  
عنہ کے پوتے ہیں سنہ چھپن ہجری میں پیدا ہوئے مگر کہ بلا میں ساتھ تھے اس وقت آپ کی  
عمر تین برس کی تھی - اپنے زمانے میں بنی ہاشم کے سردار رہے ہیں - حدیث کی روایت ان سے  
بہت ہے نہ دیکو انہارہ میں مک شام میں بمقام خمسہ آپکا انتقال ہوا اور آپکا جنازہ وہاں سے  
مدینہ منورہ میں لایا گیا اور بمقام بقیع جس قبر میں حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ دفن تھے اور انکے بعد

اسی قبر میں حضرت امام زین العابدین دفن ہوئے اور پھر بنی ہاشم کے کئی افراد بھی اس قبر میں مدفون ہیں

حسنا کی تفسیر میں وقولوا للناس  
ما تحبون ان یقال لکم کہا ہے

یعنی لوگوں سے اس طرح بات چیت  
کرو کہ اگر کوئی شخص اُس طرح تم سے  
کہے تو تم اس سے خوشدل ہو اور بُرا  
نہ مانو۔

(وہ یاد دہانہ) اور قائم رکھو نماز کو

الصَّلٰوة۔ اَلْ عِبَادِی رُوْمُوا عِبَادَتِی

مخصوصہ و نماز شرعیہ پر کان مہینہ عشر

(وہ بہرید زکوٰۃ را۔ اور او اگر زکوٰۃ کو)

انُوا سِیْجِ الزَّكٰوةَ یَا کِیْرٰی وَا

بڑھنے والے مال سے ایک ماہ برس

کے بعد اس کا چالیس سو حصہ محتاج

فقیر و کمزور دینا۔

رِیْسِ رُوْسِکُمْ بَکْرًا وَاِیْدِیْہِمْ بِحِجْرَتِہُمْ

تم مظہر تبعات و توالیتم سِیْجِ سِیْجِ

التَّوْلِیۃُ مِمَّنْ یُحِیْرُہَا سِیْجِ سِیْجِ

وادی زراعت

زکوٰۃ مسکین میں شخص کے پاس ساتہے ہون

تک اس کے پاس سب سے زوال گزرے پیرس کا چالیس سو حصہ زکوٰۃ دینا

چاندی مسکین کو بخوہ اس کے برتن ہون خواہ زیور خواہ کپڑوں پر غرضی ہون خواہ

شرعی دین زکوٰۃ تک پہنچتا ہے تو زکوٰۃ واجب ہو لیکن دوسرے مسکین پر نہیں پڑتی کپڑوں

لوہے تانبے پتیل کے برتنوں پر کچھ زکوٰۃ نہیں بلکہ سوار گروں کے سامان پر پڑتا ہے۔

ایسے ہوں اگر کچھ زمین یا مکان کرایہ پر ہیں تو عائد پر زکوٰۃ عین اندنی پر پڑتا ہے ۱۲

وہ ملک جسکو مسلمان بادشاہ نے کفار سے لے کر فتح کیا ہے اسکی زمین سو قنطاری ہو جاتی ہو

بیکوہ فاحش لاک میں تقسیم ہو جائے اور ایسے ہی اگر کفار سب کو سب خود بخود مسلمان ہو گئے ہیں

اور لڑائی کی ضرورت نہیں پڑی تب بھی اسکی زمین عشری ہو جاتی ہے ایسی زمین کی پیداوار

مصدر تفعیل یفیف مفروق۔

زنگر اند کے ارشاد۔ مگر تھوڑے تھوڑے تھوڑے

ان حروف استثنائے تفعیل۔

تھیں چند کثیر قوت عدو دشمنی میں

ہے اور کہا ہے ہر اذلت بیان

منکم من یانیہ۔

روشنی آخر میں کثیر گانید۔ و تفر

منہ بھیر۔ لکھ دوں استثنیہ۔

مذکورہ اشعار میں بعض عرض

و نفی دونوں متراویں ہیں۔ دل مخصوص

بقیہ ہے۔ و نفی جس کے ساتھ

خاص ہے)

و کہا ہے کہ تویی یا صنی سے تعلق

ہے اور اعراض کا تعلق حال سے

ہے اے تو کثرت فی المضی

عن المواتیق واعضہم الان عن

اتباع هذا النبی۔

اذا غریہ اخذنا فعل با فاعل

میتاق۔ مصدر

بنی اسرائیل

لا تعبدون۔ فعل با فاعل

الا للہ۔ مصدر

اسے لا تعبدون۔ اخذنا لا للہ۔

یا۔ اخذنا۔ فعل با فاعل

قلنا۔ محذوف فعل با فاعل

لا تعبدون الا للہ۔ مصدر

یا لا تعبدون الا للہ۔ اسے اخذنا

میتاق۔ قیائلین ان لا تعبدون

الا للہ۔ و یا لا تعبدون۔

بواسطہ۔ ان مقدر متعلق میتاق۔

اسے اخذنا میتاقہم علی ان

لا تعبدون۔

اگر فقط بارش پر ہوتی ہے یا ندی نالے کا پانی خود بخود اسے سیراب کر دیتا ہے تو پیداوار کا

دسواں حصہ خیرات کر دینا واجب ہے اور اگر پانی سیرج کر دیا جاتا ہے تو بیسواں حصہ دینا چاہیے

اناج۔ ساگ۔ زکامی بھل۔ پھول وغیرہ سب کا یہی حکم ہے۔ ۱۲۔

وَيَا لَا تَعْبُدُونَ - جواب قسم  
محذوف اے حلفنا ہم لا تعبدون  
الا الله -

وَبِالْوَالِدَيْنِ ... متعلق

احسنوا ... فعل محذوف

احساناً ... بمفعول مطلق

یا مفعول به - یا مفعول

اے قلنا ہم تحسنون او احسنوا

بالوالدین احساناً متعلق بمضمر

اور جائز ہے تعلق اس کا احسانا کے

ساتھ کیونکہ وہ ت و الی کے ساتھ

متعدی ہوا کرتا ہے - کا حسن بی ذا

اخرجنی من السجن احسن کما احسن الله لیک

اور مصدیر کے معمول کا مقدم ہونا

منع نہیں ہے -

وَذِي الْقُرْبَىٰ - وَالْيَتَامَى الْمُسْكِينِ

معطوف علی الوالدین -

و- قولوا ... فعل بافاعل

للناس ... حرف لغو

حسناً صفت بمفعول مطلق

اے قلنا لهم قولوا قولاً حسناً

و- اقيموا ... فعل بافاعل

الصَّلَاةَ ... بمفعول

واقوا ... فعل بافاعل

الزَّكَاةَ ... بمفعول

ان تینوں جملوں کا عطف لتقدون

پر ہے -

ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ ... فعل

ضمیر ... مبشئ منه

إِلَّا، حرف استثناء

قَلِيلًا ... ذوالحال

منكم متعلق بکنا حال

اے قبلتم ما قلنا لکم ثم

تَوَلَّيْتُمْ مِنْكُمْ

۱- اے قلنا استوصوا بالوالدین احساناً -

۲- اے و تمنا ہم بالوالدین لاجل الاحسان الیہم -

و- انتم ..... مبتدا  
معرضون، .... خبر  
عما اذا انتم توہ عاد تکہ الاعراض و  
التولی عن المواثیق ویا جملہ حال ہو کہ  
ہے اور تولی واعراض بمعنی واحد میں اور  
حال ہو کہہ کانصل ساتھ واو کو جائز ہے

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَآتِفِكُونَّ دَعَاكُمْ

و گناہ کہ گرفتیم ایمان شمار کہ مرید خون یکدیگر را

و رجب لیا ہم نے عہد تمہارا نہ گراؤ اپنے خون

وَلَا تَخْرُجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ثُمَّ

و بیرون نکیند قوم خویش را از خانہائے خویش پس

اور نہ نکالو کسی آپس اپنے کو کھروں اپنے سے

أَقْرَبَكُمْ وَأَنْتُمْ تَسْهَوْنَ ۝ ثُمَّ أَنْتُمْ

قبول کروید حاضر آمدہ باز شما

اور کیا تم نے اور تمہارا شہد ہو پھر تم

هُوَ إِيَّاكُمْ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فِرْقًا

آن گردہید می کشید قوم خویش و بیرون می نکیند گردے را

وہ لوگ ہو کہ مار ڈالتے ہو آپس اپنے کو اور نکال دیتے ہو ایک فرقے کو

مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ

از قوم خود از خانہائے ایشان یکے مددگار دیگرے میں نمود برسم گردان در حق ایشان

آپس سے گھروں انکے سے مددگاری کرتے ہو تم اوپر انکے ساتھ گناہ کے

وَالْعُدْوَانِ ۖ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ اسْرِقُوهُمْ فَذَلِكُمْ ۖ وَهُمْ

گناہ و تعدی اور اگر آتے ہیں تمہارے پاس بندہ یوں ہو کر بدلاؤ

وَهُمْ فِيكُمْ ۖ اَخْرَا جَهُمْ اَفْتُومِنُونِ ۚ

عوض ایشاں و حال آنکہ حرام است بر شما بیرون کروں ایشاں آیا ایمان می آرید

چھٹاتے ہو انکو اور وہ حرام ہے اوپر تمہارے کمال دینا انکا کیا پس ایمان لاتے ہو

يَبْعُضُ الْكِتَابِ تَكْفُرُونَ ۚ

بہ پارہ از کتاب و کافر می شوید بہ پارہ

ساتھ بعضے کتاب کے اور کفر کرتے ہو ساتھ بعضے کے

لَا تَسْفُكُونَ ۚ اَصْلَ  
ان لَا تَسْفُكُوا ۚ

نہی بعضی خبر بعد حدث آن فعل مرفوع  
ہوا ہے۔

السَّفْكَ ۚ اَلْسُنٍ اور خون بہانا

مصدر ف ک سَفَكَ ۚ يَسْفِكُ ۚ

سَفَاكَ ۚ مَسْفُوكٌ ۚ اِسْفَاكَ ۚ

لَا تَسْفِكُ ۚ

وَأَنْ دَقْتُ كَهْ غَفِيمٌ اور یاد کرو  
جس وقت لیا رہے

اِذَا ۚ ظَرْفِيہ ۚ اَخْرَا ۚ ماضی  
(پہانہ شہا - تمہارا عہد)

مِثْلَ ۚ عِثَاتٍ ۚ عہد استوار - حلفیہ قرار  
اور یہ چار عہد ہیں - باہم مقابلہ کرنا معاہدہ

قوم کو اخراج چھوڑ کرنا - ایک قوم کی

کیلئے دوسری قوم کی بد نکرنا - قیدی

سوفہ نہ لینا بلکہ بعض صلہ رحمی اسکو

مفت چھوڑ دینا -



دِفَاءً مَجِّدًا، خُونٌ مَرَاتِلِ نَفْسٍ  
 دَمٌ، مَحْذُوفٌ الْاِمَامِ دَمِي  
 اور یا اصل میں دَمُو بالاد سے بڑا  
 فعل ۱۲

بیروں مکیند خویش خود را۔ اور  
 جلا وطن نکر و اپنوں کو

مَخْرُجُونَ، مَخْرُجٌ نَفْسٍ بَعْضِي  
 مَخْرُجٌ اِنْ تَخْرُجُوا اِلَّا خُرَاجٌ۔ اپنی جگہ  
 سے شے کو ہٹا دینا۔ جلا وطن کرنا  
 مصدر افعال ص

النَّفْسُ حَجٌّ قَلْبِ نَفْسٍ مَرَادُ قَوْمٍ  
 اقارب۔

اَزْخَانِہائے خود۔ یا از خانین خود  
 اپنے گھروں سے ان کے عیال و

مَنْ، مَبْدُئِیہ۔ و یا ر جمع در (دور) شہر  
 (پس) قبول و اقرار کر دید شہا۔ پھر تنہ

اور یہ تاکید نفوی ہے ضمیر انتم سے اور بنا بر مذہب کو نفین یعنی الذین ہے کیونکہ جہد سائے اشد کو مومنوں  
 مانتے ہیں عام اس سے کہ وہ ہند کے واقع ہو یا نہ کیکن نصرت میں بالخصص مائے استنباط کے بعد ق

قَبُولِ کَر لیا۔ یا اقرار کر لیا۔  
 اَقْبَرُ لَقْرٍ، مَصْحُوحُ الْاَقْرَارِ۔ اقرار کرنا  
 اور کچھ ٹھہرانا۔ ضد انکار متعدی بالبا آتا ہے  
 مصدر افعال مضاعف اَقْرَرَّ۔ یَقْرِئُ  
 مُقَرَّرٌ۔ اَقْرَرْتُ۔ لَا لَقْرَ۔

(و شہادت میدہد۔ اور تم شاہد ہو  
 اور تم جانتے ہو)

لَتَشْهَدُوا، مَصْحُوحُ السَّهَادَةِ  
 گوہی دینا۔ بیان واقعہ کرنا مصدر  
 ک۔ تَشْهَدُ۔ لَتَشْهَدُ۔ شَهِدَ  
 مَشْهُودٌ۔ اَتَشْهَدُ۔ لَا تَشْهَدُ۔

زبان شما آن گروہ ہستید۔ پھر تم وہ  
 (کہ)

لَتَشْهَدُوا، مَصْحُوحُ السَّهَادَةِ  
 استبعاد۔

اَنْتُمْ، اَنْ اَنْتُمْ۔ و تم بین خطاب  
 ہو را، اسم اشارہ جمع واحد اسکا نہا ہے

اور یہ تاکید نفوی ہے ضمیر انتم سے اور بنا بر مذہب کو نفین یعنی الذین ہے کیونکہ جہد سائے اشد کو مومنوں  
 مانتے ہیں عام اس سے کہ وہ ہند کے واقع ہو یا نہ کیکن نصرت میں بالخصص مائے استنباط کے بعد ق

۱۲

(جی کشید قوم خود را۔ آپس کے لوگوں کو مار ڈالتے ہو)

تَقْتُلُونَ، مضج۔ نفس جمع قلت بجائے کثرت۔

(دبیروں میں نیکید گروہ ہے را۔ از قوم خود

اور کمال دیتے ہو ایک جماعت کو انکے وطنوں سے۔ یا ان کی قوم سے)

تَحْرَجُونَ، مضج۔ فَرِيقٌ اسم جماعت فُرُوقٍ۔ فَرِيقٌ، آفِرِقَاءُ

(از منبر یا از خاندانہائے ایشان۔ انکے گھروں سے یا انکے وطنوں سے)

مِنْ، ابتدائیہ۔ دیار۔ جمع وارد یار

بضمیر غیبیہ مع جواز دیار گھر کے موافق آیت ماسبق کے اسلئے ہے کہ دیار گھر کہتے ہیں یہ وہم ہو سکتا تھا کہ مخا طبین کے دیار سے انکا اخراج مطلوب ہے نہ دیار محرمین سے۔

بیکدیگر امداد مینماید در حق ایشان مدد گاری کرتے ہو اور پرانکے۔ یا اُبھارتے ہو ان پر۔)

تَظَاهَرُونَ، مضج۔ التَّظَاهَرُ ہم پشت ہونا۔ ایک دوسرے کا دیو

ہونا۔ مصدر۔ تَفَاعَلَ۔ تَظَاهَرُوا تَظَاهَرُوا تَظَاهَرُوا تَظَاهَرُوا

تَقْتُلُونَ ہے آپ کو نہ مار ڈالنے یا وطن سے نکال دینے کے یہ معنی ہیں۔ کہ اپنی مذہبی یا نسبی یا ہم حلیف بہائیوں سے معترض نہ ہو۔ کیونکہ تم سب ایک ہی ہیں یعنی اتحاد و صف بمنزلہ اتحاد ذات ہے اور یہ کہ قتل ناحق اپنی ذات کا خون ہوتا ہے یعنی قتل غیر موجب قصاص قاتل ہوتا ہے۔ اور یا یہ کہ کسی ایسے کام اور شغل کو نہ کرو جو تمہارے قتل یا اخراج کے باعث ہوں۔

تَظَاهَرُونَ۔ اصل تَظَاهَرُوا تَفَاعَلَ کو حذف اور تائے خطاب کو قائم رکھا گیا ہے

مثل وَلَا تَعَاوَدُوا مَالَكُمْ دُئِنَا صَرَدْنَا اور مظاہرۃ بمعنی معاونت ظہر سے شفق ہے چونکہ باہم ایک دوسرے کی معاونت اور تقویت کرنا گویا ایک ظہر اور پشت ہوتا ہے اسی وجہ سے ظہر کہتے ہیں

علیم ہم، اے علیٰ اخراج ہم اور علیٰ  
حقہ ہم۔

(گناہ و قیدی - ساتھ گناہ کے اور ساتھ  
فہم کے)

ب، یعنی ملاستہ - اثم - ممنوعات  
شرعیہ - گناہ اور وہ افعال جن کا فاعل

لامت و مذمت کا مستحق سمجھا جاتا ہے  
و ممنوعات طبعیہ و حبس قلب مطمئن ہو

و فی الحدیث الاثنا ما حال فی صدر  
عدوان ظلم و قیدی کرنا - حد سے

نکلنا مصدر ف - ض ناقص -  
(اگر بیا بنید بشما - اور اگر آویں تمہارے

ان، حرف شرط یا تو مضارع مجزوم  
الایتان، آنا - لانا مصدر - کم - ضمیر

منصوب -  
(اسیران - یا اسیر شدہ - قید ہو کر)

اساری، جمع - اسیر یعنی سورہ صل  
میں اسیری یا بخیر سے جکڑے ہوئے

شخص کو کہتے ہیں لیکن اس کا  
اطلاق مطلق محبوب اور مغلوب

بالقہر قیدی پر ہوتا ہے - اسلئے  
اساری - اساری - اسلئے

جمع دیا اساری جمع اسری اور وہ  
جمع اسیر ہے مثل جبرج و جرجی

اس تقدیر پر اساری جمع الجمع ہے  
(فدیہ یا فدا سید سید بعض الشیء)

چھڑوائی دیتے ہو ان کی)  
اے تخر جو ہر من الاسر

باعطاء الفداء و تطلقوہم  
بعد ان تاخذوا منهم

شیئاً یعنی اگر وہ تمہارے ہاتھوں  
میں گرفتار ہو جائیں تو انکو تمہارا

چھڑا دیتے ہو فدیہ دیکر - یا انکو  
چھڑا دیتے ہو کچھ ان سے لیکر

کیونکہ حقیقت مفاعید یہاں پر  
نہیں ہے قیدی کو قیدی سے

بدلنے والے یا قیدی دیکر

تیدی کے چھڑوانے والے کو فاد  
 کہتے ہیں اور قیدی کے غرض میں  
 جو رقم دیکھائی ہے اس کو قیدی کہتے ہیں  
 تفاد و امض - مجزوم بہ جزا  
 و انقضاء کچھ دیکر قیدی کو چھڑا لینا  
 مصدر مفاعلة ناقص - فاداً -  
 یفادی - مفاد - فاد الا تفاد

(روحانکہ حرام کردہ شدہ است  
 پریشما - اور وہ حرام نہ کیا گیا ہے تب تک  
 ممنوع حرام کیا گیا اسم مفعول مصدر  
 المحرم -

(میرون کردن ایشان - انکا کالنا)  
 اخراج، جلا وطن کرنا - نکالت  
 مصدر افعال -

(آیا ایمان می آرید - کیا ایمان لا  
 ہر - کیا لاتے ہو)  
 ا - ہمزہ استفہام تہدید می -  
 ف - نصیحة و معطوف ہو مخذوف

برادر یا عاتقہ اور اس کا عطف  
 تفتنون پر ہے -

تو تفتنون، امض - مصدر الایمان  
 (سپارہ از کتاب - تھوڑے سے  
 حصہ کتاب پر - بعض کتاب پر -)  
 الکتاب، اس کتاب کا مصدر  
 یعنی مفعول -

(و انکار میکنید بعض دیگر - اور نہیں  
 مانتے تم دوسرے حصے سے)  
 تکفرون، امض - الکفر  
 احسان فراموشی کرنا - انکار کرنا مصدر  
 ببعض - مجموعہ میں سے ہر ایک  
 جزا اس کل بعض ہوتا ہے -

و - اخذنا، فن قال  
 یتناقضون... پسند  
 لا تستفکون فن قال  
 دماءکم، مفعول  
 و - لا تخشون فاعل  
 انفسکم، مفعول و الحال

متظاهرين -

بِالْاِثْمِ وَالْعُدْوَانِ

مِنْ دِيَارِهِمْ

لَهُمْ اَشْرَارُهُمْ

ذُو الْحَالِ

و- اَنْتُمْ ... مبتدا

لَتَشْهَدُنَّ

اِنَّ اَقْرَبَ رَجُلٍ

عَلَيْهِ -

وَيَا اَنْتُمْ تَشْهَدُونَ

اِسْمِي تَاكِيدٌ

اَمْرٌ لِّلّٰهِ

لَهُمْ اَنْتُمْ ...

هُؤُلَاءِ

ضَمِيرٌ ...

تَقْتُلُونَ

يَا بَعْدَ ذَلِكَ هُوَ لَآءِ

وَيَا اَنْتُمْ ... مبتدا

هُؤُلَاءِ

وَجَمْعُهُمْ تَقْتُلُونَ وَتَحْجُونَ

اَنْتُمْ - اَيْ مَا قِيلَ لَهُمْ

اَنْتُمْ هُوَ لَآءِ قَالُوا كَيْفَ

نَحْنُ بِقَوْلِهِ تَقْتُلُونَ وَتَحْجُونَ

وَيَا جَمْعُهُمْ تَقْتُلُونَ

وَيَا اَنْتُمْ ... مبتدا

هُؤُلَاءِ - بِمَعْنَى الَّذِينَ

بِرِزْقِهِمْ كُونِينَ

تَقْتُلُونَ

تَقْتُلُونَ ... فاعل

اَنْفُسَكُمْ ... مفعول

و- تَحْجُونَ

فَرِيقًا ... ذُو الْحَالِ

مِنْكُمْ سَلَقَ كَأَنَّا

مِنْ دِيَارِهِمْ ... طرف

تَقْطَعُونَ

عَلَيْهِمْ ... طرف

بِالْاِثْمِ وَالْعُدْوَانِ

مُسْلِقٌ مُّتَّبِعِينَ

اے تخرجون منظرہ میں علیہم  
اور یا حال ہے مغول سے اے  
تخرجون فریقاً منظرہ میں علیہم  
و یا تظہرون اصل ضمیر منسوب  
و یا حال ہر دوسے کیونکہ وہ دونوں کی  
منار پر شامل ہونے کے باعث دونوں  
کی حالت کو ظاہر کرتا ہے اے تخرجون  
واقعا المنظرہ منہم علیہم۔

و۔ ان، حرف شرط .....  
یا تو! ... فعل فاعل ذو الحال  
کوہ ... مفعول  
اسارہ اے ماسورین حال  
تقدوا! ... فعل فاعل  
ہم ... مفعول  
اے ان انا کو فریق من اہل  
ملتکم ماسورین لطلبون منکم  
الغداء فقد یموتو۔ استثنیہ  
جملہ ضمیر منہم من اہل وصاحبہ

و۔ یموتو ضمیر شان ... مبتدا  
محرّم ... اسم مفعول  
علیکم حرف نحو  
اخواتہم نائب فعل  
و۔ یا یموتو ... مبتدا  
محرّم علیکم خبر مقدم  
اخواتہم مبتدا مؤخر خبر

یہ یموتو شان۔ یہ ضمیر شان ہے اور باعد  
اسکی خبر ہے۔ اور یا ضمیر مبہم ہے اور اخواتہم  
ضمیر قبل سے بدل ہو کر اس کا مفسر ہے۔ یہ  
اس وقت ہو سکتا ہے کہ بدل ظاہر ضمیر سے  
جائز ہو۔ در اگر وہ ضمیر خارج ہے تو وہ مبتدا  
ہے اور محرم علیکم اس کی خبر ہے لیکن  
اخواتہم اس ضمیر مستتر سے بدل ہو گا جو  
محرم میں ہے اے لا تخرجون فریقاً  
منکم من د یارہو و هو محرم علیکم اخواتہم  
محرم خبر اخواتہم نائب فعل بار بندہ  
کو فین کیونکہ انکے نزدیک خبر محرم ضمیر نوع کا مقدم

مبتدا پر جائز نہیں کیلئے وہ ترکیب قائم نہ ہو کہ تا خبر مقدم ہے۔ جائز نہیں رکھتے۔



اے تفعلون ذلک فوؤمنون  
یا اس کا عطف تفتلون پر ہے  
و۔ تکفرون، فعل فاعل  
ببعض، ظرف لفظ

و یا ہُو نصیر سیم۔ اخراج ہم۔ بنی اسرائیل  
فخرم علیکم۔ خبر  
و ہُو فخرم۔ حال نصیر تخرجون  
۱۔ ہمزہ استفہامیہ تہدید یہ۔ بنی اسرائیل  
تؤمنون،۔۔۔ فعل فاعل  
ببعض الکتاب، ظرف لفظ

ف۔ و اذا اخذنا۔ بین فافعلوا بالعہد بحقوق العباد۔ ان یا  
میں بنی اسرائیل کے باہمی نعمتات اور خلافت و عہد بڑا کو بتایا گیا ہے۔  
اسکی تفصیل یہ ہے کہ مدینہ منورہ کے اطراف میں یہود کے دو فرقے بنی قریظہ  
اور بنی نصیر رہتے تھے۔ اور ان میں ایک عرصہ سے لڑائی جھگڑے اور  
باہمی کشت و خون کا سلسلہ چلا آتا تھا۔ ایسے ہی مدینہ منورہ کے اندر انصار  
کے دو قبیلے اوس و خزرج آباد تھے۔ اور فرقہ میں سخت عداوت تھی  
بالآخر ان چار قبیلوں کے دو گروہ ہو گئے۔ کہ بنی نصیر نے خزرج کے ساتھ  
اور بنی قریظہ نے اوسیوں کے ہمراہ اتفاق کر لیا۔ بحر میں ہے کہ یہ آیت  
نازل ہوئی ہے بنی قینقاع بنی نصیر و بنی قریظہ میں یہود سے بنی قینقاع  
کی قریظیوں سے عداوت تھی اور مدینہ منورہ کے رہنے والوں میں سے  
اوسی قینقاع کے حلیف تھے اور خزرجی قریظیوں کے نصیر و اوس  
و خزرج آپس میں بہائی بند میں اور ایسے ہی بنی قریظہ و نصیر آپس میں  
بھائی بھائی ہیں۔ پھر پھوٹ کر یہ دو فرقے بن گئے۔ نصیر ہی خزرجیوں سے

ملگئے اور قریطی اوسیوں کے حلیف بن گئے۔

جب کبھی اوس و خزرج میں لڑائی ہوتی تو بنی قریظہ اوس کی مدد اور بنی نضیر  
خزرجیوں کی کمک پر شریک محاربہ ہو جاتے اور باہم ملکر کشت و خون کی خوب  
ہی داد دیتے۔ پھر غالب فرقہ مغلوب کے درپے آزار ہو کر ان کے  
مکان جمعیتی اور باغات وغیرہ املاک کو ویران اور تباہ کر دیتا جس سے  
انکو چارونا چار جلا وطنی اختیار کرنی پڑتی تھی۔ لیکن میدان جنگ میں بنی  
قریظہ میں سے اگر کوئی شخص خزرجیوں کے ہاتھ میں گرفتار ہو جاتا تو بنی نضیر  
یعنی خزرجیوں کے حلیف قومی پاسداری کے باعث کچھ دیکر اسکو چھڑا دیتے  
اسی طرح جب کوئی بنی نضیر میں سے اوسیوں کے ہاتھ پکڑا جاتا تو قریظی کچھ  
دیکر آزاد کر دیتے تھے۔ اور کہتے اپنے دینی بھائیوں کو قید سے آزاد کرانا ہمیں  
فرض ہے۔ لہذا الزام ان سے کہنا جاتا ہے۔ کہ اسے یہود جس طرح دینی بھائی  
کو غیر کی قید کو چھڑالینا فرض ہے اسی طرح ناحق آپس میں خون ریزی کرنا  
ایک دوسرے کے گھر و گھر و ویران اور تباہ کرنا اپنے بھوٹوں کو بگینا و گھروں  
سے جلا وطن کرنا بھی حرام ہے۔ جس طرح اس ایک حکم کی تعمیل واجب ہے  
اسی طرح دوسرے حکام کی پابندی بھی لازم اور ضروری ہے۔ لیکن چونکہ  
طرز تمہارا بالکل اسکے مخالف ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ تمہارا کہنا کہ  
ہم قیدیوں کو زندہ ہی حکم کی تعمیل میں چھوڑاتے ہیں یہ محض غلط ہے بلکہ یہ ایک  
رسم و رواج ہے۔ اور اگر بالفرض تم انہیں فرض ہی سمجھ کر چھوڑاتے ہو۔ تاہم  
کتاب کے بعض احکام کا انکار موجب کفر ہے۔ پس ایسے عہد شکن مرتد کی سزا

دنیا میں قید کی دولت اور قس کی رسوائی اور آخرت میں ابدی تکلیف اور دائمی  
عذاب کے سوا کچھ ہو سکتی ہے۔ خصوصاً جن لوگوں نے دنیوی  
زندگی اور نفسانی خواہشوں کو آخرت پر ترجیح دی ہے کبھی اُن سے عذاب  
کی شدت کم نہ ہوگی اور نہ کوئی ایسا معاون و مددگار انہیں عذاب سے چھڑا سکا۔

فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ الْآخِرَىٰ

پس جیت آنکہ چین کت از شما مگر خوری

پس کیا سزا اس شخص کی کرے یہ کام تم میں سے مگر رسوائی

فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَىٰ

در زندگانی دنیا و در روز قیامت گردانیدہ شوند بسوئے

نتیجہ زندگانی دنیا کے اور دن قیامت کے پھیرے جا دیں گے طرف

أَشَدَّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ

سخت ترین عذاب و نیست خدا بے خبر از آنچه میکنید

سخت عذاب کے اور نہیں ہے اللہ بے خبر اس چیز سے کہ کرتے ہو تم

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ

ایشان آنکساں اند کہ خریدند زندگانی دنیا را عوض آخرت

یہ لوگ وہ ہیں کہ بول لیا زندگانی دنیا کو بدلے آخرت کے

فَلَا يَخَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ

پس سب کردہ نشود از ایشان عذاب و نہ ایشان یاری دادہ شوند

پس نہ ہلکا کیا جاوے گا ان سے عذاب اور نہ وہ مدد کئے جا دیں گے

﴿۱﴾ (پس نیت جزائے یا چیت (زندگی میں)   
 ﴿۲﴾ کیا سزائے پس کیا سزا ہے۔ یا کوئی   
 ﴿۳﴾ سزا نہیں۔ ادنیٰ صفت دار کا مقام اسم۔

ما، بمعنی لیس یا استفہامیہ۔   
 جزاء پاداشِ عمل۔ مزدوری۔   
 اصل میں مقابلہ کو کہتے ہیں۔   
 کسیکہ بکند این چنین۔ اس شخص کی   
 جو ایسا کرے۔   
 ﴿۴﴾ من، وہ جو۔ یا جو کوئی اسم موصول   
 یفعل، یضغ ذلک اے ما   
 ذکر (نقض العهد)   
 ﴿۵﴾ (مگر خواری و ذلت در سواری)۔

﴿۶﴾ (روز قیامت) اور قیامت کے   
 ﴿۷﴾ (دن) قیامت اٹھنا مصدر ف ض   
 اجوف۔

﴿۸﴾ (روز القیمۃ، روز جزائے اعمال   
 دنیاوی زندگی کے اعمال کی جہنم   
 دہر مال کا وقت۔

﴿۹﴾ (گردانیدہ شوند۔ پہیرے جاویں   
 یا پہنچائے جاویں۔ امی بصیرون   
 کبھی رو سے مراد گردشہ حالت   
 کی طرف رجوع ہوتا ہے مثل

﴿۱۰﴾ (در زندگانی دنی۔ دنیا کی

تقر ددنا الی امہ اس تقدیر (و عذاب بے خبریت - اور اقلہ بخیر پر یہ معنی ہونگے کہ وہ دنیا و برزخ

میں عذاب شدید میں گرفتار ہے

اور بعد ازاں حشر میں بھی عذاب اشد کی طرف رجوع کئے جائینگے۔

اور مراد اس سے خلود فی النار ہے اور اشدیت اس کی اس کا

ختم نہ ہونا۔ یا اس سے خلاصی نہ پانا۔

مضج سریع - والمرد - پھینکا

ڈھکیں گا مصروف - مض مضاعف

سَرَدٌ - یَرُدُّ - رَاِدٌ - وَرَدٌ - یُرَدُّ

مَرَدُّوۡدٌ - اُرَدُّدٌ - لَا تَرَدُّدٌ -

رہوے سخت ترین عذاب

نہایت سخت عذاب کی طرف

یا سخت سے سخت عذاب میں)

انتہا، نہایت سخت صیفہ مبالغہ

مصدر شد۔

العذاب، رنج و غم و تکلیف

اور وہ شے جس سے عذاب و آجائے

(و عذاب بے خبریت - اور اقلہ بخیر پر یہ معنی ہونگے کہ وہ دنیا و برزخ

میں عذاب شدید میں گرفتار ہے

اور بعد ازاں حشر میں بھی عذاب اشد کی طرف رجوع کئے جائینگے۔

اور مراد اس سے خلود فی النار ہے اور اشدیت اس کی اس کا

ختم نہ ہونا۔ یا اس سے خلاصی نہ پانا۔

مضج سریع - والمرد - پھینکا

ڈھکیں گا مصروف - مض مضاعف

سَرَدٌ - یَرُدُّ - رَاِدٌ - وَرَدٌ - یُرَدُّ

مَرَدُّوۡدٌ - اُرَدُّدٌ - لَا تَرَدُّدٌ -

رہوے سخت ترین عذاب

نہایت سخت عذاب کی طرف

یا سخت سے سخت عذاب میں)

انتہا، نہایت سخت صیفہ مبالغہ

مصدر شد۔

العذاب، رنج و غم و تکلیف

اور وہ شے جس سے عذاب و آجائے

(و عذاب بے خبریت - اور اقلہ بخیر پر یہ معنی ہونگے کہ وہ دنیا و برزخ

میں عذاب شدید میں گرفتار ہے

اور بعد ازاں حشر میں بھی عذاب اشد کی طرف رجوع کئے جائینگے۔

اور مراد اس سے خلود فی النار ہے اور اشدیت اس کی اس کا

ختم نہ ہونا۔ یا اس سے خلاصی نہ پانا۔

مضج سریع - والمرد - پھینکا

ڈھکیں گا مصروف - مض مضاعف

سَرَدٌ - یَرُدُّ - رَاِدٌ - وَرَدٌ - یُرَدُّ

مَرَدُّوۡدٌ - اُرَدُّدٌ - لَا تَرَدُّدٌ -

رہوے سخت ترین عذاب

نہایت سخت عذاب کی طرف

یا سخت سے سخت عذاب میں)

انتہا، نہایت سخت صیفہ مبالغہ

مصدر شد۔

العذاب، رنج و غم و تکلیف

اور وہ شے جس سے عذاب و آجائے

دفع وخت کرنا۔ مصدر افتعال ناقص۔ نہ وہ بد پہنچائے جائیں گے۔  
 (زندگانی دنیا را۔ دنیا کی زندگی کو) **يَبْصُرُونَ** میبصرون، میبصر، مبحول۔  
 حیوۃ الدنیا، موجودہ زندگی عیش

عشرت۔ تن آسانی۔

(عوض آخرت۔ آخرت دیکر) **بِ** بعضی عوض بدل۔ آخرت دار

ثواب سچی اور دائمی زندگی کا مقام

(پس سبک کردہ نشو و نہاں نہیں ہلکا

کیا جاتا۔ یا کم نہ ہوگا)

**فَ**، تعقیبہ لا یخفف، مضارع

مجهول منفی۔ التخفيف ہلکا کرنا کم کرنا

مصدر تفعیل مضارع، **خَفَّفَ**

**يُخَفِّفُ**، **خَفَّفَ**۔ و **خَفَّفَ**

**يُخَفِّفُ**۔ **خَفَّفَ**۔ **خَفَّفَ**۔ لا **يُخَفِّفُ**

(از ایشان عذاب۔ ان سے عذاب)

**هُوَ** ضمیر فصل۔ العذاب شکنجہ و درد

(وہ ایشان یاری دادہ شود۔ اور

بدل وہ ہے جو مبع کی ملک کا سبب بن سکے نقد ہوا خواہ جس سے ہوا خواہ منافع مثل

مزدوری و ملازمت وغیرہ۔

جاء استعارة

جاء ضمیر محذوف

بِ

بِ

فَ

هُوَ

وَهُوَ



و- یردون، فعل مع الفاعل  
 یوم القيمة، ... مفعول فیہ  
 الی اشد العذاب، ظرف لغو  
 اسے لہم فی الحیوۃ الدنیا خری  
 ویوم القيمة عذاب شدید  
 ویالیں ہم جزاء إلا آن یمخزون  
 فی الحیوۃ الدنیا ویردون یوم  
 القيمة الی اشد العذاب -

و- یا، ما، استفہامیہ ... مبتدا  
 جزاء، ... مبدل منہ  
 الاخری، بدل  
 وما، نافیہ - اللہ، اسم  
 ب، زائد  
 غافل، اسم فاعل

عن، جار - ما، موصولہ  
 تعملون { جملہ صلہ  
 اولیاتک، ... مبتدا  
 الذین، ... موصول  
 استزدوا، فعل الفاعل  
 الحیوۃ الدنیا مفعول  
 بالآخرۃ، ظرف لغو  
 ف، لا یتحقق، ... فعل  
 عنہم، ... ظرف  
 العذاب، مفعول مالم یسئلوا  
 و- لا، ... نافیہ  
 هم، ... مبتدا  
 ینصرون، جملہ علیہ  
 بت اول مفسر { خبر

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَّيْنَا مِنْ لَدُنْهُ

وہر آئینہ دادیم موسیٰ کا کتاب  
 اور البتہ تحقیق دی ہم نے موسیٰ کو کتاب

بِالرُّسُلِ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ

پیغمبروں اور دادیم عیسیٰ  
 بیٹے مریم کو معجزے ظاہر

وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ

وقت دادیم ادرا بروح القدس یعنی جبرئیل آیا هرگاه آید و

اور قوت دی جئے اسکو ساتھ روح پاک کے کیا پس اب آیا تمہارے پاس

رَسُولٌ بِمَا لَاهُوِيْ اَنْفُسِكُمْ اَسْتَكْبَرْتُمْ ط

پیغامبرؐ نرؤنما آ پیچہ دوست نندارد نفسہائے شما سرکشی کردہ

پچھنہر ساتھ اس چیز کے کہ نہیں چاہتے۔ جی تمہارے ٹکبہ کیا تم نے

فَفَرَّقَا كَذَّبَتْهُمَا فِرْقَانِ تَقْتُلُونَ ۝ وَقَالُوا

پس گروہ را دروغ گو داشتید و گروہ را کشید و گفتند

پس ایک فرقے کو جھٹلایا تمہنے اور ایک فرقے کو مار ڈالتا ہو اور کہا انہوں سے

قُلُوبَنَا غُلْفٌ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ يَكْفُرُ هُمْ قَلِيلًا

بہائے ما درپردہ است بلکہ نفیہ کردہ است خدا بسبب کفر ایشان پس اند کے

لہذا ہم سے غلاف میں ہیں بلکہ لعنت کی انکو اللہ نے بسبب کفرائے کے پس تھوڑے سے

مَا يُؤْمِنُونَ ۝ وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ

ایمان آرند و آنجا که آمد بایشان کتاب از رویک

ایمان لاتے ہیں اور حب انکے پاس کتنا — نزدیک اللہ کے

اللَّهُ مُصَدِّقُ لِمَا مَعَهُمْ ۖ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ

فدا باور کننده آنچه بایشان است همیشه ازین

سے سہا کرنے والی واسطے اس جہز کے کراہا انکے سے اور تمہیلے اس سے

كَيْسَفَتِيحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا ۚ

طلب نفع میکردند

ادیر ان لوگوں کے جو کہ ہوئے

روہ پر تین دودیم۔ البتہ دمی نہیں

ل حرف غیر عامل مظہر تاکید۔

قد، مظہر تکمیل امر متوقع و فعل منظرہ

التین۔ مانہ۔ مصدر التین مراد

انزال یا تفہیم معنی نازل کی ہننے

موسیٰ پر کتاب تو راہ یا سمجھایا ہر نے

قد یہ حرف ہے اور ایسے فعل سے خصوصیت رکھتا ہے جو کہ متصرف خبر می اور مثبت ہو اور کسی

ناصب۔ جازم عامل کے تحت میں واقع ہو اور حرف تفضیل سے خالی ہو خواہ یہ فعل ماضی ہو خواہ

مضارع فعل ماضی کے ساتھ تحقیق کے معنی دیتا ہے مثل قوله تعالیٰ "قد اقمتم المؤمنون"

اور قد اقمتم من ذلکما، اور یہ اس جملہ فعلیہ میں جو کہ قسم کے جواب میں آیا ہے اس طرح

تاکید کا فائدہ دیتا ہے جیسے کہ "ات اور لام تاکید" جواب قسم میں لائے گئے جملہ اسمیہ میں

تاکید کا فائدہ دیتا ہے اور ماضی ہی کے ساتھ تقریب کا بھی نفع دیتا ہے یعنی اسکو زمانہ حال

سے نزدیک کر دیتا ہے اس طرح کہ تم "قام زید" کہتے ہو تو اس میں دونوں باتوں کا

احتمال ہے زید کا قیام ماضی قریب میں اور ماضی بعید میں بھی لیکن جب تم کہو گے "قد قام"

تو اب وہ قیام ماضی قریب کے ساتھ مخصوص ہو جائیگا۔ لہذا علماء بخونے اسکو نہیں

عسی۔ نعم۔ بنس پر داخل ہونے کی مانفت کی ہے کیونکہ یہ تمام افعال زمانہ حال کے لئے

ہیں اور اس کے قریب بنائے کی کچھ حاجت نہیں۔ کیونکہ وہ موجود اور حاصل ہے۔ اور

یہ وجہ بھی ہے کہ ان افعال سے زمانہ کا فائدہ نہیں حاصل ہوتا اور اس ماضی پر جو کہ

حال واقع ہوتا ہے "قد" کا لفظ داخل ہونا واجب ہے خواہ اسکو ظاہری طور پر لائیں

جیسے آیت "وما لنا ان لا تقا تل فی سبیل اللہ وقد اخرجنا من ديارنا"

میں ہے یا مقدر رکھیں مثل قوله تعالیٰ "خذ لنا عتار دت الینا، بقدر زید"

اس کے شرائع وحدود کو واپس لانا  
علم الکتاب وفہمہ۔

(موسیٰ) کتاب ہے۔ موسیٰ کو کتاب

تورات اور شریعت

مفعول ثانی اسے انزلنا ہا علیہ

اور اسی پر درود ویم۔ اور یہ کہ

دیر سے یا ایک پر ایک بھیجائے

الْمَقْظِيَّةُ تَرْيِبُ وَرَجِيزٌ رَكْعٌ

سعد تفعیل ناقص۔ ثقی۔ ثِقَفِي

مُقَفِّت۔ ثَقِف۔ لَا تَقِف۔

(از پس موسیٰ پیغمبر اس را۔ موسیٰ

کے بعد پیغمبر وگو)

بِأَيِّهِ مِنْ بَعْدِ تَأْكِيدِ مَعْنَى

۱۵۔ قَفِينَا بَعَثُوا كَافِرًا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ

قَفَا يَقْفُو قَافٍ۔ مَقْفُوءٌ۔ أَقْفُ۔ لَا تَقِفُ ہے اور یہ قفا بمعنی موخر گردن رکھی، تے

مشتق ہے جسکے معنی ایک دوسرے کے پیچھے آئے اور روئے ہونے کے ہیں ۱۲

۱۳۔ قَفِينَا بَعَثُوا كَافِرًا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ

۱۴۔ قَفِينَا بَعَثُوا كَافِرًا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ

كَفِينَا لِيَضْمَنَهُ مَعْنَى الْبَعْدِيَّةِ۔

رُسُلٌ رَجَعَ رَسُولٌ بِمَعْنَى رَسُلٍ۔ اور

رَسُولٌ اُس بزرگ و بڑا خداوند کو کہتے

ہیں جو انسان کی روحانی و جسمانی

و یعنی تربیت کے لئے مقرر کیا

جاتا ہے۔ اور اس کی تعلیم سے عام

غیب کی خواص و کما میں کبھی

بے حجابانہ و بغیر واسطہ ہوتی ہے

اور کبھی بواسطہ مذاق الامین یعنی

بذریعہ وحی ہوتی ہے۔

(وہا ویم۔ اور وہیں ہم نے جبریم

(عیسیٰ پسر مریم را۔ مریم کے بیٹے

عیسیٰ کو) عیسیٰ کے بڑے بڑے اسم عربی

۱۵۔ قَفِينَا بَعَثُوا كَافِرًا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ

۱۶۔ قَفِينَا بَعَثُوا كَافِرًا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ

۱۷۔ قَفِينَا بَعَثُوا كَافِرًا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ

۱۸۔ قَفِينَا بَعَثُوا كَافِرًا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ

۱۹۔ قَفِينَا بَعَثُوا كَافِرًا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ

۱۲۔ قَفِينَا بَعَثُوا كَافِرًا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ

سے ماخوذ ہے۔ یا اہم عجی معرب  
ایشوع۔

مَرْيَمَ، اہم عجی غیر منصرف والدہ

حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور یحییٰ بن مریم  
زین کا لفظ ہے بمعنی عابدہ و خادمہ۔  
کیونکہ آپ کی والدہ صاحبہ نے آپ کو  
(مریم) بیت المقدس کی خدمت

لئے وقف کر دیا تھا اور حضرت زکریا  
علیہ السلام کی کفالت میں آپ نے  
پرورش پائی ہے۔

رُشْدًا ثَمَامًا رُشْدًا رُشْدًا  
یا معجزات صریحہ و دلائل قطعیہ

بنیات، جمع مینہ۔ معجزات و نشان  
اور تائید نمودیم اورا۔ اور قوت دی  
ہے اُس کو

أَيُّدُنَا، ما ضیغ۔ آئید نا۔ التائید  
بازور کرنا۔ قوی پشت بنانا مصدر

تفیل مہموز الفاجون یا ی  
أَيُّدُنَا۔ يُوَيْدُ۔ مُوَيْدٌ۔ آيِدٌ  
لَا تُوَيْدُ۔

(بروز قس۔ روح قدس سے)  
روح القدس، روح مطہرہ  
مراد جبریل علیہ السلام یا جبریل ص  
الروح المقدس۔

عَلَى الْجِبِلِّ السَّابِقَةِ وَوَسَّطَتْ  
الْهَمَزَةُ بَيْنَ الْفَاءِ وَمَا تَلَعَّقَتْ

بِهِ تَعْلُقُ السَّبَبِ بِحَيْثُ لَا يَتِمُّ  
الْكَلَامُ السَّابِقُ يَدُونَهُ كَالشَّرْطِ  
بِدُونَ الْجُزْءِ تَوْ بَيْنَهُمَا عَلَى  
تَعْقِيبِهِمْ ذَالِ الْعَهْدِ أَوْ تَعْقِيبًا مِنْ  
شَأْنِهِمْ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَتْنِيفًا

وَالْفَاءُ لِلْعَطْفِ عَلَى مُقَدِّمَاتِ  
السَّائِلِ يَقُولُ فَمَا فَعَلُوا بَعْدَ فَاجِبِ

۱۔ اصل الروح المقدسہ یعنی اصل میں یہ وصفی ترکیب ہے اور اضافی ترکیب (امناف لامی) میں

نالے کا سبب اظہار زیادتی خصوص ہے ۱۲

فَكَفَرُوا بِهِمْ وَقَالَ تَوْبِيحًا أَكْفَرْتُمْ  
 بِهِمْ فَكُلَّمَا جَاءَ كَرَالًا يَدُ  
 ۱۔ ہمزہ مظہر توجیح یا تعجب یا استنفاذ  
 ف، فضیوہ و عطف علی مقدر  
 اَفَعَلْتُمْ مَا نَعَلْتُمْ فَكُلَّمَا جَاءَ  
 النِّمَاءُ عَلِبَ بِهِمُ بِانْزَالِ الْكُتُبِ  
 وَبَعَثْنَا الْأَنْبِيَاءَ لَتُشْكِرَوا فَكُلَّمَا

جاء الہ

كُلَّمَا، ہر بار ہر وقت اسم ظرف مبہم  
 (آید نہما بغیرے - آیا کوئی رسول)  
 جاء، ماضی۔ رسول یعنی مرسل  
 (بانیخہ دوست ندارد نفسہائے شمار  
 وہ لیکر جو نہیں چاہتے جی تمہارے  
 یا جسکی خواہش نہیں بگھڑول تمہارے)

ب، تعدیہ یا مبنی مع۔

لَا تَهْوَىٰ، مضارع

أَهْوَىٰ، دوست رکھنا۔ پسند رکھنا

چاہنا مصدر ک۔ ف لفیف مقرون

هَوَىٰ - يَهْوَى - هَادٍ - هَوَىٰ

أَهْوَى - يَهْوَى - هَادٍ - هَوَىٰ

أَنْفُسَ، جمع نفس بجائے کثرت

ذات۔ روح۔ دل۔ جی۔

(سرکشی کر دینے۔ تکبر کیا کرنے)

أَسْتَكْبِرُ، تَعَرَّجَ، ماضی الاستکبار

گردن کشی کرنا۔ اپنے کو غیر سے بڑا

سمجھنا۔ غیر کو حقیر جاننا۔ مصدر

أَسْتَكْبِرُ - يَسْتَكْبِرُ - مُسْتَكْبِرٌ

أَسْتَكْبِرُ - لَا تَسْتَكْبِرُ

ہوئی بالکسر مبنی آحت و ہوئی بالفتح معنی سقط یقال ہوئی بالکسر اذا احب و مصدرہ

ہوئی بالضم یقال ہوئی بالفتح اذا اسقط و مصدرہ ہوئی بالضم یقال ہوئی بالفتح اذا اسقط و مصدرہ

لغیر اللصید و اھوت اذا انقضت للصيد و اھوت اذا انقضت للصيد و اھوت اذا انقضت للصيد

ہے تاکہ ظاہر ہو کہ اسکے نزدیک رود قبول شے کا مدار انکی نفس کی خواہشوں کی موافقت و عدم موافقت

ہے۔ پس جس چیز کو انکے نفس قبول کریتے ہیں اسکو مان لیتے ہیں اور جسے وہ قبول نہیں کرتے یہ اسکو



پس گروہ رہے زبرد و نسبت میگردید  
یا دروغ گو داشتید۔ پس ایک  
فرقہ کو جھٹلایا تم نے)

ف۔ تفصیلیہ یا سببیہ و تعقیبہ  
فریق جماعت و گروہ جمع فرق  
آفرینانہ۔

کَذَّبْتُمْ جھٹلایا تم نے واضح  
التکذیب جھٹلانا مصدر تفعیل  
کَذَّبَ - يَكْذِبُ - مُكْذِبٌ  
كَذَّبَ - لَا تَكْذِبُ -

گروہ رہے ایکشتید۔ اور ایک  
جماعت کو مار ڈالا تم نے)

تَقْتُلُونَ، مَضَحَ یعنی ماضی  
ذکر بلفظ المضارع علی حکایہ  
الحال الماضیة استحضار اھا  
فی النفوس و مراعاة للمواصل۔  
مکذبتے کہہ رہے دل)

قَالُوا مَضَحَ قلوب جمع قلب۔  
اور غلات یا پردہ است غلات یا پردہ  
میں ہے  
غلف جمع اغلف مثل حمز  
بسکون میں کہ احمر کی جمع ہے۔ اور  
وہ شیار مراد ہیں جو ڈھپھی ہوئی ہیں۔

ف۔ اگر تکذیب اور قتل استکبار پر مرتب ہیں یعنی استکباران کا سبب اور علت، تو قاسبہ ہے۔  
اور اگر یہ دونوں عین استکبار ہیں، تو مت یہ قاتل تفصیل کے لئے ہوگی ۱۲

غلف۔ جمع اغلف، اسی تقدیر پر قلوب غلف وہ دل ہیں جن پر غفرتاں ستم کا پردہ اور حجاب چھایا ہوگا  
کہ جسکی وجہ سے وہ بالکل ڈھپے ہوئے ہیں اور باہر سے وہاں تک کلام کا اثر نہیں پہنچ سکتا۔  
اور یا غلف دراصل لغف لام ہے اس تقدیر پر قلوب غلف وہ دل ہیں جو دوسری چیز کو اپنے  
میں نہ لیں خواہ وہ انکے کام نہ آئے خواہ وہ اس سے مستغنی ہوں۔ گویا وہ یہ کہتے تھے کہ ہمارے  
قلب علوم معارف و تربیت لہر رہے ہیں اب اس میں کسی دوسرے علم کی گنجائش نہیں اور ہم غنی ہیں

آپ کا یہ کلام ہے کہ ہمارے قلب علوم معارف و تربیت لہر رہے ہیں اب اس میں کسی دوسرے علم کی گنجائش نہیں اور ہم غنی ہیں

وہ غلف و اصل بضم لام ہے جمع غلاف  
بمعنی پرودہ پوشش اور غلاف تخفیف  
کے لئے ساقط ہو گیا ہے۔

(بلکہ لعنت کردہ است خدا ایشان را)  
بلکہ لعنت کی ہے اُن پر خدا نے یہ لعنت  
نہیں۔ لعنت کی ہو خدا نے انہیں۔  
بلکہ اضرابیہ۔ یا منظر ترقی۔

لَعْنٌ۔ لعنت کی ہے چھٹکارا ہے  
اسنے۔ اضیع۔ اللَّعْنُ۔ واللّٰعنة  
نفرین کرنا۔ ہٹا دینا رحمت اور نیکی

سے دور کر دینا مصدر۔ ف ت  
لَعْنٌ۔ يَلْعَنُ۔ لَا يَلْعَنُ۔ مَلْعُونٌ۔  
لَا يَلْعَنُ۔ لَا تَلْعَنُ۔

(اسبب کفر ایشان) انکو نکار کرنے کے  
سبب سے)

اہل اضل ابیدہ حرف مضمون باقی سوا عرض اور ناقص  
کی انبات کے لئے موضوع ہوا جو ترجمہ یوں نہیں صحیح ہے  
کہتے ہو بلکہ ہم نے تہادھی قوت انفعالی کو سلب کر دیا  
جسکے باعث تم اس نعمت سے محروم ہو ۱۲

ب، سببیہ۔ منظر بیت لعن عدم  
ایمان کے لئے کفر، انکار و احسان  
پس اند کے ایمان می آئند۔ پس  
مکتوب سے ایمان لاتے ہیں۔

قیمین۔ اندک صد کثیر۔ ما زائد منظر  
توضیح عموم۔ یومنون۔ مضیع  
روایت کہ اندک ایمان۔ اور جب آئی  
انکے پاس۔ آہنجی انکو۔

لما حرف شرط۔ اصل الم۔ ما جاء  
باضیع

کتابے از نزد خداوند۔ اللہ کی طرف  
سے کوئی کتاب۔ یا اللہ کی کتاب  
کتاب نکرہ یعنی کوئی کتاب۔ یا کتاب  
معین و نکارت منظر عظمت و مراد سچی  
اور واضح کتاب۔ یا مجموعہ احکام۔

من یا ابتدائیہ۔ یا بیانیہ۔  
(باور کنندہ یا باور دارندہ) سچا نے  
والی۔ سچا کرنے والی۔  
مصدقاً اسم فاعل

اگر بایشان است۔ اس چیز کی جو  
اُنکے پاس ہے۔

لہذا یہ سزا افضل۔ مّا، موصولہ۔ مع  
اسم ظرف۔

(وہ جو اندیشہ ازیں۔ اور تھے وہ پہلے  
اس سے)

کا نوا، واضح۔ ناقص اس کا فضل  
یستفتون سے ہے۔

(اے) کا نوا، یستفتون طلبتہ  
میکردند۔ فتح مانگتے تھے)

کا نوا، یستفتون، واضح۔ تشریح  
الاستفتاء طلب فتح و نصرت اور  
مدد مانگنا مصدر استفعال۔

استفتون۔ یستفتون  
مستفتون۔ استفتون۔ لا تستفتون  
(برائے انکے کافروں اند۔ اُن لوگوں پر کہ

کفر و کفر و کفر و کفر کیا انہوں نے  
کفر و کفر و کفر و کفر کیا انہوں نے

کفر و کفر و کفر و کفر کیا انہوں نے  
کفر و کفر و کفر و کفر کیا انہوں نے

یستفتون۔ یعنی مصائب و تکالیف کی وقت کبار کرتے تھے۔

فی آخر الزمان ان تصبرنا ایوم علی عدونا اس صحت میں سین طلب کے لئے ہے اور

فتح متغیر معنی نصرت ہے جو مدد علی۔ یا یستفتون معنی یفتون علیہم ما خود ہے قول عرب

فتح علیہ اذا علم سے مثل بیت اتخذوا محمد بن عبد اللہ علیہ السلام اور معنی یہ ہیں مشرکین خوب طاقتور

ہیں کہ ایک نبی مبعوث ہو گیا ہے اور اکل بعثت کا زمانہ بہت ہی قریب ہے اس تقدیر پر سین

زائد بالز کے لئے ہے کا نام فتح بعد طلب من انفسہم والشیء بعد الطلب بلخر

دھو من باب التجرید جو دو من انفسہم استوفوا و سألوا ہوا انفسہم کقولہم

استعجل کہ نہ طلب العجلۃ من نفسہ و یقول المعنی انی یا نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ان نبیاً بیعت منہم دقیل یستفتون معنی یستخبرون عنہ صلی اللہ علیہ وسلم

ان نبیاً بیعت منہم دقیل یستفتون معنی یستخبرون عنہ صلی اللہ علیہ وسلم



و۔ لما شرطية جاء... فعل

هم، مفعول ذو الحال وکانوا الخ

کُتِبَ... موصوف

مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مبتدأ مثل

مُصَدِّقٌ اسم فاعل

لِمَا مَعَهُمْ متعلق ظرف

انکرده محذوف یا لاجاء عرفوا الخ... جزا

وکانوا... فعل ناقص مع هم

مِنْ قَبْلِ جابج و ظرف لغو

يَسْتَفْتُونَ، فعل مع فعل

عَلَى... جار

الَّذِينَ... موصول

كُفَرُوا، جمله فعلیہ

اسے جاء هو و قد کانوا يستفتون

من قبل و یا کانوا من قبل الخ جمله معترضه

میان شرط و جزا۔

لَمَّا، شرطیہ۔ جاء، فعل

هم،... مفعول

فأ،... موصولہ

عرفوا، ای یہ فوجہ صلہ

کفر و ابده،... جزا

۷۰ زجاج کہتے ہیں کہ لما اول کا جواب

محذوف ہے اسے کذا ہوا اور لما ثانی

مع جواب اور جملہ و کانوا من قبل الخ

معطوف ہیں لما جاء هم کُتِبَ الخ

جملہ اولی و لالت کرتا ہے انکی معالت

بالکتاب پر اور جملہ ثانی معالت بالرسول

مستفتح پر۔ ابو البقاء کہتے ہیں کہ جملہ کفروا

ہر دو لما سے جواب ہو اور عبارت میں حد

نہیں کیونکہ مقتضادونوں کا ایک ہی ہے

ف۔ وَلَقَدْ آتَيْنَا الْإِنْسَانَ

اپنے قومی بزرگوں کے ساتھ کرتے آئے ہیں۔ جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ

یہ لوگ کبھی نہ کسی مذہب کے چنداں پابند رہے ہیں نہ انہوں نے کسی

پیغمبر کی پیروی سے اطاعت کی ہے۔ پس ان کا یہ کہنا بالکل لغو ہے کہ ہم

نہیں ہیں اسے حکم کیا ہو

خاندان نبوت کی یادگار ہیں۔ ہمارے آباء جداد جنکی شریعت و مذہب کے ہم پیرو ہیں۔ یا جن کے ہم نام لینے والے ہیں وہ ہمیں عذاب سے چھڑالیں گے۔ ارشاد ہوتا ہے۔ اے یہود محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے میں سے وہ کونسا پیغمبر ہے جسکے ساتھ تم نے کوئی نیک سوچ کیا ہے۔ جس پر تمہیں شفاعت کا اعتقاد ہے۔ خود حضرت موسیٰ جنہیں دین و نبی کے علاوہ کتاب بھی دی گئی تھی۔ کبھی تم نے اپنی رضا و رغبت سے ان کی شفاعت نہ کی تمہاری بہتری اور صلاحیت کی سید پرگاہوں نے ہمیشہ سہیں۔ تحفیں جھیلیں مگر تم اپنی ڈھٹائی سے باز نہ آئے۔ انکے فوت ہو جانے کے بعد اس شریعت حقہ کے زندہ اوراق کھرنے کے لئے پھر ہم نے کئی پیغمبر بھیجے۔ حق کو عطا نہ تم کیے۔ مگر تم نے کسی کو نہ مانا۔ بلکہ اس وجہ سے کہ وہ شریعت حقہ اور توریت مقدس کی تعلیم دیتے ہیں۔ شریعت کی پابندی کو لازم ٹھہراتے ہیں۔ کفر و شرک کے رسوم سے منع کرتے ہیں تم انکے دشمن بن گئے۔ جو بوجہ کر جھٹلانے لگے۔ پھر ہم نے ایک عرصہ سے بعد عیسیٰ بن مریم کو بھی بھیجا اور کتاب دیکر بھیجا۔ تم نے اسکو بھی نہ مانا انہیں تحفیں دیں۔ ملک سے نکال دیا اور اپنے خیال کی موافق وار پر کھینچا۔ اے یہود گویا یہ تمہاری عادت و رعام دستور ہو چکا ہے۔ کہ جب کوئی پیغمبر ہماری طرف سے حکام نہایت جوتہا کر مرضی کے خلاف ہیں تو ان سے عرض کر لیتے ہیں انہیں جھٹلاتے ہیں۔ ناحق قتل کر ڈالتے ہیں۔ پس یہی تمہارے قومی پیغمبر تھے جنکی شاعت اور تبلیغ شریعت کا آج تمہیں دعویٰ ہے۔ جو محض غلط اور بے سود ہے۔



ف۔ ولما جاء هو كتب الخ اطراف مدینہ منورہ وغیرہ کے رہنے والے  
یہود پر جب کبھی کوئی دشمن چڑھ آیا کوئی اور سخت تکلیف انہیں پہنچتی  
تو حصول نجات کے لئے تورات مقدس کی اس پیش گوئی پر یقین کر کے جو  
جوبی اخرازاں کی نسبت وحی گئی تھی یہ دعا پڑھا کرتے تھے - اِنَّا نَسْتَعِذُّكَ بِحَقِّ النَّبِيِّ الْاُمِّيِّ الَّذِي وَعَدْنَا اَنْ نُّخْرِجَ جَهْلَنَا  
فِيْ اَخْرِالْزَمَانِ - وَبِكَاتِبِ الْاَنْبِيَاۓ الَّذِيْ نُنَزِّلُ عَلَيْهِ الْاَحْقَابَ اِنْزِلْ اَنْ تَنْصُرَنَا  
عَلٰى اَعْدَائِنَا) اسے بار خدا ہم سے محترم نبی اُمی کا واسطہ دیکر سوال کرتے ہیں  
جن کی بعثت کا تو نے ہم سے وعدہ کیا ہے - کہ وہ آخرِ زمان میں ہماری اصلاح  
کے لئے قیام ہوئے اور منزل کتابوں میں سے اس آخری کتاب کا واسطہ  
دیتے ہیں جو تو ان پر نازل فرمایا گیا ہمیں دشمنوں پر فتحیاب کر - اور ناگہانی مصائب  
سے محفوظ رکھ - چنانچہ روایت میں ہے کہ یہ آیت انصار اور ان کے ہمسایہ یہود  
کے باب میں نازل ہوئی ہے انصار کہتے ہیں کہ یہود سے جب ہمارا مقابلہ  
ہوتا اور وہ تنگ آجاتے تو کہتے عنقریب اخرازاں ایک پیغمبر مبعوث  
ہوئیگا ہے - ہمارے ساتھ مکر تمہیں عادیہ کی طرح قتل کریں گے اور  
اپنا بدنہیں گے - اُن کے کہنے پر ہم منتظر ہی تھے کہ سرور کائنات فخر موجودات  
نبی خرازاں صَاحِبُ السُّلُوْلِ اَللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کا ظہور  
ہوا - ہم انصار نے تو غنیمت سمجھ کر فوراً آپ کی اطاعت کر لی اور یہود نے  
جان بوجھ کر کھار کر دیا - جب ہم نے اُن سے ہامت کی تو کہنے لگے یہ وہ موعود  
نبی نہیں ہے - پس ارشاد ہوتا ہے کہ وہ اس دعوے میں سرسبز ہوئے ہیں

انہیں یقین ہے کہ بیشک یہ وہی موعود بنی ہے جسکے مبارک نام کا واسطہ  
 دیکر ہم دعا مانگا کرتے تھے اور وہ مستجاب ہوتی تھی۔ پس ایسے منکروں  
 پر اللہ کی پھٹکار ہے۔ اور وہ بہت ہی بُرا کرتے ہیں کہ خواہ مخواہ ہماری  
 بھیجی ہوئی سچی کتاب کو جھٹلاتے ہیں اور شریعت حقہ سے انکار کرتے ہیں۔  
 اور ان کا انکار کسی شبہ سے نہیں بلکہ محض اس حسد اور عناد سے ہے۔  
 کہ خداوند مختار نے ہمیں جیوڑ کر قریش میں سے ایک شخص کو کیوں مشرف کیا  
 ہے۔ اور آخر کار اسی حسد کے مارے وہ رائدہؓ درگاہ ہو گئے ہیں۔

من ابن عباس ان یہوداً کانوا یستفتحون علی الاولاد الخرج

۵۔ اوس و خرج یہ دونوں قبیلے حارثہ بن ثعلبہ العنبار بن عمرو کی اولاد سے ہیں۔ مورخین  
 لکھتے ہیں کہ قبل از واقعہ میل عرم و طبرسیج علیہ السلام عمران بن عامر رئیس قوم باکسی  
 ایک معاملہ میں اپنی قوم سے ناراض ہو کر اپنے خاندان سمیت مارب سے نکل آیا اور عمان میں  
 آکر قیام پذیر ہوا۔ اور اس کا بھتیجا ثعلبہ العنبار بن عمرو بن عامر نادر الساجدین ثعلبیہ و ذی قار  
 کے درمیان آکر ٹھہرا اور پھر آہستہ آہستہ مدینہ میں آ پہنچا۔ جہاں متفرق طور پر یہود آباد تھے  
 آتے ہی اسے یہود سے چھیڑ چھاڑ شروع کر دی بالآخر لڑ جھگڑ کر مدینہ یہود سے خالی کرالیا  
 اور خود اس کا مالک بن بیٹھا شہر کو چھوٹے چھوٹے قلعوں سے محفوظ اور اطراف  
 کھجور کے باغوں سے آراستہ کر کے فارغانی سے رہنے پہنے لگا۔ ثعلبہ سے اس کا  
 بیٹا حارثہ اور اس سے اوس و خرج دو بیٹے پیدا ہوئے۔ تمام انصار مدینہ انہیں  
 دونوں بھائیوں کی اولاد ہیں۔

(خلاصہ توارخ)

برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل مبعوث فلما بعث اللہ  
 من العرب کفروا بربهم واما کانوا یقولون فیه فقال معاذ  
 بن جبل وبشیر بن البراء وداؤد بن سلمۃ یا معشر لیهودا تقوا  
 اللہ واسلموا فقد کنتم تستفتحون علینا بجمہد ونحن اهل  
 شرک و تخبروننا بانہ مبعوث وتصفونه بصفۃ فقال سلام  
 بن مشکم احد نبی المضیر ما جاءنا البشی نعرضه وما هو بالذی  
 کنا نذکر لکم فانزل اللہ لما جاءہم کتب النذر (اسباب)

فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ

پس برگاہ آمد بایشان آنچه میدانستند منکر شدند ویرا پس لعنت

پس آیا انکے پاس جو کچھ پہچانتا تھے کافر ہوئے ساتھ انکے پس لعنت ہے

اللہ علی الکفرین ﴿۸۳﴾ بِئْسَ الْأَشْرَارُ ۚ

خدا است بران کافران بد چیز است آنچه فرد غلتند عوض و خوشنشین

اللہ کی اوپر کافروں کے برا ہے جو کچھ بچا ہے بدلے انکے جانوں اپنی کو

أَنْ يَكْفُرُوا ۚ وَإِنَّمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَغْيًا أَنْ يَنْزِلَ

کہ کافر شوند باچنے فرد آوردہ است خدا بسبب حسد برآں کہ فرد آورد

یہ کہ کفر کریں ساتھ اس چیز کے کہ اتاری اللہ نے سرکشی سے اسیر کہ اتاری

اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ كُتِبَ عَلَيْهِ مِنْ عِبَادِهِ

خدا برحمت خود بر ہر کہ خواہ از بندگان خود

اللہ فضل اپنے او پر جکے چاہے بندوں اپنے سے

فَبَايَضَ بَصَرِي عَلَى أَغْضَبٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ

پس باز شد بصری بالائے غضب و کافران راست عذاب

پس پھرے ساتھ غصے کے اوپر غصے کے اور واسطے کافروں کے عذاب

مہین (۸۵)

خوار کنندہ

دسا کرنے والا

پس ہر گاہ آمد بایشاں آنچہ شناختہ (پس لعنت خداست بر کافران۔

بووند پس جب آیا انکے پاس وہ پس خدا کی لعنت اور نفرت ہے۔

جسکو کہ جانتے تھے۔ کافروں پر۔

ف. جزایہ جاء، ماضی، فاعل، ترتیبیہ والمعنی حلول لعنت ان

عَرَفُوا، ماضی، المَعْرِفَةُ وَالْعَرَفُ

پہچانا واقف ہونا مصدر ک

عَرَفَ - يَعْرِفُ - عَارِفٌ يَعْرِفُونَ

اعْرِفْ - لَا تَعْرِفْ -

منکر شد ندوسے را۔ انکار کئے

نہ مانا اسکو انہوں نے

کَفَرُوا، ماضی، بصلہ و مرجع

ضمیر کتاب و یاما

بَشْشٌ، فعل ذم۔ حاء، نکرہ موصوفہ

لہ بَشْشٌ یہ فعل فاعل مع و ذم سے ہے۔ جو ذات کی حقارت و برائی یا تعریف و مع کو بیان کرتے

و یا نہیں موصوفہ و منصوب بوجہ تمیز۔ (کہ کافر شوند۔ یہ کہ کفر کریں۔  
 یا موصولہ و اکم بتس۔  
 (کہ بغیر وقتند بعوض وے۔ جسکے  
 عوض انہوں نے بیچ ڈالا۔)  
 اشتروا، بمعنی شدوا۔ من قبیل  
 مزید بمعنی مجر و ما ضرع الاشتراء  
 خرید و فروخت کرنا۔ مصدر۔  
 ب، ب، عوضیہ و مرجع ضمیر کفر، (بمحمد حمد یا سرکشی کی وجہ سے)  
 (خوشتن را۔ اپنی جانوں کو۔ اس  
 حقہ انفسہم الاخروی) (بخند مضنا)  
 البغی، طلب کرنا۔ لیکن یہاں پر  
 بمعنی طلب خاص ہے یعنی اس شے

دوسرے نفلوں کی طرح یہ افعال بھی دو اکم چاہتے ہیں۔ پہلے کو فاعل اور دوسرے کو مخصوص  
 بالذم یا بالندم کہتے ہیں اور اس کی گردان نہیں ہوتی یعنی اس سے واحد تثنیہ و جمع وغیرہ نہیں بنتا  
 اشتروا بمعنی شدوا من قبیل مزید بمعنی مجر و ما ضرع الاشتراء  
 بخس اسے باعوہ اس تقدیر انفس بیع ہے اور کفر و حدثن و قیمت۔ لیکن بعضوں نے کہا  
 ہے کہ اشتراء و ابتیاع لغت عرب میں خرید کے ساتھ خاص ہیں حمیہ بیع و مشراء و فروخت  
 کے ساتھ مخصوص ہیں۔ اور مطلب آیت یہ ہوگا۔ کہ یہود سے جو نصرت و انباء دین پیغمبر  
 آخر الزمان کا وعدہ اور عہد لیا گیا تھا گویا ان کی جانب اس عہد میں گرو تھیں۔ پس انہوں نے  
 جو بعض کفر و حدثن اپنی مرہون جانوں کے خرید کر نیک ارادہ کیا ہے بہت ہی برا قصد ہے اور  
 درحقیقت مرہون شے کا چھڑانا اس کا خرید ہی کرنا ہوتا ہے ۱۲

کی طلب جبکہ وہ مستحق نہیں اور نہ  
دوستی کے حقوق خالصہ سے  
ہے۔ لہذا کہا جاتا ہے کہ فیض  
ان کا غرض حمد سے تھا

آں کہ اُن کو خود آورد خدا۔ اس پر  
کہ اُن کو اُن کا خدا ہے

آن تینوں، مفعول مفعول  
در از فضل خود۔ اپنی رحمت سے

من، ابتدائیہ یا بیانیہ اسے شہاد  
کان من فضله وهو الوحي وفي  
الکشاف من فضله الذی هو  
الوحي۔

فضل، وحی۔ کلام۔ نبوت۔ اما  
(برہر کہ میخواید۔ جبکہ چاہے)۔  
من، نکرہ۔ موصوفہ یا موصولہ۔

نشاء، مفعول المشئة مصدر  
(از بندگان خود۔ اپنے بندوں سے)  
من، بیانیہ اسے من یختارہ  
لرسالة۔

تعباد۔ جی عبد۔ وہ شخص جس  
افعال و اقوال کی باز پرس کی جائے  
مثلاً غلام و ملازم و مطیع و فرمانبردار  
عبادہ۔ اصناف عباد بضمیر

واجب تعالیٰ اظہار تشریف کیلئے ہے  
(پس باز گشتند بخشے پس ہو گئے  
مستحق غضب اور غصہ کے)

ف ربیہ۔ باؤ، رجوع ہوئے  
یا مستحق ہوئے۔ یا بمعنی صار و اتی  
ہو گئے یا ضیاء البؤء، و البؤء

رجوع ہونا۔ مخاص میں مساوی  
اور ہمتا ہونا۔ مصدر ف۔ ضا جف  
مہموز اللام۔ باء۔ یبوء۔ باء  
قبوء۔ بوء۔ لا تبوء

ب، زائد یا حالیہ اسے معضوباً  
علیہم۔

غضب، انتقام کے قصد یا  
دفع مکروہ کے ارادہ سے دے  
خون کا بیش میں آنا مثلاً اس سے



صرف اتقام مقصود ہوتا ہے بغیر شرط  
توران خون۔

غضب پر غضب - غضب پر بغض غضب  
پر غضب اور غضب پر غضب۔

اور میں کا ذرا راست - اور کافروں  
کے لئے ہے - یا انہیں کے لئے ہے

ل بظہر تخصیص الکافرین - جن کافر  
عذاب (عذاب) خوار کنندہ - ذلیل و خوار  
ہو کر رہنے والا عذاب

مہین، یعنی ذل اسے عذاب  
یہاؤن فیہ - مہین

اسم فاعل مصدر الایمان والہون بالضم

یا بئس... نفس ذم  
ہو ضعیف مستزیم  
ما یعنی شیء موصوف  
اشتر وایہ انفسہم صفت

اَنْ یَکْفُرُوا فَعَلَ مَعَ الْفَاعِلِ  
بِهَا اَنْزَلَ لِلّٰہُ... ظرف لغو  
بَعِثْنَا اَنْ یُنْزَلَ لِلّٰہُ مَفْعُول  
مِنْ فَضْلِہُ { مَفْعُول نِزَل

ان یسکروا الذی مخصوص بالذم والعیبہ  
المضارع لافادة الاستمرار علی الکفر  
اور یا مخصوص بالذم - مخذوف  
اشتر وایہ... جمل فعلیہ صفت

ان یشکروا یدہ الخ  
... بدل

یا بئس فعل ہو ضعیف مستزیم  
ما یعنی شیء... تین

الذی مخذوف... ہم موصول  
اشتر وایہ،... صلہ  
اسے بئس شیء الذی اشتر وایہ  
ب اعجاز

غضب علی غضب غضب در غضب میں گرفتار ہونے کے یہ معنی ہیں کہ یہودی پہنچے بد عیبوں  
کے باعث جتنا اسے غضب پہنچے تو تھیں دوسرا غضب یہ ہو کہ انہی معنی کے خلاف ہی آخر الزمان پر  
قرآن نازل ہوتا جو اسے دیکھ نہیں سکتے۔ اور اسے جس کے جیسے جاتے ہیں ۲

ما، ... مجرور ... موصولہ  
 انزل، ... فعل  
 اللہ، ... فاعل { مسلم  
 بغیا، ... مصدر  
 ان یزل، ... فعل  
 اللہ، ... فاعل  
 من، ... زائدہ  
 فضله، ... مفعول  
 ویا من فضله، متعلق  
 محائثاً صفت  
 شئاً، محذوف، موصوف  
 یعنی کفران کا محض بوجہ غدا ہے۔  
 جو نتیجہ حسد کا ہے نہ جہل کا اور یا مصدر  
 ہے فعل محذوف کا اے بغوا بغیاً  
 وان یزل اللہ مفعول لہ ہے یعنی کیلئے  
 اے حسداً لاجل تنزیل اللہ و یا  
 منصوب ہترع خافض متعلق بہ بغی  
 اے حسداً علی ان یزل اللہ اور  
 کہا ہے کہ بغی طلب شخص مالیس لہ

دو مفعول چاہتا ہے اور مفعول ثانی  
 کی طرف کبھی بنفسہ اور کبھی بواسطہ  
 لام متعدی ہوتا ہے پس اس کا مفعول  
 اول حضرت ختم نبوت صلی اللہ علیہ وسلم  
 محذوف ہیں بوجہ یقین آپ کے اور بوجہ  
 ولایت کرنے اور اس امر کے کہ حسد  
 فی نفسہ مذموم ہے خواہ کوئی ہو اور جہل  
 ان یزل مفعول ثانی ہے ۱۲۰ معافی  
 علی، جار من، مکرہ موصوفاً  
 یشتاء، ... فعل مع الفاعل  
 من عبادہ، متعلق کا ناظر  
 نزلہ، محذوف ذوالحال  
 اے بغیا ان یزل اللہ علی من  
 یشتاء الخ  
 استثروا، ... فعل بافاعل  
 بہ، ... ظرف لغو  
 انفسہم، ... مفعول  
 یا۔ استثروا۔ ... فعل بافاعل  
 ب، جار۔

۴ ..... سبیل متابع  
 ان یکفروا به، بل  
 انفسهم، .... مفعول  
 لفظ واکر بکس، ... فعل موزع  
 هو، .... ضمیر مفعول  
 ما یعنی شے، موصوف  
 جزا شتروا به انفسهم، صفت  
 هو، .... مبتدا مخذوف  
 ان یکفروا، ... خبر  
 ویا، ما، نکرہ موصوف  
 جملہ اشتروا به انفسهم، صفت  
 ان یکفروا، جملہ فعلیہ  
 هو، مخذوف مبتدا  
 ویا، ما، ... موصوف  
 اشتروا به، ...  
 ان یکفروا، جملہ فعلیہ نفسیہ

ف، باؤ، ... فعل متعاطل  
 ب، .... زائد  
 غضب، ... موصوف  
 علی غضب سبب متعلق کا صفت  
 اے رجعتوا مغضوبین بغضب  
 علی غضب اے متلبسین بغضب  
 کا تئن علی غضب مستحقین له  
 حسبا افتوخوا من الکفروا الحسا  
 ویا صاروا احقاء غضب علی  
 غضب بسبب اشتروا هم  
 الکفروا انفسهم -  
 للکافرین، متعلق بہ خبر  
 عذاب، موصوف  
 مہین، ... صفت

ف۔ بتسمیٰ القرآن شریف کی دوسری آیت کل نفس بما کسبت دھین  
 وکل نفس بما کسبت دھینۃ اس کو ظاہر کرتی ہے کہ ہر ایک شخص اپنے  
 اعمال کے عوض میں گروے جس نے نیک عمل کیے اُسے اپنے آپ کو خلاصی

دی لیکن یہود کا عمل اس کے بخلاف ہے انہوں نے معاوندہ زمین میں پیغمبر  
آخر الزماں کو ساتھ کفر اور مشرکیت اسلامیت سے انکار کرنے کو سمجھ رکھا ہے۔ اور یہ  
انکی سخت غلطی ہے۔ اسے بھاگ گیا۔ کیا ہی بڑا سودا غنہ ہے جسکے بدلے یہود نے  
اپنے آپ کو خرید کیا ہے کہ جب خدا اور اپنے بندوں میں سے جس پر چاہے اپنے  
فضل سے وہی بھیجے تو یہ لوگ حسد کے مارے اس کتاب سے انکار کرتے ہیں اور  
اس کے احکام کی تعمیل محض عناد سے نہیں کرتے۔

وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ امْنُوا بِمَا آتَاكَ اللَّهُ قَالُوا

وچوں گفتمے شود ایمان آرید بآنچه

اور جب کہا جاتا ہے واسطے انکے ایمان لاؤ ساتھ انکے کہ آتا ہے اللہ نے کہتے ہیں

نُؤْمِنُ بِمَا آتَاكَ اللَّهُ وَكَيْفَ نُؤْمِنُ بِمَا وَرَاءَهُ

ایمان می آریم بآنچه فرود آورده شد بر ما وایشان کافر می شوند بآنچه بجز وے است

ایمان لاتے ہیں ہم ساتھ س چیز کے جو نازل ہوئی اور پھر اور کفر کرتے ہیں ساتھ اس چیز کے کہ سورتوں کے

وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ

وہو راست است باد کسندہ آنچه بایشان است پس گو اچرا میکشید

اور وہ سچ ہے سچ کر نے والا اسکو جو ساتھ انکے ہے کہہ پس کیوں مار ڈالتے تھے تم

أَنْبِيََاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿۸۶﴾

پیغمبران خدا را پیش ازین اگر مومن بودید

پیغمبروں اللہ کے کو پہلے اس سے اگر ہو تم ایمان واسے اور

لَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ اخْتَلَفْتُمْ فِيهَا فَوَاسِقًا

ہر آیت آمد ہٹا موسیٰ بہت ہی سید روشن پس گرفتار ہو گئے اور اس کے بعد  
بنہ تحقیق آیا تمہارے پاس موسیٰ سے دلیلیں کے پتہ کر کے تم سے بچھڑے اور کھو گئے

مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ﴿١٥﴾ وَإِذْ أَخَذْنَا

پس ازو کے دشمنان سے تمہارا بوندی و انکار کرتے ہو

بِيعْتُمْ بِاللَّهِ وَآيَاتِهِ خَالِفِينَ ﴿١٦﴾ وَإِذْ أَخَذْنَا

مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ طُحُّوهُ

پیمان تمہارا دہر دہشتہ بالا سے تمہارا طور را گھٹیتہ بکیرید

عہد تمہارا اور اٹھایا ہم نے اور تمہارے پہاڑ کو پکڑ دو جو کچھ دیا

مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَأَسْمِعُوا قُلُوبًا سَمِيعًا

آپنے دایم تمہارا بقوت و بشنود گفتہ شنیدیم

ہم نے تم کو زور سے دے سنو کہا انہوں نے سنا ہے

وَعَصَيْنَا وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ

و تافرمانی کرویم و در غرور گردہ شد در ولہائے ایشاں دوستی کو سالہ را بسبب کافریہ

اور نہ مانا ہم نے اور پلائی گئی رنج دہن ان کے محبت بچھڑے کی بسبب کفرانے کے

﴿١٧﴾ (وچوں گھٹے شو و ایشاں را۔ اور جب ایمان بیارید با چہ فرستادہ است  
خدا۔ ایمان لا اذان احکام پر جو معین

﴿١٨﴾ قیل یا صبیح بھول یعنی مضارع کہیں یا نازل فرمائے ہیں خداوند

(نے)

بوجہ اذا





الْحَقُّ. سچ امر فی الواقع صد باطل۔ یقین

عدل۔ موجود و ثابت۔ صدق جمع حقوق

(تصدیق کنندہ۔ سچانے والا)

قَدْ مَصَّدَقَنا، اُمّ ناعل مصدر التصدیق

(آپؐ نے ہم پر یا اس چیز کا یا

ان احکام کا یا شریعت کا جو ان کے

پاس ہے)

لِزَاد۔ ما، موصولہ مع، ہم ظن

کہو کیون مارو گے۔ چر ایک شتید۔

تھے۔)

قُلْ۔ اے احمر ف، جزائیہ جواب

شرط مقدر۔

لَمْ۔ اصل (ل)۔ حالام جارہ و ما

استفہامیہ الف خبر استفہام میں فرق

ظاہر کرنے کے لئے حذف کیا گیا ہے

مثل فیم و ہم و عم کے

تقتلون، مضح یعنی ماضی حکایت

بہیجے

یعنی میرا خدا۔ اللہ کے بھیجے

(ہو و نکو)

النبیاء، جمع نبی وہ شخص جو نبیؐ ہوں

یا بذریعہ رو یا کے عداوتہ حشر و نشر

دبید، و معاود و غیرہ امور غائبہ سے خبر

دیتا ہے۔ اور شخص صاحب شریعت

(پیش ازیں۔ اس سے پہلے)

قَمِن، دقتیہ۔ قبل اتم طرف زمان،

(اگر مومن ہو دید۔ اگر تم ایمان رکھو گے)

ان۔ حرف شرط۔ کنتم، افاض

جمع مومن۔ پیغمبر وقت کی

اطاعت کرنے والے شریعت حقہ

پر عمل کرنے والے۔

(وہ آئینہ آمد بشما موسیٰ۔ اور آیا تمہارے

پاس موسیٰ۔)

لِزَاد غیر عالمہ یا بمعنی قسم کے واللہ

قَدْ جَاء

قُلْ، مومکہ مصنون جملہ جَاء، افاض

(با دلائل واضحہ۔ و لائل قطعہ کو ساتھ)

ب، بمعنی طابستہ یا بمعنی معاہدہ

البینات، جمع بنیہ۔ عام دلائل

واضح و معجزت دیا ال عہدی و مراد  
آیت شعۃ الطوفان۔ الجہاد۔ القتل۔  
الصفاح۔ الدم۔ العصا۔ السید  
البدیضا۔ فلق البحر۔ فتی الطور علی  
بنی اسرائیل  
روشنی و تمکار ہوید۔ اور تم ظالم ہو  
جمع ظالمین، جمع ظالم۔ حد سے بڑھ کر  
و انھیں ظالم وضع شکی فی غیو محکمہ  
کو کہتے ہیں و فیہا تعریف باذہم  
صرفوا العبادۃ عن موضعہا الاصل  
الی غیو موضعہا۔

رواں وقت کہ گرفتیم از شما وعدہ را۔ او  
یا ذکر و جب لیا ہم نے تم سے اقرار  
یاخذنا۔ یا ضم مصدر الاخذ  
میتاق، اسم آدہ شے جس سے  
مضبوطی و استحکامی حاصل ہو۔

اصل مصدر۔ و مراد اقرار استوار۔  
(برداشتیم بہنما طور را۔ اور اٹھایا  
ہم نے تمہارے اوپر پہاڑ۔  
و رفعا، یا ضم الطور۔ کوہ ہوی  
یا نام پہاڑ۔

اور کہہ یہ و آنچه بشما دادہ ایم باحتیاط۔  
اور کہا ہم نے جو دیا ہم نے تمہارے  
خدا و۔ یا ضم ما، موصولہ

از پس فرا گرفتید۔ پھر تمہارا لیا ہم نے  
مظہر استبعاد۔

اتخذنا، یا ضم الاخذ بنا  
(گو سالہ را معبود۔ پھر تم کو معبود)  
العجل۔ ال عہدی و مراد گو سالہ مصغیہ  
سامری۔

(از پس رفتن آں۔ میقات پر ہوئے  
کے جانے کے بعد)

اے بعد عجیبہ او بعد ذہابہ  
الی میقات اور یا راجع ہے آیات کی  
طرف بخلاف مضان اے بعد  
ند برا آیات اور یا عمل کی طرف  
بعد وجودہ اے بعد تم الحادث  
الذی جدت بحضرہ۔



قلوب، جمع قلب دل نفس ناطقہ۔

العجل، اسے حُب العجل۔ ال

قامقام۔ مصنف محذوف مراد

گوسالہ سامری اور یا عجل سے مراد صور

عجل ہے اور حذف نہیں۔

ب (سبب کفر ایشاں۔ یا کافر بودن

ایشاں ان کے کفر کے سبب سے)

ب (سبب۔ بوجہ۔ بعلة)

یا، یعنی مع اسے مصحوب یا بکفر ہم

فیكون ذلك کفر اعلیٰ کفر۔

و۔ اذا شرطیہ۔ قبل فعل

هو، جار مجرور ظرف لغو

امنوا، ... فعل مع الفاعل

ب ... جار

ما ... موصولہ

انزل الله، جملہ تعلیلہ

اسے اذا قیل هو قول امنوا یمنا

انزل الله نوؤمن بما انزل علینا

..... جزا

قالوا، ... فعل مع الفاعل

نوؤمن، ... فعل با فاعل

ب، جار۔ ما، ... موصولہ

انزل، فعل ضمیر فاعل

علینا، ... ظرف لغو

و۔ یکفرون، فعل مع الفاعل

بما ذکرہ وهو الحق المظنون

هو، ... مبتدا

الحق، ... خبر

مدرک اور یا حال ہے یکفرون کی

تفسیر فاعل سے اور جملہ حالیہ مقررہ بالواو

کے لئے ایسی ضمیر کا ہونا لازمی ہے

جو اسکے ذوالحال کی طرف رجوع کرے

۱۔ سے قالوا ذلك والحال انهم یکفرون بما وادعاء لایہ اسوت ہرکہ مضارع مثبت مع الواو حال

واقع ہو سکتا ہو یا قالوا ذلك و هو یکفرون بتقدیر مبتداء اور یا جملہ معذوف ہے اور اس کا

عطف قالوا پر ہوا در تعبیر بالمضارع حکایتہ حال کے لئے ہے استغفار بالکفر یا شئی بعد علم بحقیقہ

مثل جاء زید والشمس طالعة  
 اس تقدیر پر یہ معنی ہونگے۔ وہم  
 مقارنات الحقیقة اسے عالمون بہل  
 مُصَدِّقًا، ... اہم فاعل  
 ل، بار، فاعل موصولہ  
 معہ ... صلہ  
 اے احقہ مُصَدِّقًا۔ دیا اس کا  
 ذوالحال لفظ حق کے مصدری معنی  
 پر۔ اے ہُوَ الْحَقُّ الثَّابِتُ مُصَدِّقًا  
 قل، ... فعل بافاعل  
 ف، مظہر ترتیب ل، تاکید  
 فاعل، ... استفہامیہ  
 تَقْتُلُونَ، فعل بافاعل  
 انبیاء اللہ، ... مفعول  
 من قبل، جار مجرور ظرف لغو  
 ان کنتم مؤمنین، شرط  
 موخر بزمہب کو فین۔

اے قل لہم ان کنتم مؤمنین  
 باثبوت اذ فلا تئی کنتم تَقْتُلُونَ

انبیاء اللہ من قبل، وهو فیہا حرام  
 اور یا قل الخ جواب ہے شرط محمدوں  
 کا اور ان کنتم الخ شرط ہے محمدوں  
 کی اور تکریم شدہ یہ قبول کے  
 لئے ہے۔

وَلَقَدْ جَاءَ نَصْرُ  
 کہ، ... مفعول  
 بِالْبَیِّنَاتِ، ... مفعول بہ  
 یا متعلق بملا بسًا، حال تکریم  
 اے جاء بسبب اقامۃ البینات  
 دیا جاء کہ ملا بسًا یا البینات دیاب  
 یعنی مع۔ اے جاء کہ معۃ البینات  
 یا جاء کہ ذابینات و حُجَّتْ  
 ثُمَّ اخَذْتُمْ، فعل بافاعل  
 الْعِجْلَ، مفعول، الہما مفعول  
 مِنْ بَعْدِ، ... ظرف لغو  
 وَانْتَهَظِ الْمُؤْنِ، جملہ سبب

اے اخذ لفظ المین بعبادتہ او  
 اعتراض بمعنی وانتہزم عادتکم

الظلم وسيق: الآية تنبيه على  
ان طريقكم مع الرسول صلى الله  
عليه واله وسلم طريقنا باؤكم مع  
موسى عليه السلام -

واذ - اخذنا نافعنا قال في الحال  
مينا فكم ..... مفعول  
ورفعنا فوكم الطور بهذا المعنى

جمله متعلق بـ اخذنا

خذوا، فعل با فاعل ذووا حال  
ما اتيناكم ..... مفعول  
بقوة: اے عزیزین علی الجہاد علی  
ویا علی غمیر خدوت - اے  
انسانوں کو بقتہ

قالوا: فعل مع الفاعل والحوال  
سمعنا وعصينا البهرو جملہ متعلق  
واشربوا فعل مع الفاعل  
فی قلوبہم ..... ظرف  
العجل، ..... مفعول  
بکفرہم متعلق بمخاطبات  
عن عجل -

اے جملہ مستانف یا غیر فاعل قالوا سے حال ہے  
اے قالوا ذاک وقل اشربوا فی قلوبہم  
سبب العجل - ویا جملہ مستانف کا مذکر  
فاذا قالوا فقیل قالوا سمعنا وعصينا -  
اے حال یا سطون بر سمعنا وعصينا پر

قُلْ يَسْمَايَا مُرْكُوبِيْهَ اِيْمَانُكُمْ اِنْ كُنْتُمْ

ایشان کہو بد چیز است آجیہ میفرماید شمارا ایمان شما اگر ہستید

کہ برا ہے جو حکم کرتا ہے تم کو ساتھ اس کے ایمان تمہارا اگر ہو تم

وَمِنْ بَيْنِ قُلْ اِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْاٰخِرَةُ

از اہل ایمان کہو اگر بہت شمارا سرائے باز پسین

ایمان والے کہ اگر ہے واسطے تمہارے گھر آخرت کا



عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِّنْ دُونِ النَّاسِ

نزدیک خدا  
نزدیک اللہ کے  
تخصیص  
خاص  
بجائے  
سوائے لوگوں کے  
از مردمان دیگر

فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝۹

پس آرزو کنید مرگ را  
اگر ہستیہ راست گو

پس آرزو کرو تم موت کی  
اگر ہو تم سچے

لَن يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ ۝۱۰

ہرگز آرزو نکلند اور ابھو گاہ  
ہرگز نہ آرزو کریں گے  
بببب آئندہ پیش فرستادہ است دستہائے ایشان  
اسکو کبھی بببب اس کے کو آئے پہچاننا حقوں ان کے

وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ۝۱۱

وہ خدا داناست  
ہر گناہگار ان

اور اللہ جانتا ہے  
ظالموں کو

يَا مَعْزِرُ، مَصْرُوعٌ، مصدر الامر، يه  
لے بالکفر او الکذب -

إِيمَانٍ، پینہر وقت کی شریعت  
اس کے احکام اور اس کے منجانب

اللہ ہونے کو سچے دل سے یقیناً ماننا  
اور اس کے مجوزہ قانون کو لپٹا دستور العمل

(جو بد چیز ہے است آنجہ کہ وہ برا،  
جو - یا برا ہے جو کچھ)

قُلْ، سبج امر بئس، فعل نوزم  
ما، نکرہ موصوفہ -

(کہ میفرماید بشما ایمان شما - جس  
چیز کا حکم کرتا ہے تمکو تمہارا ایمان)

بنانا۔

(اگر بستیڈنا ایمان داراں۔ اگر تم

نومنین ہو)

ان، حرف شرط، گنتم، واضح  
(دیکو اگر بہت مر شمارا کہہ اگر ہے تمہارے

لئے)

قل، امیر، کانت، واضح  
لکھ، اے مخصوص لکھ۔(مرائے آخرت۔ آخرت کا گھر یا آخرت  
کی تاسیث) اے لغیودار (آخرت)

بجذت۔ مضاف۔

دار، اصل دورا اٹھنے بیٹھنے کا گھر  
آخرۃً تائیت آخر، صفات غالب  
سے ہے۔

(نزد خداوند بہ تخصیص۔ اللہ کے

نزدیک خالص)

عند اللہ۔ اے فی حکمہ۔

خالصة، خاص کر، حصہ، اور

اس شے کو کہتے ہیں۔ جو مشترک

غیر ہے بالکل ایک اور نری ہوئی ہے

اور یادہ جو ملاوٹ غیر ہے پاک صاف

کیجا ہے۔

(بجز از مردمان دیگر اور لوگوں سے)

من، بیانیہ، رد، یہ لفظ نصوت

اور عدم شرکت غیر کے اظہار کیلئے

لایا جاتا ہے۔

الناس، ال، عوض، عہدی

و معبود جملہ مردم۔ یا اہل سلام

دار، پس آرزو کنید مرگ را۔ تو موت کی

آرزو کرو۔ یا موت کی خواہش کرو۔

ف، جزائیہ، متمنوار، ام

التمنی آرزو کرنا و ما یتمنا۔ مانگنا

مصدر تقعل ناقص۔ تمنی۔ یتمنی

متمن۔ تمن۔ لا تتمن۔

اے خالص مراد یہاں پر گناہ اور عذاب سے خالص ہوتا ہے یعنی دار آخرت اگر تمہارے لئے ہے

یعنی نعیم دار ثواب ہے اور دار عذاب نہیں تو اسکی خواہش کرو۔



مثل قتل الانبياء وغيره یا قول مخفی  
عصینا۔

ان شرطیہ کنتم مؤمنین شرط  
بشما یا مومنین یہ ایمانکم محذوف جزا  
اسے لوکنتم مؤمنین لہ یا مومنین  
ایمانکم عبادۃ العجل لکنتم اممکم  
بہا فلسفہ مؤمنین۔

قل ..... فعل فاعل  
ان کانتم از ..... شرط  
فتمکنوا ..... جزا

کانتم ثنائی تم انکم - ظرف  
الہ الاراخرۃ، ذوالحال  
عند اللہ، ... حال

خالصۃ، امم فاعل  
من الناس، ظرف  
یا کانتم، فعل ناقص مبالغۃ حال

الہ الاراخرۃ، ... ذوالحال

لکم عند اللہ بہ متعلق ثابتہ خبر  
والہ الاراخرۃ،

وعند اللہ خالصۃ، ... خبر  
ان کنتم صادقین، شرط ثانی  
فتمنوا، محذوف ... جزا  
ولن یقیمنوا، فعل مع الفاعل وفعولہ

ابدًا، ظرف - ب، مبدیہ  
صا، ..... موصولہ  
قدیمت  
ایدیم، بملہ فعلیہ صلہ

وعملہ باقدیمت اید یصلہ بیان علت  
عدم تناسب۔

ویا صا، ..... مصدریہ  
قدیمت، ... فعل  
اید یصلہ، ... فاعل

الشہ محذوف، ... منقول  
اسے بتقدیم اید یصلہ الشہ

اسے عند اللہ متعلق ثانیہ خبر خالصۃ اس ضمیر سے حال ہو جو خبرین متر ہے کہ ان کنتم صادقین  
شرط ثانی میں شرط اس دوسری شرط کی تیس ہے۔ حال میں تم فی ذلک کہ ان الہ الاراخرۃ کہ تم فتمنوا

اے علیہم بہود بجا صدر  
عنہم من فنون الظلم۔

—۱۰۰—

وَاللّٰهُ، . . . . . مبتدا  
عَلَيْهِمُ بِالظُّلْمِ، خبر  
ما قبل اور اس کے مضمون کا مقرر ہے

وَلَيَجِدَنَّ لَهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيٰوةٍ نَّوْ

و ہر آئینہ بیانی ایشان را حریص ترین مردم بر زندگی و  
اور البتہ یاد یگانہ نوا انکو بہت حرص دالالوگوں سے اوپر زندگی کے اور

مِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا اِنَّ يَوْداً اَحَدُهُمْ

حریص تر از آنکہ مشرک اند دوست میدارد یکے از ایشان  
آن لوگوں سے کہ مشرک لاتے ہیں آرزو کرتا ہے ہر ایک ان کا

لَوْ يَعْمُرُ الْاَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمِنَ حَرْجِهِ

کاش عمر دادہ شود ہزار سال و نیست آن را تندی و  
کاشکے عمر دیا جائے ہزار برس کی اور نہیں پیڑا آنے والا

مِنَ الْعَذَابِ اِنَّ يَعْمُرُ وَاللّٰهُ يَصِيرُ

از عذاب آنکہ عمر دادہ شود و عذاب مینا آید

انکو عذاب سے یہ کہ عمر دیا جاوے اور اللہ دیکھتا ہے

بِمَا يَعْمَلُونَ ۝۹

بآئینہ میکند  
جو کچھ کرتے ہیں





مشرب کرنا۔ غیر مجبور کو مجبور کر کے  
 ساتھ مشرب کرنا اوصاف میں یا  
 عبادت میں یا ذات میں اور ہمتا  
 نامہ۔ مصدر افعال۔ اَشْرَكَ  
 يُشْرِكُ۔ مُشْرِكٌ۔ اَشْرِكُ  
 لَا تُشْرِكْ

(دوست میدار و بر یک را ایشان  
 آرزو رکتاب ہے ہر ایک شخص ان سے)  
 یُوَدُّ، اِیضاً اَلْوُدُّ، وَالْوُدَادَةُ  
 وَالْمُوَدَّةُ دوست رکھنا۔ وَالْوُدُ

مَوْدُودَةً اِسے احبّہ۔  
 اسل، ایک ایسا صفت مشبہ اس لفظ  
 کا اطلاق عموماً ذات واجب کے  
 اوصاف پر ہوتا ہے اور اسے اَلْمُوَدِّ

۱۵ احد۔ یہ اکہ بہ نسبت واحد کے زیادہ کہل ہے اور استعمال میں ڈی عقل ہی کے لئے مخصوص ہے  
اول اور واحد دونوں سنوں میں آتا ہے اور اثبات و نفی دونوں کلاموں میں استعمال کیا جاتا ہے  
مثلاً قولہ تعالیٰ قل ھو اللہ احد یعنی واحد اور اول اور قولہ تعالیٰ والبعثوا احدکم  
بودہ کھر اور واحد اول کے علامات دوسرے معنی مصوب ہیں تو صرت منفی کلام میں آتا  
ہے مثلاً اہل جہنم کے ساتھ آجائوں میں احد۔ و قولہ تعالیٰ لیخمسبائ ان لن یقدر علی  
احد وان لہ یرہ احد۔ و انقص لی احد۔ ایسے ہی اس کا استعمال فرد اور جمع  
دونوں صورتوں میں درست ہوتا ہے تو کہ تعالیٰ نہ ائمنکم من احد عنہ حاجزین کہ صفت  
صیغہ جمع کے ساتھ آئی ہے اور یہ خاص لہ تعالیٰ کو و محف کے لئے مخصوص ہے مثلاً قل ھو  
اللہ احد کہ اصل میں واحد ہے مگر وحد کا استعمال غیر اسکی صفت میں ہوتا ہے اور تعالیٰ

مع اعتبار تعدد صفات و اسماء بھی  
کہتے ہیں۔ اصل واحد۔

زندگانی کا شکر عمر دوا دے شو۔ یہ کہ زندگانی پانچ  
لو، یعنی لیت حکایت و داد۔  
(آرزو کے متع عمر) و یا بمنزلہ ان

سنہ۔ سال و مدت یک دورہ اتنا  
اصل سنوۃ سنہۃ مثل جہۃ لقولہم  
ساختہ و تسمیۃ النخلۃ جب پیر  
چند سال گزر جائیں جمع سنوات۔  
سنون۔ سنہات۔

یعنی، ماضی مجمل بجا کے عمر العین  
زندگانی دینا۔ و راز عمر کرنا دہونا۔  
مصدر تفصیل۔ عمر۔ یعنی عمر۔  
عمر۔ لا تقصر۔

ماہو، مافا فید۔ ہو۔ ارجع بطول عمر  
ب، زائد۔ فوجحرج۔ چھوڑ دینے  
والا۔ فضل کنندہ اسم فاعل۔ فی صیغۃ

(ہزار برس) الف اسم عدد و الف  
مستعمل

لو، اگر یعنی لیت مانا جائے تو یہ حکایت و داد ہے اور یوں کہ مفعول محذوف ہوگا (طول حیات) تقدیر  
خجارت یہ ہے یوں کہ احدہم طول حیاتہ قائلاً نو عمر الف سنہ اور عمر کا بیسیفہ منہ  
غائب لانا بعایت یوں کہ قال البیضاوی لو یعنی لیت و کان اصلہ نو عمر فاجری  
علی النفسیۃ لقولہ یوں کہ قولہ حلف باللہ لیفعلن فحینئذ کلمۃ التخی  
حکایت لودادہم فحذف مفعول یوں کہ لما یدل علیہ ما بعدہ کا نہ قیل یوں  
احدہم طول حیاتہ قائلاً و لو عمر الف سنہ و محتمل ان یکون یوں کہ صفتہ لمبتدئ  
محذوف الضرف المستقر یعنی من الذین اشرکوا خبرہ و تقدیرہ و من الذین اشرکوا  
یوں کہ احدہم یعنی الف سنہ۔ و المراد من الذین اشرکوا الیہود و قیل لو مصدقہ بمنزلۃ

مبالغۃ النقی۔

بصائر۔ بیندہ خبر و اوصفت مشتبہ۔

الزحزحۃ، دور کرنا علیحدہ کرنا۔

وَلْتَجِدَنَّ... فعل فاعل...

مصدر فَعَّلَۃً رباعی مضاعف۔

هم... مفعول اول

من زح یزح من زحاً بمنی الدفع۔

احرص... مضارع

زَحَزَحَ۔ یُزَحِّزُحُ۔ مَزَحَزَمَ۔ زَحَّجَ

الناس، مضارع الیه

لَا تُزَحِّزُحُ

عَلَىٰ جِوَدٍ، ... ظرف لغو

(از عذاب - عذاب و دوزخ سے)

وَمَنْ جَارَ الَّذِينَ، ... موصول

مِنْ، صلہ نقل۔ یا بیانہ۔

اشْرَكُوا، جملة فعلیہ تبادل مفروصلہ

العذاب، اسے عذاب النار

وتقدير عبارتہ (احرص من الناس

او عذاب غضبہ۔

الَّذِينَ فِي زَمَانِهِمْ و احرص للذين

(بکنہ عمر وادہ شود۔ یہ کہ عمر دیا جاوے)

اشْرَكُوا اسے المجرس اور یا یہ علیہ جملة

ان، مصدر یہ یعجز، مضارع مجهول

یُود، ... فعل

او خدا بینا است یا نمی میکند۔ اور اللہ

احد هم، ... فاعل

دیکھنے والا ہے جو کچھ کرتے ہیں۔

لَوْ عَجَزَ... فعل مع الفاعل

اے واللہ اعلم بکنہ الشیء و عوار

الف، ہمیں مضارع الیه

و خواصہ۔

سنة، ہمیں مضارع الیه

لو یعجز۔ مفعول۔ لو بمعنی ان مصدر یہ جو اور جمود تبادل مصدر مفعول یود ہے اسے یود احد تعامی

الف سنة، اس وقت جواب کی ضرورت نہیں دیا مفعول یود محذوف ہے اسے طول الحیاة در جواب لو

بھی محذوف۔ اسے لو یعجز الف سنة صریح بذلک اور کہا ہو کہ لو مشابہ لیت ہے شمار مثنیٰ میں ش کو تائینی

وہی حال ہے عنصیر بنجدان اور شرف

و۔ یا انا نید۔ ہو، ... بتدا

ب زائد۔ فرزند نید۔ ہم قل

من العذاب۔ ظن لغو

ان یعمر۔ جملہ غصہ یا بظہ ظن

کانہ قبل ضابطاں و دادیہوفا جیب

وما ہو بمن حرجہ و یا حال عن صمد

یودا المنصوب۔ اے انہم یودون

العمر والحال ما ہو بمن حرجہ من

العذاب۔

و یا حوا اے احد ہو۔ بتدا

من حرجہ۔ ...

ان یعمر۔ ...

و۔ انا نید۔ ہو، ...

ب زائد۔ فرزند نید۔ ہم قل

من العذاب۔ ظن لغو

ان یعمر۔ جملہ غصہ یا بظہ ظن

کانہ قبل ضابطاں و دادیہوفا جیب

وما ہو بمن حرجہ و یا حال عن صمد

یودا المنصوب۔ اے انہم یودون

العمر والحال ما ہو بمن حرجہ من

العذاب۔

اے و یا احد ہو بمن یخرج احد من

العذاب۔ تعذیر و یا مریض

وہ مصدر ہے جیسے تعذیر و لا یتا کرنا

(تعمیر)

اور ان یعمر اس سے بدل کر۔

یا مریض بہم است و ان یعمر

تعمیر۔

ہو، اے التعمیر، سبل من

ان یعمر، ... بدل

و یا ہو، بہم است و ان یعمر

بم حرجہ من العذاب، ... خبر

و۔ انا نید۔ ہو، ...

ب زائد۔ فرزند نید۔ ہم قل

من العذاب۔ ظن لغو

ان یعمر۔ جملہ غصہ یا بظہ ظن

کانہ قبل ضابطاں و دادیہوفا جیب

وما ہو بمن حرجہ و یا حال عن صمد

یودا المنصوب۔ اے انہم یودون

العمر والحال ما ہو بمن حرجہ من

العذاب۔

و یا حوا اے احد ہو۔ بتدا

من حرجہ۔ ...

ان یعمر۔ ...

و۔ انا نید۔ ہو، ...

وایں احکام کی غیر شرع تاویل پر جرات کرتے ہیں اور اس نہنگی پر حرص کرتے ہیں

قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَىٰ

جو کہہ رہا ہے دشمن جبریل کا جوہر ان کے ہاں ہے جسے جبریل فرود آور رہا ہے

نہج کوئی دوسرے واسطے ممبروں کے پس تحقیق سے آتا ہے اس کو اوپر

قُلْ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ

کہہ رہا ہوں کہ اللہ کے حکم سے اور دارینہ انجیل میں سے

دل کرتے ہیں ساتھ جبریل اللہ کے پیارے والا واسطے میں نے آگ کے ہے

وَهُدًى وَلِبَشَرٍ لِّلْمُؤْمِنِينَ ۝۹۰ مَنْ كَانَ

دربار ہدایت اور بشارت دہندہ اہل ایمان کو

جو کوئی ہے اور بشارت اور خوشخبری واسطے ایمان والوں کے

عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ

دشمن خدا و فرشتگان ویرا و پیغامبران ویرا و جبریل

دشمن واسطے اللہ کے اور فرشتوں سے کے اور پیغمبروں اس کے اور جبریل

وَمِيكَائِيلَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِّلْكَافِرِينَ ۝۹۱ وَلَقَدْ

و میکائیل اور پس برائینہ خدا دشمن است آن کا فراں را

اور میکائیل کے پس تحقیق اللہ دشمن ہے واسطے کافروں کے اور اللہ تحقیق

أَنزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا

آورد ہم ماہو کے تو نشانیات روشن روشن کافر نہیں د باہنہ

آہی میں حق تیرے نشانیاں ظاہر اور نہیں کفر کرتے ساتھ آگ

## الْاَفْسِقُونَ ﴿۹۴﴾

گر بدکاران

گر بد کار

(گوهر کہ باشند کہ جو شخص ہے)

قل، اے من، شرطیہ

کان، مانع

(دشمن جبریل را دشمن جبریل کا)

عدو، دشمن جو بدلہ لینے اور ضرر

پہنچانے کے لئے آمادہ اور مصر ہو

ل، مقویہ تعدیہ عدو (جمل)

جبریل، اسم عجیب غیر منصرف ہر فرشتہ

حامل وحی و پیغام پہنچانے والا فرشتہ

پس بہ تحقیق ان فردہ آورده است

قرآن را۔ پس تحقیق اس نے قرآن

کو پہنچایا ہے۔

فرائد، تعلیلیہ۔ و مرجع ضمیر

نزل۔ نازل کیا۔ اُتار۔ مانع

و مرجع ضمیر قرآن ہے بوجہ کثرت شہرت

لہ نزول۔ عقب، ازی کثرت کے خواہی میں تحریر فرماتے ہیں۔ کہ انزال (نازل کرنا) لغت میں ایذا

(یہ دینا) کے معنی رکھتا ہے اور اس معنی میں بھی متعلیٰ ہوتا ہے کہ ایک شے کو ہندی سے پستی کی طرف

حرکت دیجیسے اور یہ دونوں معنی کلام مجید میں جہاں نہیں ہوتے۔ اسلئے ماننا چاہیے کہ یہاں غلط

(انزال) کا استعمال مجازی معنوں میں کیا گیا ہے نہ حقیقی معنوں میں لہذا جو شخص اس بات کا قائل ہو کہ قرآن

مجید ایسی معنی میں جو ذات الہی کے ساتھ قائم ہیں۔ تو اس کے نازل کرنے کی یہ شکل ہوگی کہ خداوند

پاک ان معنوں پر دلالت کرنے والے حروف اور کلمات کو ایجاد کر کے انہیں لوح محفوظ میں ثبت کرے

اور جو شخص قرآن مجید کے الفاظ ہونے کی قائل ہے اسکے نزدیک قرآن کو نازل کرنے کے یہ معنی قرار

دے جائینگے کہ خداوند نے صرف اسکو لوح محفوظ پر ثبت کر دیا اور یہ معنی لغوی معنی کے نہایت مناسب

ہیں۔ پس رسولوں پر کتاب نازل کئے جانے سے مراد یہ ہے کہ پہلے فرشتہ اسکو خداوند جل جلالہ سے

روحانی طور پر سیکھتا یا لوح محفوظ میں سے یاد کر لیتا ہے اور پھر اسکو لے کر رسولوں کے پاس آتا اور انہیں بتاتا



لفظاً اسکے تقدّم ذکر کی ضرورت نہیں  
 لب زاید۔ اذن، دستور و اجازت  
 تصدیق کنندہ آنچہ پیش و سے است  
 قلب۔ مراد دل یا ذہن۔  
 بفرمان خدا خدا کے حکم سے

۱۔ تقدّم ذکر کی ضرورت نہیں۔ ایسے موقع پر غماز کو اسمائے اشارہ کا حکم دیا جاتا ہے جس میں صرف حضور ذاتِ مشاّر الہی کا فی ہوتی ہے اور لفظاً اس میں تقدّم ذکر کی حاجت نہیں ہوتی۔ اور تلاوت قرآن کے وقت حضور ذاتِ قرآن بلاشبہ متحقق ہے اور کہتے ہیں کہ چند اشیا میں ضمائر قبل الذکر جائز ہے مثلاً آسمان و زمین روز و شب وغیرہ وہ اشیا جو عموماً اذان میں حاضر ہوتی ہیں۔ ۱۲

۱۳۔ علیٰ قلبیہ یہ خاصہ بینہ و اولیا کے کرام ہے کیونکہ استفادہ کلام و طریق سے ہو سکتا ہے۔ اول یہ کہ ہوا خارج سے تکلیف ہو کر کانوں پر گزرتی ہے اور پھر دماغ سے دل پر وارد ہوتی ہے یہ عام طریق ہے اور متعارف ہے۔ دوم یہ کہ اولاً و ابتدائاً قلب ہی پر کلام کا درود ہوتا ہے اور الفاظ مترتبہ بدنِ توسط ہوا و گوش خیال میں حاضر ہوتے ہیں۔ یہ طریق خاص بل کمال کا ہے اسی طریق پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن شریف بواسطہ حضرت جبریل علیہ السلام پہنچا ہے اور اسی لئے آنحضرت کلام طویل قرآنی کے یاد رکھنے میں تکرار کرنے یا اسکے بار بار پڑھنے کے محتاج نہوتے تھے۔ اور نہ اسے بولتے تھے اور کہا ہے فائدہ نزلہ علیٰ قلبک کے سنی ہے میں کہ میرے قلب کو آداب قرآن سے متصف کیا جو ادا سے اسکے احادیث میں فرمایا ہے جسے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کان خلق القرآن یرضا الرحمن و ینضی الغضب

یا پہلی شریعت کو)

(جبریل - میکائیل را - اور دشمن ہے)

مَصَدَّقًا ، باور دارندہ ائمہ فاعل -

(جبریل و میکائیل کا)

بین ، روبرو - سامنے - ائمہ ظرف

(جبریل ، اسم غیر منصرف بوجہ عجمی

یدی ، تثنیہ پید - اصل (یدین )

وعلیت بمعنی ہندو خدا و عبد اللہ -

(ورادہ نمایندہ است اور رہنمایاں ہیں)

میکمل - ائمہ فرشتہ مقرب بارگاہ

ہدی ، مصدر بمعنی فاعل (دادی)

(الہیہ (پس بدستی خدا دشمن است

(دہندہ دہندہ مراہل ایمان را - اور

مرکافوں را - البتہ حضور اللہ تمام کافروں کا

خوشخبری پہنچانے والا ایمان والوں کو

دشمن ہے - یا اُن کافروں کا دشمن

بُشْرٰی ، مصدر بمعنی اسم فاعل (بشر

(ہے) وضع الظاہر موضع المضمین

ل ، مظهر تخصیص - المؤمنین جمع

لدلالة علی ان الله تعالیٰ عاداھم

مومنین - شریعت اسلام کی پابندی کرنے والے

لکھ رہے دلی ان عدوۃ الملائکۃ

یا مستعد باسلام والصفات پسند -

والرسل کفر (منہ)

(ہر کہ باشد دشمن - جو شخص دشمن ہے)

ل ، مظهر تخصیص - ال ، عبدی یا نبی

من ، شرطیہ - کان ، ما ضیع ناقص

(اور آئینہ نازل فرمودیم ہوئے تو -

(موجود اور فرشتگان اور رسولان

اور البتہ اتاریں ہمنے پیری طرف ،

اور - خدا کا اور اسکے فرشتوں کا اور

لَقَدْ ، مظهر تاکید - انزلنا ، مضمین

(نشانمائے روشن - واضح آیتیں)

آیات ، جمع آیتہ و دلایل یا احکام یا جملہ

کتاب و یا کتب جملہ بنیات ، جمع

کتاب و یا کتب جملہ بنیات ، جمع

ملائکۃ ، جمع ملک -

رسل ، جمع رسول -

رسل ، جمع رسول -

رسل ، جمع رسول -

رسل ، جمع رسول -

رسل ، جمع رسول -

رسل ، جمع رسول -

رسل ، جمع رسول -

بینة ظاہر و واضح و مبہنی دلیل -  
 انکار آن نمیکند - یا کافر نمیشوند  
 ان سے انکار نہیں کرتے - یا انکے  
 ساتھ کافر نہ ہوں گے -  
 صایکھن، یعنی منفی جہاں  
 باریات -  
 (مگر فسق - مگر بدکاراں )  
 الفاسقون، جمع فسق و اللام  
 للجنس او العهد و اشتارۃ الی الیہود  
 و المعنی - دور عزیزی نوشتہ باید دانست کہ مفسرین را در میان ربط این شرط و جزا دو طریقہ است  
 اول آنکہ جزائے این شرط را محذوف دارند - و لیس آن جزائے محذوف را کہ فائدہ نزلہ الہی است  
 تا مقام جزا بشمارد دوم آنکہ گفتہ جزائے این شرط محذوف نیست بلکہ فائدہ نزلہ الہی واقع شدہ  
 است اما در کلام بفراہ جزائے شرط بدو وجہی آید - یکے آنچہ متفرع و مترتب شود بہر شرط و مستتب  
 باشد از شرط آزا مذکور گفتہ چنانچہ در اینجا می گفتند کہ من کاں عدو الجبریل استحق اشدا العذاب  
 یا نقد کفر یا قیامت عیظا - دیگر آنچہ شرط بر آن متفرع و مترتب شدہ و سبب حصول شرط گشتہ است  
 آزا مذکور کنند چنانکہ گویند ان عادات الذینہ نقد اذینہ - و اسات الیہ درین مقام ہمین طریق سلوک  
 داشتہ اند زیرا کہ بر یہ دیاں درین عداوتی کہ با جبریل دارند بدو طریق عتاب منظور است اول  
 بیان خبث سبب این عداوت - دوم بیان شاعت و توجہ ثمرہ و نتیجہ آن پس معنی کلام برین طریقہ  
 چنین است کہ ہر کہ دشمن جبریل علیہ السلام باشد پس سبب این عداوت آنست کہ او قرآن را جبریل

فعل فاعل

من، ..... شرطیہ

کان، فعل مع اسم

عدوا، موصوف

الجبریل، متعلق کاں

فلیت عیظا، محذوف

و یا نقد کفر یا مع من الکتب یا

استحق اشدا العذاب

و المعنی من کان عدو الجبریل فانه

و انما یکنہ بدول سے انجی اسم اکل (عزیزی)

خلم عن عنقه ر بقة الانصاف  
 وكفر بما معه من الكتب فخذ  
 الجواب واثيم علمته مقامه  
 من عاداه فالسبب في عداوته  
 انه نزل عليك وجواب الشرط  
 محذون اسے ظلمت غیظاً وفتور  
 عدولی وانا عدو له يدل عليه  
 ما بعده (منه)

ان الله شبه بفعل مع الاسم  
 نزله فعل مع فاعل نزل  
 باذن الله، سطر کثرت  
 لا، ضمیر واحد... مفعول  
 نزله باذن الله اسے نزل و  
 معه الاذن او نزل وهو ما دون  
 مَصْدُوق... اسم فعل  
 ل، جار ما مجرور موصول  
 بین... مضارع  
 يَذِيهِ، مضاف اليه  
 ثم اگر مرجع اس کا قرآن ہے۔

و- هدى، ... معطوف عليه  
 و- كُتِبَ رى ... مصدر  
 للمؤمنين، ... ظرف لغو  
 مبرور حد دل۔

على قلبك، جار مجرور ظرف تعارض  
 من كان، نفس مع لامها  
 عدواً، مصدر یا هم فعل  
 لله وصلاته  
 ورسوله وجبريل  
 وميكل

ف- ان، شبه بفعل - الله، اسم  
 عدو، ... اسم فاعل  
 لك فخرين، ظرف لغو  
 و- لقد انزلنا، فعل فاعل  
 اليك، ... ظرف  
 آيات بينات، مفعول  
 و- ما يكفر، ... نفس  
 يقها، جار مجرور... ظرف لغو  
 ما صفت آيات۔

و- كُتِبَ رى ... مصدر

و- كُتِبَ رى ... مصدر

و- كُتِبَ رى ... مصدر

و- كُتِبَ رى ... مصدر

آية حوت استثناء - احدى - محذوف متشبه منه { فاعل  
الفاسقون ..... مستثنیٰ

قل من كان الغريه يهود کے منجھنے نہ خیالات سے ایک یہ بھی ہے۔ کہ وہ  
حضرت جبریل علیہ السلام کو اپنا دشمن سمجھتے تھے۔ اس خیال سے کہ گزشتہ  
زمانہ میں بنی اسرائیل پر جو مصائب و تکالیف اور عذاب نازل ہوئے ہیں  
وہ سب جبریل کے واسطے اور اُنکی دشمنی سے ہوئے ہیں۔ اور اب  
بھی بنی اسرائیل کے خاندان سے نبوت کا منقطع ہونا اسی کی عداوت کا پاب  
ہے چنانچہ ایک دن حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ چلے آ رہے تھے کہ  
راستہ میں ایک یہودی ملا اور کہنے لگا جبریل جو تمہارے صاحب کو قرآن  
یا دلاتا ہے اور ہر وقت اُن کی مدد کرتا ہے وہ ہمارا سخت دشمن ہے۔  
میں نے ہی آپ نے فرمایا۔ جو شخص خداوند عالم اور اسکے فرشتوں خصوصاً  
حضرت جبریل علیہ السلام و حضرت میکائیل اور اسکے پیغمبروں علیہم السلام  
جمعین سے عداوت رکھتا ہے خداوند تعالیٰ اُس کا پکا دشمن ہے۔  
عن عبد الرحمن بن لیلیٰ ان یلودیا لقی عمر بن الخطاب فقال ان  
جبریل الذی یدک صاحبکم عدونا فقال عمر من کان عدوا للہ  
وملائکته ورسوله وجبریل ومیکال فان اللہ عدوه۔ قال فنزلت  
على لسان عمر وقد نقل ابن جریر الاجماع ان سبب نزول الآية  
ذلک۔ (اسباب)

أَوْ كَلَّمَاعْهَدُوَاعْهَدًا تَبَدُّةً فَرِيقٌ مِنْهُمْ ط

ایا ہر گاہ بستند پیالنے را بر انداخت آغا گروہے از ایشان

آیا جب باندہا انہوں نے عہد پھینک دیا ہے اسکو ایک فرقہ ان میں سے

بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿۹۵﴾ وَلَكَّمَّاجَاءَهُمْ

بلکہ اکثر ایشان باور نمی دارند و ہر گاہ کہ آمد بایشان

بلکہ اکثر انکے نہیں ایمان لاتے اور جب آیا انکے پاس

رَسُولٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ و

پیغامبر سے از نزد خدا باور دارندہ آنچه بایشان است

پیغمبر نزدیک اللہ کے سے سچا کرنے والا واسطے انکے جو پاس انکے ہے

تَبَدُّ فَرِيقٌ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ قَلِيلٌ

انگنہ گروہے از ان قوم کہ دادہ شدہ اند کتاب آن کتاب

پھینک دی ایک جماعت نے ان میں سے جو دئے گئے ہیں کتاب کتاب

اللَّهُ وَرَأَى ظُهُورَهُمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۹۶﴾

خدا را پس پشت خویش گویا نہیں اند

اللہ کی کو پیچھے پیچوں اپنے کے گویا کہ وہ نہیں جانتے

اکثر دبا لایات کلماء عطف فعلیہ

بر فعلیہ

کلماء ہر بار ہر وقت ہم طرف متعلق

بنڈا اور کلماء مرکب ہے کل اور ما

آیا ہر گاہ - کیا اور جس بار -

اے ہمد استغناء ہم انکار کہ انکے لائق تھا

یا انہیں نہ کرنا چاہیے تھا -

و نصیحة عطف علی المحذوف تقدیر



مصدر یہ سے اور یہ قانع اپنے صلہ **عہد** (رب تند پانے را۔ کوئی عہد کیا انہوں  
کل کے اسی طرح ظرف نماں کا نائب **عہد** (

ہوتا ہے جس طرح پر کہ مصدر صریح **عہد** وا، عہد یا معاہدہ کیا انہوں نے

ماضی **عہد** المعاهدة آپس میں قتل  
و قرار کرنا۔ تسمیہ تھمراؤ کرنا۔ مصدر

مفاعلہ **عہد**، **عہد**، **عہد**۔ **عہد**

**عہد**۔ لا **عہد**

**عہد**، قول و قرار اور عہدہ جبکا ادا

کرنا اور اسکی حفاظت ضروری سمجھی جائے

**عہد** (بشکند آرا گروہ سے اذایشاں۔

**عہد** پھینک دیتا ہے اسکو ایک فریق

کا نائب وہ فعل ہے جو کہ معنی میں **عہد** (ان میں سے)

جواب واقع ہوا ہے فقہاء اور اصولیوں

نے بیان کیا ہے کہ کلمہ تکرار کے

واسطے آتا ہے اور ابو حیان نے

بیان کیا ہے کہ یہ بات صرف لفظ

ما کے عموم کی وجہ سے ہے۔

کیونکہ ظرفیت سے عموم مراد ہوتا ہے

اور کل نے اسکی تاکید کر دی ہے۔

**عہد** (رب تند پانے را۔ کوئی عہد کیا انہوں

کل کے اسی طرح ظرف نماں کا نائب **عہد** (

ہوتا ہے جس طرح پر کہ مصدر صریح **عہد** وا، عہد یا معاہدہ کیا انہوں نے

ماضی **عہد** المعاهدة آپس میں قتل

و قرار کرنا۔ تسمیہ تھمراؤ کرنا۔ مصدر

مفاعلہ **عہد**، **عہد**، **عہد**۔ **عہد**

**عہد**۔ لا **عہد**

**عہد**، قول و قرار اور عہدہ جبکا ادا

کرنا اور اسکی حفاظت ضروری سمجھی جائے

**عہد** (بشکند آرا گروہ سے اذایشاں۔

**عہد** پھینک دیتا ہے اسکو ایک فریق

کا نائب وہ فعل ہے جو کہ معنی میں **عہد** (ان میں سے)

جواب واقع ہوا ہے فقہاء اور اصولیوں

نے بیان کیا ہے کہ کلمہ تکرار کے

واسطے آتا ہے اور ابو حیان نے

بیان کیا ہے کہ یہ بات صرف لفظ

ما کے عموم کی وجہ سے ہے۔

کیونکہ ظرفیت سے عموم مراد ہوتا ہے

**عہد** (رب تند پانے را۔ کوئی عہد کیا انہوں

کل کے اسی طرح ظرف نماں کا نائب **عہد** (

ہوتا ہے جس طرح پر کہ مصدر صریح **عہد** وا، عہد یا معاہدہ کیا انہوں نے

ماضی **عہد** المعاهدة آپس میں قتل

و قرار کرنا۔ تسمیہ تھمراؤ کرنا۔ مصدر

مفاعلہ **عہد**، **عہد**، **عہد**۔ **عہد**

**عہد**۔ لا **عہد**

**عہد**، قول و قرار اور عہدہ جبکا ادا

کرنا اور اسکی حفاظت ضروری سمجھی جائے

**عہد** (بشکند آرا گروہ سے اذایشاں۔

**عہد** پھینک دیتا ہے اسکو ایک فریق

کا نائب وہ فعل ہے جو کہ معنی میں **عہد** (ان میں سے)

جواب واقع ہوا ہے فقہاء اور اصولیوں

نے بیان کیا ہے کہ کلمہ تکرار کے

واسطے آتا ہے اور ابو حیان نے

بیان کیا ہے کہ یہ بات صرف لفظ

ما کے عموم کی وجہ سے ہے۔

کیونکہ ظرفیت سے عموم مراد ہوتا ہے

سجاء ماضی

فريق، جماعت و گروہ اسم جنس ہے

(فرستادہ از نزد خدا۔ رسول اللہ

اسکے لئے واحد نہیں ہے قلیل و کثیر

(کی طرف سے)

پر بولا جاتا ہے۔ حمہ فوق، اَفَوْقاً

رسول شخص صاحب شریعت

بلکہ بسیار سے ازینہا۔ بلکہ بہت لوگ

مَنْ، ابتدائیہ۔

بل، اضرائیہ۔ یا ترقی۔

عند، اسم ظرف مکان۔

(ایمان مئی آئند۔ ایمان نہیں لاتے

(با در و آئندہ اپنے بایں شان است۔

لا یومنون، مضارع منفی مصدر الایمان

تصدیق کنندہ ہے اسکو جو ان کے

(دوسر گاہ کہ آمد بایں شان۔ یا بیا و رو بایں

پاس ہے۔

اور جب آیا انکے پاس یا لایا انکے

مَصَدِّقاً، اسم فاعل۔ مع اسم ظرف

پاس۔

(بیزداشت یک جماعت۔ پھینک دیا ایک گروہ)

لما، اسم ظرف مقصود بشرط۔

عند ظرف مکان ہے اور قرب و حضور و عظمت کے موقعوں پر استعمال کیا جاتا ہے عام

اس سے کہ یہ دونوں امور معنوی ہوں جیسے کہ اس آیت مذکورہ میں ہے۔ اور جیسے آیت

الذی عندہ علم من الکتاب "وانہم عندنا لمن المصطفین الاخیار" اور

فی مفتح صدق عند علیہ میں کہ ان آیات میں تشریف قرب اور بلند مرتبہ مراد ہے۔

اور یا اور حسی ہوں مثل قولہ تعالیٰ۔ فَلَمَّا رَاكَ مُسْتَقِراً عِنْدَ سِدْرَةِ

المتنہی و عندہا جنتہ السماوی میں ہے عند کا استعمال بجز اس کے اور کسی

طرح نہیں ہوتا کہ وہ ظرف ہو یا خاص کر حرف من کے ساتھ مجرور ہو ۱۲

فَبِذْ، بِاضْعِ فریق جماعت و گروہ  
 يقال نبذا الشئ نبذاً ای طرحه و د  
 به لِقْلَة الاعتداد به اسے دالیا  
 اسے پھینک دیا ہے پرواہی سے -  
 و نبذا الامرا سے اھل و العہد -  
 و ہاں کہ لے -

و انکم وادہ شدہ اند کتاب - اُن لوگوں  
 سے جو مئے گئے ہیں کتاب - یا (جانتے)  
 اُن سے جو کتاب رکھتے ہیں  
 من بیانہ - او تو ااضع بھول  
 کے لئے لایا جاتا ہے -

الکتاب، اسے التوراة او بمعنی  
 کتاب اللہ ای الانجیل و التوراة  
 و الزبور و غیرہم من الصحائف -

کتاب خدا را پس پستمانے خود  
 اللہ کی کتاب اپنی پیٹوں کے پیچھے  
 کتب اللہ، با صاف عہدی و را  
 توراة یا انجیل یا فرقن و یا اصدت  
 جنسی و مر او مطلق کتاب منزلہ -  
 و نبذا دراء ظہور دھوکنا یہ ہے عدم  
 التفات سے و ترک عمل سے -

لا یعلمون، مضیغ منفی مصدر العلم  
 و - کَلَمًا، ظرف متضمن منی شرط  
 عہد و ا، فعل مع الفاعل  
 عہدًا، مفعول مطلق یا بہ  
 اللہ، یا کہ محذوف مفعول  
 نبذا فعل فریق فاعل و الحال  
 ۴، ضمیر.... مفعول  
 منہم متعلق کَلَمًا حال عن کَلَمًا  
 ۵، عہد مفعول براے اعطوا عہدًا  
 ۶، اعاہد و اللہ یا عہد و کھ

جہاں عہد ہوتا ہے  
 جہاں عہد ہوتا ہے



انکار کرنے پر بھی ہم فاسق نہیں ہو سکتے کیونکہ اس کے کتاب اللہ ہونے میں ابھی تک ہمیں تحقیق نہیں ہوئی پس ایسے الفاظ سے ہم اہل کتاب کو یاد کرنا ایک لغو اور بیہودہ حرکت ہے۔ ارشاد ہوتا ہے کہ ایک محض آدمی شخص کا یہی جو مع کتاب رجوتم پہلی آسمانی کتابوں کے اصول کے موافق اور انکی اغراض کے مصدق ہے) کا پیش کرنا اس کی صداقت کے لئے واضح اور ظاہر دلیل ہے۔ پس جان بوجھ کر سنی تکذیب کے لئے پہلی آسمانی کتابوں کی کھلی اور مشرح آیات کو تاویل اور تحریف سے بدل دینا اگر ظلم نہیں تو اور کیا ہے یہ بھی نہ سبھی جزیرہ عرب میں عہد شکنی اور خلاف وعدگی نہایت میعوب سمجھی جاتی۔ اور فی الواقع اس سے بڑے بڑے فساد پیدا ہوتے ہیں عقل و نقل اسکی قباحت پر متفق ہیں۔ مگر جب کبھی تم نے خدا اور رسول کے ساتھ یا خلق خدا کے ساتھ عہد کیا ہے۔ کبھی اُسکو پورا نہیں کیا۔ عہد باندھنے اور اقرار کر لینے کے بعد عہد ناموں کو پس پشت ڈال دینا اور بالکل بھول جانا تمہارا کام ہے۔ کیا اس سے بڑا بھی فسق اور ظلم کوئی اور درجہ ہے؟ تمہیں یاد ہے۔ نبیب جبر سے کچے پیغمبر پر گزیدہ انامہ نے مدینہ منورہ کو اپنا مقہم ٹھہرایا۔ اور اسے یہود و قرآنی بدست کے خوف سے سکھ معترض ہوئے تھے اور آخر کار تم نے یہ اقرار کیا تھا کہ اسے پیغمبر ہم آپ کے بدخواہ ہونگے اگر کوئی دشمن مدینہ منورہ پر چڑھ آیا تو ہم مسلمانوں کی مدد کریں گے۔ مخالفوں سے ہرگز نہ ملیں گے۔ مگر جبہ مسلمان بدسلکی لڑائی سے فتحیاب ہو کر آئے تو تم نے اس خیال سے کہ مسلمان زور پکڑ کر کہیں ہماری ریاست نہ چھین لیں ان سے

چھڑ چھاڑ کر فی شرع کر دی اور یہاں تک نوبت پہنچی کہ رسول اللہ ﷺ سے جو تم نے معذہ کیا تھا توڑ ڈالا اور بالآخر اسکی منز میں ہمارے رسول ﷺ شوال شدہ میں تپڑ چڑھائی کی اور تم سب کو گرفتار کر کے جلا وطن کر دیا۔

وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيْطَانُ عَلَىٰ مُلْكٍ

دو پیروی کر دند آپیچہ میخیزاند شیطانان در سلطنت

اور پیروی کرتے ہیں اس چیز کی کہ پڑھتے تھے شیطان بیخ وقت

وَسَلِيمٌ ۚ وَمَا كَفَرَ سَلِيمٌ وَلَكِنَّ الشَّيْطَانُ

سلیمان دو کافر نہ شد سلیمان ولیکن شیطانان

سلیمان کے اور نہیں کفر کیا تھا سلیمان نے اور لیکن شیطانوں نے

كَفَرُوا وَيَعْلَمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ

کافر شدند می آموختند مردمان را جادو دو پیروی کردند تا پیچہ فرود

کفر کیا تھا سکھاتے تھے لوگوں کو جادو اور پیروی کی تھی بس چیز کی کہ ناری گئی

عَلَى الْمَلَائِكَةِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ

آوردہ شد بد فرشتہ در بابل ہاروت و ماروت

اوپر دو فرشتوں کے بیچ بابل کے ہاروت اور ماروت کے تھیں

وَمَا يَعْلَمُونَ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَ إِلَّا نَحْنُ

و نمی آموختند بر هیچکس را تا آنکہ گویند جز این نیست

اور نہیں سکھاتے وہ دونوں کیونکہ یہاں تک کہ کہتے ہیں سوائے اسکے نہیں



فِتْنَةً فَلَا تَكْفُرُ ۖ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ

کہا بلایم پس تو کافر نہ ہو۔ پس یاد سیکھند۔ ان دونوں سے وہ چیز کہ یہ علی دالے ہیں

بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ ۚ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ

بسیب دوسے درمیان مرد و زن اور۔ دینسند بڑھان زبان رساندہ ہوسا  
ساتھ اسکے درمیان مرد اور مرد کی کے اور نہیں وہ ضرر پہونچائے دالے ساتھ اسکے

مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ۖ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا

سیکھس را مگر ابادہ خدا۔ ارشاد یاد سیکھند آنچه  
کسی کو مگر ساتھ حکم اللہ کے اور سیکھتے ہیں وہ چیز کہ

يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ ۚ وَلَقَدْ عَلِمُوا الْمِ

زبان میرساند ایشان را سودمند ایشان را و ہر آئینہ دانستہ اند ہر کہ  
ضرر دیتی ہے انکو اور نہ نفع دیتی ہے انکو اور البتہ تحقیق جانتے ہیں جو کوئی

اَشْتَرَاهُ مَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ مُكْبَرٍ

بستاند مالدو قیمت اورا در آخرتہ بیچ ہر دہر آئینہ بد چیز است آنچه  
بول یوسے اسکو نہیں دالے اسکے بیچ آخرتہ کے کچھ حصہ اور البتہ بڑا ہے جو کچھ

مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿۹۵﴾

فرد فتنہ عرض بے غرضتوں را کاش میدانستند  
بیچا ہے دالے اسکے جانوں اپنی کو اگر جوتے جانتے

نہی را بیرونی کردند۔ اور اتباع کی انہوں نے یا بیرونی کی انہوں نے یا کرتے ہیں

اَتَّبِعُوا مَا اَوْتِیَ مِنْ رَبِّکُمْ وَتَعْلَمُوْا اَنَّکُمْ لَکُمْ اٰیٰتٍ ۝۱۰

وَاتَّبِعُوا عَلٰی شَیْءٍ بِالْکَلِمَةِ ۝۱۱

اَقْتَدُوا بِرَاجِحِ الْاِتِّبَاعِ ۝۱۲

بِیْرُوْی کَرْمَصَدْرِ اِفْتِحَالِ ۝۱۳

نَبِیُّوْ مُتَّبِعُوْ ۝۱۴

۝۱۵

۝۱۶

۝۱۷

۝۱۸

۝۱۹

۝۲۰

۝۲۱

۝۲۲

۝۲۳

۝۲۴

۝۲۵

۝۲۶

۝۲۷

۝۲۸

۝۲۹

۝۳۰

۝۳۱

۝۳۲

۝۳۳

۝۳۴

۝۳۵

۝۳۶

۝۳۷

۝۳۸

۝۳۹

۝۴۰

۝۴۱

۝۴۲

۝۴۳

۝۴۴

۝۴۵

۝۴۶

۝۴۷

۝۴۸

۝۴۹

۝۵۰

۝۵۱

۝۵۲

۝۵۳

۝۵۴

۝۵۵

۝۵۶

۝۵۷

۝۵۸

۝۵۹

۝۶۰

۝۶۱

۝۶۲

۝۶۳

۝۶۴

۝۶۵

۝۶۶

۝۶۷

۝۶۸

۝۶۹

۝۷۰

۝۷۱

۝۷۲

۝۷۳

۝۷۴

۝۷۵

۝۷۶

۝۷۷

۝۷۸

۝۷۹

۝۸۰

۝۸۱

۝۸۲

۝۸۳

۝۸۴

۝۸۵

۝۸۶

۝۸۷

۝۸۸

۝۸۹

۝۹۰

۝۹۱

۝۹۲

۝۹۳

۝۹۴

۝۹۵

۝۹۶

۝۹۷

۝۹۸

۝۹۹

۝۱۰۰

۝۱۰۱

۝۱۰۲

۝۱۰۳

۝۱۰۴

۝۱۰۵

۝۱۰۶

۝۱۰۷

۝۱۰۸

۝۱۰۹

۝۱۱۰

۝۱۱۱

۝۱۱۲

۝۱۱۳

۝۱۱۴

۝۱۱۵

۝۱۱۶

۝۱۱۷

۝۱۱۸

۝۱۱۹

۝۱۲۰

۝۱۲۱

۝۱۲۲

۝۱۲۳

۝۱۲۴

۝۱۲۵

۝۱۲۶

۝۱۲۷

۝۱۲۸

۝۱۲۹

۝۱۳۰

۝۱۳۱

۝۱۳۲

۝۱۳۳

۝۱۳۴

۝۱۳۵

۝۱۳۶

۝۱۳۷

۝۱۳۸

۝۱۳۹

۝۱۴۰

۝۱۴۱

۝۱۴۲

۝۱۴۳

۝۱۴۴

۝۱۴۵

۝۱۴۶

۝۱۴۷

۝۱۴۸

۝۱۴۹

۝۱۵۰

۝۱۵۱

۝۱۵۲

۝۱۵۳

۝۱۵۴

۝۱۵۵

۝۱۵۶

۝۱۵۷

۝۱۵۸

۝۱۵۹

۝۱۶۰

۝۱۶۱

۝۱۶۲

۝۱۶۳

۝۱۶۴

۝۱۶۵

۝۱۶۶

۝۱۶۷

۝۱۶۸

۝۱۶۹

۝۱۷۰

۝۱۷۱

۝۱۷۲

۝۱۷۳

۝۱۷۴

۝۱۷۵

۝۱۷۶

۝۱۷۷

۝۱۷۸

۝۱۷۹

۝۱۸۰

۝۱۸۱

۝۱۸۲

۝۱۸۳

۝۱۸۴

۝۱۸۵

۝۱۸۶

۝۱۸۷

۝۱۸۸

۝۱۸۹

۝۱۹۰

۝۱۹۱

۝۱۹۲

۝۱۹۳

۝۱۹۴

۝۱۹۵

۝۱۹۶

۝۱۹۷

۝۱۹۸

۝۱۹۹

۝۲۰۰

۝۲۰۱

۝۲۰۲

۝۲۰۳

۝۲۰۴

۝۲۰۵

۝۲۰۶

۝۲۰۷

۝۲۰۸

۝۲۰۹

۝۲۱۰

۝۲۱۱

۝۲۱۲

۝۲۱۳

۝۲۱۴

۝۲۱۵

۝۲۱۶

۝۲۱۷

۝۲۱۸

۝۲۱۹

۝۲۲۰

۝۲۲۱

۝۲۲۲

۝۲۲۳

۝۲۲۴

۝۲۲۵

۝۲۲۶

۝۲۲۷

۝۲۲۸

۝۲۲۹

۝۲۳۰

۝۲۳۱

۝۲۳۲

۝۲۳۳

۝۲۳۴

۝۲۳۵

۝۲۳۶

۝۲۳۷

۝۲۳۸

۝۲۳۹

۝۲۴۰

۝۲۴۱

۝۲۴۲

۝۲۴۳

۝۲۴۴

۝۲۴۵

۝۲۴۶

۝۲۴۷

۝۲۴۸

۝۲۴۹

۝۲۵۰

۝۲۵۱

۝۲۵۲

۝۲۵۳

۝۲۵۴

۝۲۵۵

۝۲۵۶

۝۲۵۷

۝۲۵۸

۝۲۵۹

۝۲۶۰

۝۲۶۱

۝۲۶۲

۝۲۶۳

۝۲۶۴

۝۲۶۵

۝۲۶۶

۝۲۶۷

۝۲۶۸

۝۲۶۹

۝۲۷۰

۝۲۷۱

۝۲۷۲

۝۲۷۳

۝۲۷۴

۝۲۷۵

۝۲۷۶

۝۲۷۷

۝۲۷۸

(شیطان)

وَلَكِنَّ حَرَّتْ شِبَعُفَل -

الشَّيْطَانِ، جمع شیطان بر وزن

فِعَال شَقَطْنَ سے، خود ہے

جسے معنی صبح اور بھائی سے دور

ہونے اور دوسرے کو س کے

قصد اور ارادہ سے برگشتہ کرنے

کے ہیں اور اس کا وزن اصلی ہے

دریا بوزن فَعْلَان شَطَا سے لیا گیا

ہے جسکے معنی اپنے مرتبہ سے تجاوز

کرنے - پاک ہونے اور باہل ہونے

کے ہیں اور وزن زائد ہے -

كُفِّرُوا، نَجَسٌ مصدر کفر

موسیٰ، موسیٰ مودوں را جادو - سکھائی

تھے لوگوں کو جادو -

يَعْلَمُونَ، مصبج حکایت ماضی

التَّعْلِيمِ، یسکینا - سکھانا - مصبج

تَعْلَمُ عَلَّمَ يُعَلِّمُ - مُعَلِّمٌ عَلَّمَ

رَأَى تَعَلَّمَ -

السَّحْرِ، جادو یہ اس قوت اور قدرت

دور مدد کا نام ہے جو شیاطین اور

فِیْہِمْ عِبَادَتُہٗ اُنْ کی پرستش

سے السحری - ایسے جادو اور افعال کا علم ہے جن سے انسان شیاطین یا تقرب حاصل کرتا ہے

اور شیاطین اس کے سحر ہو کر اسکی تائید اور اعانت کرتے ہیں - تقرب الی شیاطین کے تیس طریق

ہیں (۱) صِرَ تَوَلَّاهُ شَدًّا ایسے منتر - اس عبارت کا چڑھنا جس میں شرک کے الفاظ اور شیاطین

کی معج ہو (۲) تَوَلَّاهُ عَمَلًا شَدًّا منتر تاجیہ پڑھنے کے علاوہ ان کی عبادت کرنا - مراسم

عظمت بجانا اور ان سے مناسبت پیدا کرنے کے لئے فسق و فجور میں مبتلا ہونا اور بغاوت

وشرارت کا بہم پہنچانا (۳) اِعْتَقَادًا شَدًّا ان امور کو اچھا جاننا جن سے تقرب شیاطین حاصل

ہو اس قسم کے تمام محر حرام ہیں اور ان کا مرتکب جب مرتبہ درگاہ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے

البتہ قسم اول کا عامل جب تک اس کا معتقد نہیں ہوتا - گنہگار یا فاسق مسلمان کہلا سکتا ہے

اور ان کے ساتھ شرارت و خباثت میں متناسب پیدا کرنے سے پیدا ہوتی ہے جسکے ذریعہ سے سخت اور مشکل کام آسانی سے حل ہو سکتے ہیں۔ شرعاً یہ فعل حرام ہے ورنہ اسکا مرتکب دائرہ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے۔ لیکن وہ کام اور عجائبات جو بعض

خفیہ اسباب یا اویہ اور خواص مشہور یا اور اور قسم کے حیوں اور وسائل سے حل ہو جاتے ہیں۔ یا ظاہر ہوتے ہیں وہ سحر نہیں ہیں مجازاً انکو سحر یا جادو کہا جاتا ہے اس ثانی قسم کے جیسے شرعاً منع نہیں اگر وہ کسی کے ضرر اور نقصان دینے کے لئے عمل میں نہ لائی جائیں

لیکن دو امر اور ہینگی: بحث کفر و فساد ہے ضرور اس سے پرہیز چاہیے حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب لکھتے ہیں کہ سحر کے مجملہ شرائط سے پہلی یہ شرط ہے کہ ساحر کو اس امر پر یقین لانا چاہیے کہ روحانیات جن کی وہ دعوت دیتا ہے وہ مخلوق کے دلوں کے ہیبت سے واقف ہیں اور انکو ہر ایک کام اور ہر ایک مطلب کے پورا کر دینے پر بالذات پوری قدرت ہے اور ان کی نسبت ہرگز عجز و جہل کا گمان نہ کرے ورنہ وہ ارواح اسی اجابت نہیں کرتے اور اسکی مطلب برآسی میں اعانت و مدد نہیں کرتے۔ مثلاً روحانیات کو اکب میں سے دعوت قر کے لئے وہ یہ لکھتے اور پڑھتے ہیں اٰیہا الملک انکولہد السید الرحیم موسل الرحمة ومنزل النعمة اور دعوت عتار دیں کہتے ہیں۔ کل ما حصل فی من الخیر فهو منک اٰیہا السید لفاصل الذی طوق العالم تخفیات الامور المصلع علی السواتر (غزیری) اور مظہری میرٹھی۔ ولسحر علم بالفاظ واعمال اقرب بہا الانسان الی الشیاطین و تصیر بہا الشیاطین مسخرات لہ فیتیئذ علی ما یرید و تو تودک الافاظ والاعمال فی النفوس والابدان بالاموال والموت والجنون و تخیل فی الاسماع والابصار کما سمعت فی سحرۃ فوعون انہم الفواجاہم

بہرہ ہر ایک کام اور ہر ایک مطلب کے پورا کر دینے پر بالذات پوری قدرت ہے اور ان کی نسبت ہرگز عجز و جہل کا گمان نہ کرے ورنہ وہ ارواح اسی اجابت نہیں کرتے اور اسکی مطلب برآسی میں اعانت و مدد نہیں کرتے۔ مثلاً روحانیات کو اکب میں سے دعوت قر کے لئے وہ یہ لکھتے اور پڑھتے ہیں اٰیہا الملک انکولہد السید الرحیم موسل الرحمة ومنزل النعمة اور دعوت عتار دیں کہتے ہیں۔ کل ما حصل فی من الخیر فهو منک اٰیہا السید لفاصل الذی طوق العالم تخفیات الامور المصلع علی السواتر (غزیری) اور مظہری میرٹھی۔ ولسحر علم بالفاظ واعمال اقرب بہا الانسان الی الشیاطین و تصیر بہا الشیاطین مسخرات لہ فیتیئذ علی ما یرید و تو تودک الافاظ والاعمال فی النفوس والابدان بالاموال والموت والجنون و تخیل فی الاسماع والابصار کما سمعت فی سحرۃ فوعون انہم الفواجاہم

بہرہ ہر ایک کام اور ہر ایک مطلب کے پورا کر دینے پر بالذات پوری قدرت ہے اور ان کی نسبت ہرگز عجز و جہل کا گمان نہ کرے ورنہ وہ ارواح اسی اجابت نہیں کرتے اور اسکی مطلب برآسی میں اعانت و مدد نہیں کرتے۔ مثلاً روحانیات کو اکب میں سے دعوت قر کے لئے وہ یہ لکھتے اور پڑھتے ہیں اٰیہا الملک انکولہد السید الرحیم موسل الرحمة ومنزل النعمة اور دعوت عتار دیں کہتے ہیں۔ کل ما حصل فی من الخیر فهو منک اٰیہا السید لفاصل الذی طوق العالم تخفیات الامور المصلع علی السواتر (غزیری) اور مظہری میرٹھی۔ ولسحر علم بالفاظ واعمال اقرب بہا الانسان الی الشیاطین و تصیر بہا الشیاطین مسخرات لہ فیتیئذ علی ما یرید و تو تودک الافاظ والاعمال فی النفوس والابدان بالاموال والموت والجنون و تخیل فی الاسماع والابصار کما سمعت فی سحرۃ فوعون انہم الفواجاہم

دوسری کروند یا کچھ فرو آور وہ شد۔  
اور اسکی جو انکار کیا ہے۔ ویانہیں

انکار کیا)

و۔ ماہ موصولہ یا ناقیہ۔

انزل، اُتارنا

بروز و درشتہ۔ دو فرشتوں پر

محلکین یا شقیہ دک۔ و درشتہ۔

مجوز اس شخص کو بھی کہتے ہیں جو کسی

صفت حسن میں دوسروں پر کمال کویت  
رکھتا ہو جیسے حضرت یوسف علیہ السلام  
کو مصر کی عورتوں نے ملک کہا ہے۔

بشر بیل۔ بابل میں آیت

ب۔ بمعنی بی۔ بابل۔ سومر کی شہر

طرف عراق میں یہ ایک مشہور شہر

تھے۔ مژدوکا دور تختہ ربا ہے۔

زبر ہاروت و ہاروت۔ ہاروت و

ہاروت۔ مہمانانہ میں تقدیر جماعاً انزل مانجریں اور یہود کے حنفہ کا دھوکا دینا کہتے تھے خداوند

خداوند نے سکوا ہرست و۔ درخت پر شہر بیل میں نازل کیا ہے درستی کو حضرت سیام علیہ السلام

کیط بھی سوب کرتے تھے لہذا انکے دین کہا گیا کہ ماہ انزل الخ اور اس کا عطف (ماہ)

کنز سیمان، ایستہ کہ اندر بل ندر کفر سیمان و حریر نزل اللہ اسمہ علی امسکین

یعنی باوجود فقر سیمان سے کھر گیا ہے ورنہ خداوند نے بابل میں صلیکین پر کھڑا کیا ہے۔ ورنہ

اسی طرح ماہ یحسان میں بھی مہمانانہ ہوگا سے رابعسان احسن سحر بل یلہیان عنہ

و یالغان فی غلیہ کہ وہ کسی کو سحر نہیں سنبھالتے تھے بلکہ اس سے منہ کرتے تھے اور

کہتے تھے لا تکفر یعنی ترک کرم اختیار کرو یہ کفر ہے شیخ زادہ

بابل یا ببل بمعنی تفریق سے مشتق ہے کہا گیا ہے کہ چونکہ یوکی عورت گرنے کے بعد یہاں کی

زبانی مختلف ہو گئی تھیں سو جس سے شہر کا نام کہتے ہیں مرید و صحیح نہیں کیونکہ مژدوکا عہد

حکومت میں یہ شہر نہایت ہی آباد اور سی نام سے موسوم تھا مہمانانہ طرح شاہ جہان کے عہد حکومت

ماروت پر۔ یا ان دونوں پر)

ہاروت و قاروت ہر دو اسم

عجمی غیر صرف و جمع ہا ہوریت

دھواریہ و مواریت و مواریہ۔

(دینی آموزند ہیچ کس را اور نہیں

سکھاتے کسی شخص کو)

ما یعلمان، مضغ منی من ہو کہ

استفراق و شیع نکرہ۔

احد، کوئی ایک۔ کوئی شخص نکرہ)

(ما تاکہ گویند۔ یہاں تاک کہ کہتے۔)

حتیٰ، مظہر غایت امر بمعنی (الیٰ)

یقولاً، مضغ

(جزا میں نیست کہ ما بلایم یا فتنہ ایم۔

سوئے اسکے نہیں کہ ہم فتنہ ہیں

إِنَّمَا، کلمہ حصہ مدی کے ثبوت پر۔

زور ڈالنے کے لئے لایا جاتا ہے۔

(ہو کہ مضمون جمد)

فتنہ، آزمائش و امتحان اور وہ

حالت جس سے انسان کی بھلائی

و برائی معدوم ہو سکتی ہے اور اسکی

میں مختلف اقوام کے منہ سے اردو زبان قائم ہو گئی ہے اسی طرح کسی بادشہ کے زمانے میں

مختلف ملکوں کے لوگ وہاں جمع ہوئے ہیں جن کی اختلافات زبان سے اس محلہ یا اس جگہ کا نام

بابل مشہور ہوا ہے اور پھر آہستہ آہستہ تمام شہر کا یہ نام ہو گیا ہے۔ یا دراصل یہ فوجی چھاؤنی کا

نام ہے اور بعد میں غرود کا۔ اور اختلافات یہ ہے کہ وجہات اس وقت مفید ہو سکتی ہیں کہ بابل

کو آرم عربی مانا جائے اور اگر عجمی ہے تو اس کے مشتق ماننے کی کوئی ضرورت نہیں صاحب

تفسیر روح المعانی لکھتے ہیں۔ بعض لغات عجیبہ تہذیبہ میں بابل کو اسم نہر کہیں لکھا ہے

چونکہ یہ شہر بھی نہر فرات کے قریب فریب آباد ہوا تھا اسی مناسبت سے اس کا نام بھی بابل

مشہور ہو گیا۔ (انہی) جیسا کہ بغداد کا ایک نام دار السلام ہے نہ اسوجہ سے کہ شاہان اسلام نے

اسکو بسایا تھا بلکہ اس مناسبت سے کہ وہ مدینہ کے کنارے پر واقع ہے اور وہ جگہ کا نام اسلام ہے ۱۲

و

و

و

و

و

و

و

و

و

و

و

و

و

و

و

و

و

و

و



ایمانی قوت اور صفت کا نذر دیا  
ہو سکتا ہے۔ - بمعنی مصیبت و بلا۔

(پس تو کا فرشتہ - پس تو کا فرزند بن)

فَیضِیْمَ لَا تَكْفُرْ مِیْجَ نَهْی الْکَفْرِ

احسان نہ ادا نہ شریعت حقہ کی حاجت

و تمہیں ہو گا کہ نہ مصدر ض - کفر

یَکْفُرْ کَافِرْ مَکْفُورْ اُکْفُرْ لَا تَکْفُرْ

(پس یہ دیکھیں نہ زن ہر دو - پس

سیکتے ہیں ان دونوں سے -)

فَیْتَعْلَمُونَ مِیْجَ بَیْع

اسے فیتعلم الناس اسے

فیتعلم - یعنی فیتعلمون کی ضمیر جت کا جمع انحد ہے

لفظوں میں فیتعلم لذات اس ہو سکتا ہے۔ اگر خداوند نے دو فرشتوں ہاروت و ماروت

پر بتلائے سخن نازل کیا ہے تو یہ معنی ہونگے کہ یہود ان دو فرشتوں سے سیکھا کرتے تھے

اور اگر ملکین نازل نہیں ہوئے تو ہاروت و ماروت بدل بعض شیاطین سے ہو کر عبارت

کے یہ معنی ہونگے کہ یہود شیاطین زمانہ سیدنا علیہ السلام میں سے ہاروت و ماروت

سے سحر و س عمل کو سیکھا کرتے تھے جس سے زوجیں میں تفریق اور جدائی ہو سکتی

ہے۔ - (شیخ زادہ)

ان یهود منہما اسے من الملکین

علی التقدید ان یکون ہاروت

و ماروت ملکین انزل علیہما

السحر ابتلاء من اللہ - التعلّم

سیکھنا حاصل کرنا مصدر تَفَعَّلْ -

تَعَلَّمَ - یَتَعَلَّمُ - مُتَعَلِّمٌ - تَعَلَّمَ

لَا تَتَعَلَّمُ -

منہما من - ابتدائیہ مرجع ضمیر

تثنیہ ملکین یا ہاروت و ماروت

یا سحر و منزل علی الملکین (جل)

چیز کے کہ جدائی می انگنڈ بان

فیتعلم الناس اسے

فیتعلم - یعنی فیتعلمون کی ضمیر جت کا جمع انحد ہے

لفظوں میں فیتعلم لذات اس ہو سکتا ہے۔ اگر خداوند نے دو فرشتوں ہاروت و ماروت

پر بتلائے سخن نازل کیا ہے تو یہ معنی ہونگے کہ یہود ان دو فرشتوں سے سیکھا کرتے تھے

اور اگر ملکین نازل نہیں ہوئے تو ہاروت و ماروت بدل بعض شیاطین سے ہو کر عبارت

کے یہ معنی ہونگے کہ یہود شیاطین زمانہ سیدنا علیہ السلام میں سے ہاروت و ماروت

سے سحر و س عمل کو سیکھا کرتے تھے جس سے زوجیں میں تفریق اور جدائی ہو سکتی

ہے۔ - (شیخ زادہ)



مصدر فـ محل  
 قَتَرَ - يَضْرِبُ - قَتَارٌ - مَضْرُوبٌ -  
 اَضْرَضَ - لَا تَضْرَضُ  
 نیست اور اس کے لئے کچھ حصہ  
 نہیں (منا فیہ) - ل یعنی نفع  
 و تمبیک و سر جو ضمیر (من)

سو دندہ ایش نزار ورا نکو سود و نفع  
 نہیں کرتا (لا ینفع) مضغ  
 اور ہر آئینہ دستہ نما اور جاں پہنچے  
 ہیں۔ (ور چھی طرح جانتے ہیں)  
 (سو دندہ ایش نزار) آخرت میں  
 فی اظرفیہ - الاخرة (موت)  
 آخر و صل صفت در ہے۔ اسے  
 الدار الاخرة -

لقد مکنه مضمون جہد علمو ایضاً  
 (کہ کہ خریدی کن جادوور۔ کہ جو شخص  
 عمومیت لکھو۔  
 غرق - حصہ خیر - نصیبہ نافع -  
 (دوسرے آئینہ بد چیز است - اور البتہ بڑا)  
 ل ابتدائیہ یا جواب تم مخدوف -  
 من موصو نہ یا شرمیہ -  
 اشترا - مول یا مول یوس  
 یا ضیغ - یعنی مضاعف -

بیتاب اللہ -  
 ل ابتدائیہ یا جواب تم مخدوف -  
 من موصو نہ یا شرمیہ -  
 اشترا - مول یا مول یوس  
 یا ضیغ - یعنی مضاعف -

بیتاب اللہ -  
 ل ابتدائیہ یا جواب تم مخدوف -  
 من موصو نہ یا شرمیہ -  
 اشترا - مول یا مول یوس  
 یا ضیغ - یعنی مضاعف -

ل۔ البتہ آئینہ و لام مبتدا پر داخل ہوتا ہے اور مضارع پر اور ماضی پر مع قد اور بدون اس کے  
 ممتنع ہے اور خبر یہ جبکہ وہ مقدار بہ مبتدا پر اور ایسے ہی ممول خبر پر داخل ہوتا ہے جبکہ وہ موقع  
 مبتدا میں واقع ہو۔ لیکن کوئی جمع قسم میں اسکو جواب تم مقدراتے ہیں اور ان کے پاس لام

مَا نُرَدُّهُ مَوْصُوفَةً بِمَوْصُولِهِ

شُرُوَابِهِ، بِمَوْصُولِهِ

(جانبہ سے خود را۔ اپنی جانوں کو)

الْفَقْسُ، جَمْعُ نَفْسٍ، وَجُودُ وَوَدَاثُ

(اگر میدانستند۔ یا کاش کہ میدانستند)

اگر دہ جانتے۔ کاش کہ وہ جانتے

لَوْ - شَرْطِيَّةٌ بِاِبْعَازِ يَتِ

كَانُوا يَعْلَمُونَ، سَيِّئًا سَتَرْتُهَا

ہوئے۔ یا شے ستر رہی یعنی مٹی

و- اتبعوا، ... نَفْسٍ بِفَاسٍ

مَا، ... مَوْصُولُهُ

تَتَلَوْا، ... نَفْسٍ

الشَّيْطَانِ، ... نَفْسٍ

عَلَى بَعْضِ فِي عَهْدٍ

عَلَى سَيِّئٍ

مِنْ جَمِيعِ مَا تَقَرَّرَ مِنْ تَقْرِيرِ عَقْلِ نَفْسِهِ عَلَى نَفْسِهِ

اِسْمُهُ مَا تَتَلَوُّ الشَّيْطَانِ فِي عَهْدِهِ

سَلِيمَانَ دِيَا عَلَى تَضْمِينِ الْفَعْلِ

الْاِفْتِزَاءِ اِسْمُهُ تَتَلَوُّ الشَّيْطَانِ

مِنْ سَلِيمَانَ قَالِكَيْنِ بَانَ مَلِكُهُ

كَانَ بِهِ -

و- مَا كَفَرًا، ... نَفْسٍ

سَلِيمَانَ، ... نَفْسٍ

لَكِنْ، ... شَبِيعُ

الشَّيْطَانِ، ...

كَيْفَ دِيَا، ... نَفْسٍ

يَعْلَمُونَ، ... نَفْسٍ

النَّاسِ، ... مَقْصُولٍ

... مَقْصُولٍ

يَكْفُرُوا، ... نَفْسٍ

يَعْلَمُونَ، ... نَفْسٍ

يَعْلَمُونَ النَّاسِ السَّيِّئِ

ہے کفر و است یا جہل متانہ -

و- مَا، ... مَوْصُولُهُ

نَفْسٍ، ... نَفْسٍ

عَلَى، ...

الْمَلِكَيْنِ، ...

بِبَابِلَ، ...

هَارُوتَ وَهَارُوتَ، ...

الملکین سے۔

اے ما انزل علیہما حال کفریہما بابل  
و یا بابل حال انزل کفریہ سے  
اے ما انزل السبح علیہما حال  
کونہ بابل۔ و یا بابل ظرف لغو  
و یعلمون ما انزل فی بابل علی  
الملکین اما الباء علی جمیع التقادیر  
بمعنی فی۔

و یا ما نافیہ۔ لکن متنبہ  
الشیطین، بدل سے  
ہاروت و ماروت بعضی  
کفر و اجماع علیہ۔ خبر

و فی الکلام تقدیر و تاخیر و التقایہ  
و ما کفر سلیمان و ما انزل علی الملکین  
ولکن الشیطین ہاروت و ماروت  
کفر و یعلمون الناس السبح بابل  
و یعلمان السبح احدا حتی یقولانا  
مفتونان بہ فلا تکن مثلنا فی ذلك  
فتکفر۔ قیل ان القول علی سبیل

الاستہزاء لا علی سبیل النصیحہ۔

و۔ ما یعلمان، فعل مع فاعل  
من، زائد۔ احد، مفعول  
حتی، بمعنی الا، حرف متشبہ  
ان یقولوا، فعل مع فاعل  
انما نحن، مبتدا  
فتنة، خبر  
و لا تکفروا، جملہ فعلیہ مقولہ

و۔ یتعلمون، فعل مع فاعل  
منہما، ظرف لغو  
ما، موصود  
یفرقون، فعل مع فاعل  
بہ، ظرف لغو  
بین المرء و زوجہ

اے فیتعلم احدا لے الیہود منہما  
ما، بمعنی لیس۔ ہم۔ ام  
بضارین بہ من احد، خبر  
یاب، زائد۔

ضارین، اسم فاعل

جمہ فاعل

جمہ فاعل

جمہ فاعل

جمہ فاعل

به ..... نظر لغو  
 من زائد۔ احد، مفعول  
 الا باذن الله۔ حال ضمیر جن سے  
 ما دوناً یا معہم الا اذن۔

و يتعلمون۔ فعل مع ثلث  
 ما ..... موصولہ  
 يضربهم جہد قسیمی  
 ولا یذنبون جہد قسیمی مع موصوفہ  
 علی یضربہم۔

و لقد علموا۔ نفس مع ثلث  
 من ..... موصولہ  
 الشترانہ جہد قسیمی  
 و انما فیہ لہ متعلق بہ خبر  
 فی الاخرة متعلق بہ خبر  
 من زائد خرق موصوفہ

یا متعقبتہ نہاجا وھو سے اور  
 قصہ مقرر و فی البین سے۔

ل قسیمی  
 یا۔ من شرطیہ ... مبتدا  
 الشترانہ جہد قسیمی  
 حالہ فی الاخرة جو قسیمی  
 اور جو اسب شتر محمد دف و اور جو اسب شتر  
 جو اسب کی کہ قسیمی و شرط جمع ہو جس کی  
 صورت میں جو ان پر پانی ہوتا ہے  
 مذکور فی عبارت اسی کا جواب  
 سمجھتا ہے۔

و الذین یظلمون۔ نفس مع ثلث  
 جہد و انہ یضربہم لا یضربہم  
 محذوف مفعول  
 و علی ہذا لام کلمۃ من قسیمیۃ

۱۔ لقد علموا۔ مرجع ضمیر یا ہودان زمانہ غیر ہوتے علی صاحبہا الصلوٰۃ

و السلام ہیں و یا ہودان زمانہ خلفہ سیدان علیہ السلام و یا شیعہ ہیں و کس۔



اسے مقول فی حقہم لبئس ماشرؤا بہ  
انفسہم و یہ اس کا عطف جملہ نقد  
علمو اپر ہے کہ جملہ قسمیہ انشائیہ ہے  
اسوقت تاویل کی ضرورت نہیں۔  
لو کانوا یعلمون، جملہ نصیہ شرط  
لَا تَتَّبِعُوا مِنَ الْمَشْرُوعِ جملہ

۱۔ ل، نکرہ لبئس، فعل مفعول  
ما... نکرہ موصوفہ موصو  
شرؤا، فعل مع نفس  
بہ، جار مجرور ظرف لغو  
انفسہم، مفعول  
مخصوص بالذم مخذون ہے۔

ف۔ جملہ وما انزل، منصوب محل ہے اور اس کا عطف یا ف اتلو اپر ہے جو  
اتبعوا کا مفعول ہے اس تقدیر پر وصف یہود میں کلام ہوگا کہ یہود نے  
توریت مقدس کو چھوڑ کر اس کلام کی اتباع اختیار کر لی ہے جسکو شیاطین حضرت  
سیلمان علیہ السلام کے عہد حکومت اور زمانہ نبوت میں پکارتے تھے۔  
اور اس سحر کو اختیار کیا ہے جو ملکین پر حضرت ادریس علیہ السلام کے زمانہ

۲۔ ما، نکرہ موصوفہ بمیز فیہم جو لبئس میں ہے اور مخصوص مخذون ہے اسے ولبئس شیئا  
شرؤا بہ حفظوا انفسہم اسے باعوھا او شرؤھا۔

۳۔ مقول فی حقہم جب لبئس ماشرؤا بہ انفسہم جملہ انشائیہ ہے مصدر بفعل ذم کہتے  
ہیں کہ چید معطوف ہے لمن اشتراکہ پر اور جبکہ جملہ معطوف علیہ خبر یہ ہے لہذا اس جملہ  
مضطوفہ کو تاویل خبر بنا۔ ہے میں تاکہ عطف صحیح ہو۔ وقالوا۔ مقول فی حقہم ولبئس ماشرؤا  
بہ انفسہم بحر میں ہے بشما باعوا انفسہم لیسوا انکفر اور کہتے ہیں کہ اس کا عطف  
نقد علمو اپر ہے اور وہ جملہ قسمیہ ہے اسلئے جب لبئس لغز میں تاویل کی ضرورت نہیں کیونکہ  
اس کا معطوف علیہ بھی جملہ انشائیہ ہے۔

رسالت میں نازل ہوا تھا اور یا اس جملے کا عطف السحر پر ہے اس تقدیر پر بھی جملہ منصوب المحل ہے کیونکہ السحر یعلمون کا مفعول ہے۔ مگر اس وقت وصف شیاطین میں کلام ہوگا یعنی شیاطین نے کفر کیا اس طرح یا اس حالت میں کہ وہ لوگوں کو علم سحر اور اس کے عمل کی کیفیت سکھاتے تھے اور اس کی بھی تعلیم دیتے تھے جو ملکیں پر نازل ہوا تھا اور اگر ا نزل اور سحر ایک ہی شے ہے تو ان دونوں کا عطف ایک دوسرے پر عطف صفت عمل الصفت کے طریق پر ہے اور اگر ا نزل سے ایک نوع خاص مراد ہے تو عطف خاص علی العام ہے ۱۲ (شیخ زاوہ)

۲۔ واتبعوا الحی بعرض عقائد یہود سے ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام خدا کے بھیجے ہوئے پیغمبر نہیں بلکہ ساحر کامل ہیں اور اسی سحر کی بدولت انہوں نے روئے زمین کی بادشاہی کی ہے۔ اور درحقیقت یہ مقولہ ساحرین کذب کا ہے جنہوں نے سحر کی عظمت کے لئے یہ ظاہر کیا ہوا تھا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام چند منتر اور دعائوں کی بدولت جن و انس اور ہوا پر حکومت کرتے تھے۔ جب یہودیوں میں جادو۔ ٹوٹنے اور عملیات و نقش و تعویذ وغیرہ کو رواج عام ہو گیا اور کتاب اللہ کی تعلیم کے بجائے ان میں سحر و عملیات کی تدریس ہونی لگی تو انہوں نے اپنے اساتذہ سحر کے اعتقاد کے موافق حضرت سلیمان علیہ السلام کی نبوت سے انکار کر دیا۔ لہذا مخبر صادق نے جب عجیب وادعات کو ظاہر فرمایا تو یہودی کہنے لگے دیکھو یہ شخص (محمد) پیغمبری کا دعو کرتا ہے اور حق و باطل میں تمیز نہیں کر سکتا۔ یہ کہتا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام

ہمیں ہر گز نہیں بلکہ وہ کامل ساحر تھے فانزل اللہ ردّ العقید تھم  
عن شہد بن حوشب قال قالت اليهود انظر والی محمد یخلط الحق با  
لباطل یدکر سلیمان مع الانبیاء انما کان ساحلاً یوکب الریح فانزل  
اللہ تعالیٰ وابتعوا ما الی

وَكُؤْا تَهُمُ اٰمَنُوْا وَاَتَقُوْا الْمَتُوْبَةَ مِنْ عِنْدِ

و اگر ایشان ایمان می آوردند و تقویٰ میکردند ہر آئینہ ثواب از نزدیک  
اور اگر تحقیق وہ ایمان لاتے اور پرہیزگاری کرتے البتہ ایک ثواب ہا نزدیک

اللّٰهِ خَيْرٌ لَّكُمْ كَا نُوْا يَعْلَمُوْنَ ۝۶۸

خدا بہتر بودے گا شہ میدانستند

اللہ کے بہتر اگر ہوتے جانتے۔

۱۔ (و اگر ایں جوہاں ایمان می آوردند) بہتر ضرور بدلا پاتے اللہ کے نزدیک  
۲۔ اور اگر تحقیق وے لوگ ایمان لائے (بہتر) سے بہتر۔

۱۔ جواب لو یا جواب شرط می زوف

۲۔ مشو بہ۔ مفعول بضم عین ثواب سے ماخوذ ہو

۳۔ عنہ اپنے، قبل کی طرف منتقل ہوا ہے

۴۔ اور وہ مصدر میمی ہے اور یا مفعول ہے

۵۔ اور اصل اسکی مشو و بہ عنہ و او اپنے

۶۔ ماقبل کی طرف منتقل ہوا ہے اور

لو، شرطیہ۔ امنوا، ماضی

۱۔ (تقویٰ کرندے اور پرہیزگاری

کرتے۔ شریعت کے پابند ہوتے)

۲۔ اتقوا، ماضی مصدر الالتقاء صنف

۳۔ (البتہ پاداش یافتندے از خود خدا



بیت

مَنْ عِنْدَ اللَّهِ يَتَّقِ كَأَنَّهُ صِفَتْ

خَيْرٌ - - - - - خیر

لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ (جملہ فعلیہ شرط)

اَوْفَعُوا لِيُخَذَّبُوا ... جزا

مَنْ عِنْدَ اللَّهِ يَتَّقِ

خَيْرٌ اَفْعَالُ التَّقْوَى

وَيَا لِمَنْ تَوَقَّعُ

مَنْ عِنْدَ اللَّهِ يَتَّقِ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا

اَنْظُرْنَا وَاسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ

اَنْظُرْنَا وَاسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ

اَنْظُرْنَا وَاسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ

اَنْظُرْنَا وَاسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ

اَنْظُرْنَا وَاسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ

مَا يَوْذُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا

مِنْهُمْ يَوْمَ يُنْفَخُ الْكُتُبُ وَهُمْ فِي عَذَابٍ مُبِينٍ

مِنْهُمْ يَوْمَ يُنْفَخُ الْكُتُبُ وَهُمْ فِي عَذَابٍ مُبِينٍ

مِنْهُمْ يَوْمَ يُنْفَخُ الْكُتُبُ وَهُمْ فِي عَذَابٍ مُبِينٍ

مِنْهُمْ يَوْمَ يُنْفَخُ الْكُتُبُ وَهُمْ فِي عَذَابٍ مُبِينٍ

مِنْهُمْ يَوْمَ يُنْفَخُ الْكُتُبُ وَهُمْ فِي عَذَابٍ مُبِينٍ

مِنْهُمْ يَوْمَ يُنْفَخُ الْكُتُبُ وَهُمْ فِي عَذَابٍ مُبِينٍ

مِنْهُمْ يَوْمَ يُنْفَخُ الْكُتُبُ وَهُمْ فِي عَذَابٍ مُبِينٍ

مِنْهُمْ يَوْمَ يُنْفَخُ الْكُتُبُ وَهُمْ فِي عَذَابٍ مُبِينٍ

مِنْهُمْ يَوْمَ يُنْفَخُ الْكُتُبُ وَهُمْ فِي عَذَابٍ مُبِينٍ

مِنْهُمْ يَوْمَ يُنْفَخُ الْكُتُبُ وَهُمْ فِي عَذَابٍ مُبِينٍ

مِنْهُمْ يَوْمَ يُنْفَخُ الْكُتُبُ وَهُمْ فِي عَذَابٍ مُبِينٍ





و تدبر اے تفکر فی امرنا۔

قولوا، <sup>ج</sup> امر النظر، <sup>ج</sup> امر

النظر والنظر ان دیکھنا شفقت

کرنا مہربانی کرنا خیال کرنا یہ مصدر

کبھی بذریعہ حرف لام متعدی ہوتا ہے

مصدر ض نظر۔ <sup>ج</sup> ينظر۔ ناظر

منظور۔ <sup>ج</sup> انظر۔ لا تنظر۔

(و بشنوید سخن خدا را۔ یا نیک بشنوید

اور اچھی طرح خیال سے سنو۔)

اے احسنوا الاستماع مع جمع

حتی لا تحتاجوا الی طلب المراجعة۔

و۔ <sup>ج</sup> اسمعوا، <sup>ج</sup> امر مصدر الاستماع

(اور منکرین راست۔ اور کافروں کے لئے

کے لئے اور کافروں کے لئے)

ال۔ عہدی، والمراد هم الذين

یسبون الرسول علیہ السلام

بلفظ راعنا۔ و یا مرد عام کفار و مشرک

(عذابے دردناک سخت تکلیف

دینے والا عذاب۔)

(دوست نمی دارند۔ نہیں چاہتے

پسند نہیں کرتے) مضی منفی

الود۔ والوداد، والموادۃ۔

بمعنی محبت و مثنی شے مثنی کی صورت

میں مفعول اسکا جمع واقع ہوتا ہے

اور حب محبت میں استعمال ہوتا ہے

تو مفعول اس کا مفرد آتا ہے مثال

مثنی و دت لو تفعل کذا و مثال ثانی

ودت الرجل۔ پسند رکھنا دوست

رکھنا مصدر ک۔ ف

مصاعف مثال و د۔ یود۔ واد

و دود۔ مودود۔ و د۔ لا تود۔

(آنانکہ کافر شدند۔ جو لوگ کافر ہوئے)

کفر و کفر و کفر ہوئے۔ حق کو چھپائے

ہیں۔ <sup>ج</sup> امر مصدر الکفر

(از اہل کتاب۔ کتاب والوں سے)

ببیانہ یا تبعیضی

اہل مالک و صاحب۔ اہلون

اہالی۔ اہال۔ جمع

اِخْتَصَّ - لَا يَخْتَصُّ -

رب رحمت خود ہر کس کو بخود دے۔ اپنی رحمت سے کسی کو نہ دے۔

ب- صمد مقصور پر داخل ہے۔

یونی رحمت۔

رحمت، عنایت و مہربانی و وحی۔

من، اوصاف یا نکرہ موصوفہ۔

یَسَاءُ مَفْعُ

خداوند خداوند۔ خداوند بفضل بزرگ است۔

اور اللہ فضل عظیم رکھتا ہے۔ اور

خیر، افضل و مراد وحی و کلام و علم و نفی

از پروردگار شما۔ تمہارے لیے۔

من، ابتدائیہ۔ رب، صفت شبہ یا

مصدر یعنی تربیت قائم مقام فاعل۔

و ذوالفضل، بے منت احسان کرنے والا

عظیم، صفت شبہ جمع عظیم

یا، حرف ندا ایہا کلمہ فصل

الذین، ... موصول

المنوا، جملہ فعلیہ صمد۔

اہل کتاب، مراد یہود۔ نصاریٰ۔

(و نہ مشرکان اور مشرک۔)

الْمَشْرُكِينَ، مراد مشرکین

زمانہ نبوت مسرور کائنات، یا جملہ غیر

اہل کتاب مشرکان بت پرست

(کہ نازل کردہ شود۔ پہنچی جاسکے)

ان ینزل، مفع۔ منصوب

(بر شما بھیجے گی۔ تمہارے اوپر بھجلائی)

من، تاکید استغراق مشیہ عنویہ

نکرہ۔

خیر، افضل و مراد وحی و کلام و علم و نفی

از پروردگار شما۔ تمہارے لیے۔

من، ابتدائیہ۔ رب، صفت شبہ یا

مصدر یعنی تربیت قائم مقام فاعل۔

و ذوالفضل، بے منت احسان کرنے والا

عظیم، صفت شبہ جمع عظیم

یا، حرف ندا ایہا کلمہ فصل

الذین، ... موصول

المنوا، جملہ فعلیہ صمد۔

اِخْتَصَّ - يَخْتَصُّ - اِخْتَصَّ - يَخْتَصُّ

اِخْتَصَّ - يَخْتَصُّ - اِخْتَصَّ - يَخْتَصُّ

أَتَقُولُوا بِفِعْلِ رَبِّنَا لِمَا  
رَاعَيْنَا بِهِ تَعْلِيمًا  
راعتنا صفت مصدر معذرت است  
توا راعتنا -

وَقُولُوا، .... فعل مع انقال  
الظننا، خبر فعلية مفعول به  
واسمعوا، فعل با فاعل خبر مفعول  
للكافرين، متعدي ثبوت خبر مفعول  
عذاب، موصوف  
اليم، ... صفت  
ما يورث، ... فعل  
الَّذِينَ كَفَرُوا، مصدر مفعول  
مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ، ظرف لغو  
وَلَا زَادَ -

الْمُشْرِكِينَ، معطوف على اهل الكتاب  
ان يذنبوا، .... فعل  
عليكم، ... ظرف لغو  
مِنْ رَبِّكُمْ، متعدي ثبوت صفت  
وَاللَّهُ، ... مبتدا  
يَخْتَصُّ، فعل مع انقال  
بِرَحْمَتِهِ، ... ظرف لغو  
مَنْ يَشَاءُ، ... مفعول به  
وَيَخْتَصُّ، ... فعل لازم  
مَنْ يَشَاءُ، ... فاعل  
اے من يشاء -  
وَاللَّهُ، ... مبتدا  
ذَوِ الْفَضْلِ الْعَظِيمِ، ... خبر

فل - اے قہولوا راعتنا و قولوا الظننا - پیغمبر علیہ السلام کی مجلس مذکرت میں  
مسلمین - یہود و نصاریٰ و مشرک اور کفار بت پرست ہر قسم اور ہر ملت و مذہب  
کے لوگ اکثر ہوا کرتے تھے - جس طرح مجلس و عطا میں جب کوئی بات کسی  
شخص کو بھی طرح مانی نہیں دیتی تو روکتا ہے - صاحب اس مسئلہ کو دوبارہ  
فرمانے یا بھاری خاطر اس مضہون کو مکرر فرمائیے ایسے موقعہ کے لئے یہ ہونے

(راعنا) کا لفظ جو ذمہ معنی ہے قرار دے رکھا تھا۔ اس لفظ کے ایک تو معنی ہیں کہ ہم نہیں سمجھے ہماری خاطر کر فرمائیں یعنی ہماری رعایت کیجئے اور مطلب یہ ہوا کہ جو کچھ ارشاد فرمائیں آہستہ آہستہ اور وضاحت کے ساتھ فرمائیں کہ ہم اچھی طرح سمجھ لیں۔ اور دوسرے معنی ہوتے تھے اسے متکبر احمق یا ہمارے چرواہے گذریئے مسلمان چونکہ لفاق سے پاک تھے اور انکے دلوں میں کسی طرح کا کہوٹ نہ تھا وہ بھی یہودی دیکھا دیکھی اسی لفظ کا استعمال کرنے لگ گئے تھے اور ان کے ذہن اس معیوب معنی کی طرف ہرگز مائل نہ ہوتے تھے۔ جس سے یہود کو آپس میں ہنسی مسخری اور اشارہ و کنایہ کا موقع مل جاتا تھا لہذا مسلمانوں کو اس سے منع کیا گیا لفظ راعنا ذمہ معنی ہے اور وہ دونوں سے مشتق مانا جاسکتا ہے۔ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اسے مراعاة سے مشتق سمجھ کر آپ کو خطاب کرتے تھے راعنا اے ارعنا سمعنا اے فزع سمعنا لکلا منا یقال ارعی الی الشی وراعاه اذا اذاعنی الیہ واستمعہ۔ او المعنی راعنا اے راقبنا و تات بنا فیما تلقینا حتی نفہمہ اور یہود اسے رَعَنَ بفتحیْن بمعنی حَمَل و تکبر اسم رعونت سے، خود مان کر خطاب سے خطاب کرتے تھے یا یہ لفظ عبرانی ہے جس سے یہود سب مشتق کیا کرتے تھے (اسل راعینا) اور راعی چرواہے کو بھی کہتے ہیں۔ لہذا اس لفظ کے دفتیہ کے لئے عومنین کو حکم دیا گیا کہ وہ اس لفظ کے عوض دوسرا کلمہ جو اس سے زیادہ فصیح اور انکے مطلب کی مفید اور غیر متبس ہے استعمال کیا کریں۔ پس بجائے راعنا۔ وانظرن کہا کریں واسمعوا اس سے یا

مراد یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تقریر اس طرح غور سے سنا کر وہ کہ تمہیں  
آنجناب کو اپنی طرف بالخصوص متوجہ کرنے کی ضرورت ہی نہ رہے یا یہ مراد ہے  
کہ یہ جو اللہ کا حکم ہے کہ جو اس کے راعی کے انصاف کا کہا کرو اسکو خوب سن لو  
اور قبول کرو اور اس پر عمل کرو۔

مَا نَنْسِيْ مِنْ اٰیَةٍ اَوْ نُنْفِیْهَا تَاْتِ بِخَبَرٍ مِّنْهَا

ہرچہ شیخ سیکھ کر آئیے یا فراموش ہو گیا یا نسی کر دیا تو ہم اس سے آگے آکر یہ خبر  
جو سوچتے تھے میں ہم آیتوں سے یا خدا دیتے ہیں جو انکو دیتے ہیں بہتر ان سے

اَوْ مِثْلَهَا اَلَمْ تَعْلَمْ اَنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ

یا مانند اسے آیا نہ دانتے تو کہ خدا ہر جہہ جہیز توانا ست  
یا مانند انکے کیا نہ جانا تو کہنے کو اللہ اوپر ہر چیز کے قادر ہے

اَلَمْ تَعْلَمْ اَنَّ اللّٰهَ لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ

آیا نہ دانتے تو کہ اللہ کے ہاں بادشاہی اسماں و زمین  
کی نہیں جانا تو کہنے کو کہ اللہ کے ہاں بادشاہی آسمانوں کی اور زمین کی

وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ مِنْ وَّلِيٍّ وَّالْضٰمِرِ

وہایت شہرا بجز تو سے کوئی دوست یا پوری دہشتہ  
اور نہیں واسطے تھارے سوا اللہ کے کوئی دوست اور نہ مددگار

اَمْ تَرْيَدُوْنَ اَنْ تَسْئَلُوْا رَسُوْلَكُمْ كَمَا سِئِلَ

آیا چاہتے ہو کہ سوال گنبد  
کیا ارادہ کرتے ہو تم یہ کہ سوال کرو پیغمبر اپنے سے جیسا کہ سوال کیا گیا تھا

مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ ۚ وَمَنْ يَنْتَبِذِ الْكُفْرَ

موسیٰ پہلے ازیں دھڑکے پھوٹا کفر را

موسیٰ پہلے اس سے اور جو کوئی بدل ڈالے کفر کہ

بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ۝

عوض ایمان پس ہر آمینہ گم کرد راہ میانہ را

بدلے ایمان کے پس تحقیق گمراہ ہوا راہ سیدھی سے

نسخت الریح الاثر اور جیسے ایک  
شے کو دوسری جگہ پر کرتے ہیں۔  
مثلاً کتب وغیرہ افعال کثرت  
لیکن اصطلاح مستعار میں ایک  
شرعی حکم دوسرے شرعی حکم سے  
بازاں پہلے کے کا نام نسخہ ہے۔ نیا واقعہ  
حکم اول کی علی مدت ایک خاص  
حد تک محدود ہوئی ہے نہیں وہ  
اپنی طاقت اور عدم قیہ تعیین  
مدت کے باعث دوامی اور ستمی  
سمجھا جاتا ہے اور شریعت کے  
دوسرے ارشاد سے معلوم ہوتا ہے  
کہ وہ دوامی نہ تھا بلکہ اسکی تمیل کی

نسخہ (ہرچہ نسخہ) کیا کہ آیت ہے۔ جو ہر وقت  
کرتے ہیں کوئی آیت  
ما بشرطہ۔ نسخہ نسخہ ہر قسم  
نسخہ لغت میں کسی شے کو دور کرنے  
زائل کر دینے۔ زمر متذکر دینے کو  
کہتے ہیں خواہ شے اول کی جگہ  
دوسری شے قائم ہو۔ جیسے آفتاب  
کی روشنی اندھیرے کو زائل کر کے  
خود اسکی جگہ قائم ہو جاتی ہے۔ يقال  
نسخت الشمس الظل اور خود  
شے اول کی جگہ دوسری شے قائم  
ہو جیسے ہوا اثر کو مٹا دیتی ہے  
اور خود وہاں قائم نہیں رہتی يقال



مدت ایک خاص حد تک محدود تھی (۱) یہاں ہم بہتر ازوے - لاتے ہیں  
 اس دوسرے حکم کو نسخ اور پہلے (۲) ہم اس سے بہتر -  
 کو منسوخ کہتے ہیں۔ اس کے تین  
 قسم ہیں (۱) کلمات آیات کا پڑھنا  
 فرض نہ رہے۔ اور فرضیت حکم قائم  
 رہے۔ (۲) تعمیل حکم فرض نہ رہے  
 اور کلمات آیات کا پڑھنا فرض ہے  
 (۳) پڑھنا اور تعمیل حکم دونوں فرض  
 نہ رہیں۔

(از آیت - کوئی آیت -)  
 من بعضیہ یا بیانہ متعلق مجذوف  
 آیت، قرآن کا ایک جملہ یا حکم منسوخ  
 (یا فراموش میگردد) اور - یا بطل  
 دیتے ہیں ہم اسکو  
 نفس، مضیم - دل سے مٹاتے  
 ہیں الانشاء والنفیان - بھیدنا  
 محکوم دنیا صورت کا ذہن سے  
 مصدر افعال ناقص - اُنشی یُنشی  
 مُنشٍ - اُنسٍ - لَا تُنشٍ -

(۱) یادداشتہ بہ تحقیق خدا تراست  
 کیا نہیں جانتا تو البتہ الہی کے  
 لئے ہے  
 ا۔ ہمزہ استفہام تو یحیی و عتابی -  
 لہ تعلم، مضیم - مجزوم - ان، موکد  
 مضمون جملہ -  
 لہ - لام بمعنی تخصیص و تملیک -  
 (باو شاہی آسمانہا و زمینہا - آسمانوں  
 کی اور زمین کی سلطنت تمام مخلوق  
 کی حکومت)

فلک، تمام مخلوق۔ جسمہ ماسویٰ ہند  
السموات، جمع سماء۔ عالم مجرقات  
الارض، عالم شہادت۔ عالم عناصر  
رویت شمار۔ اور کوئی تمہارے الخ  
نہیں۔ فاما فیدل تاکید خبر۔

(از غیر خدا۔ خداوند کے سوائے)  
من، زائد دون، ضد نفی اولیٰ۔  
(بیچ دوست و نہ مددگار سے۔ کوئی دوست  
اور نہ مدد کرنے والا۔)

ولی، مالک و صاحب فیل بمعنی عامل  
(رولیتی)

لا، زائد۔ لضم، ہم فاعل مددگار۔  
ان دونوں میں فرق یہ ہے کہ مالک

کبھی نصرت پر قادر نہیں ہوتا اور کبھی  
موجود قدرت کے مددگاری نہیں کرتا  
اور معین کبھی مالک ہوتا ہے کبھی حنیف  
پس جب کوئی شخص جان مینا ہو کہ  
اس حقیقی مالک کے بغیر کوئی اس کا ولی  
و مددگار نہیں اور اس کی عنایت  
و مہربانی کے سوائے کوئی اس کی  
دست گیری نہیں کر سکتا تو اسے  
یہ بھی یقین ہو جاتا ہے کہ ایسے سچے  
مالک کے جمیع افعال حکمت و  
مصاحت سے بھرے ہوئے ہیں  
وہ اپنی تمام امور کو اس کے تفویض کر دیتا ہے  
(آیا مجھ امید۔ کیا تم چاہتے ہو۔)

ام، متصلہ بقریہ۔ الحمد للہ اور کہ

۵۔ ام، حرف عطف یہ حرف دو مبہم امدوں میں سے ایک کے اثبات کو ظاہر کرتا ہے اس سے دوسرے  
میں متصلہ و منقطع۔ ام متصلہ اکثر مناسب امور میں واقع ہوتا ہے۔ فاعلوں میں جب کہ وہ اہم  
مناسب ہوں اور ایک فاعل میں مشترک ہوں جیسے کہا جائے (اقتت ام معدت) و غیر مقتت  
غیر مناسب امور میں لایا جاتا ہے جیسے کہا جائے (ازید هذا ام شاک) پر دلائل  
سیاق سے اگر تردیدوں کے قبل تعلموں کو مقدر مانا جائے تو یہ مقصد ہے کہ یہ

خطبہ بنی علیہ السلام ہے۔ ویسا  
منقطعہ اضرب کے لئے ہے۔  
وقیل ام، یعنی ہمدۃ والمیم زائد۔  
ترید ون، مخرج مصدر الاراد  
کہ سوال کہنید۔ یہ کہ سوال شروع  
کرو۔ پوچھنے لگ جاؤ۔  
ان، مصدر یہ تسألوا، مخرج  
(پیغمبر خورا۔ اپنے رسول سے)  
رسول، صاحب شریعت مراد پیغمبر  
آخر الزماں۔  
(چنانکہ سوال کردہ شد موسیٰ۔ جیسے یا  
حیرح سوال کیا گیا ہے موسیٰ)  
یعنی مش صفت مصدر مخذوف  
اسے تسألوا سوالاً مثل ما سئل  
موسیٰ۔ ما، موصوفہ یا زائد  
سئل، مخرج مجہول مصدر۔  
السؤال ون۔ ن، مہوز العین سئل  
یَسْئَلُ۔ سَأَلَ۔ وَ سَيَسْئَلُ  
مَسْئُولٌ۔ اِسْئَلُ۔ لَا تَسْئَلُ۔  
(پیش الزین۔ اس سے پہلے۔

میں معلوم ہو چکا ہے کہ اہل تعلقہ کا خطاب ان سرور کائنات سے ہے اور اس سے آپ کی  
ذات اور آپ کی امت مراد ہے کا ند ثیل (الم تعلموا انہ قادد علی الاشیاء الاول تعلمون  
و تریدون ان تسألوا) اس صورت میں استفہام انکاری ہوگا۔

اور اگر تعلمون کو تریدون کے قبل مقدّم نہ مانا جائے تو ام منقطعہ ہے اور اسکے  
عدم علم سے اضرب ہے اور یہ معنی ہونگے لا ینبغی ان یقع عنکم سوالاً، الحاصل  
دونوں وجہوں کا تال قریباً ایک ہی ہے اور آیت کے یہ معنی ہیں۔ ہر بات میں شکوک  
اور شبہات کو دخل نہ دینا و نہ شریعت حقہ یعنی دسلاطین سے گمراہ ہو جاؤ گے اور یہی  
شکوک تمہیں اپنے اصل مقصد سے دور کر دیں گے۔ اور تمہارے ایمان کفر سے متبدل  
ہو جائیں گے۔ ۱۲ خلاصہ مطولات۔

من، بیانیہ، قبل اسم ظرف -

(دوہر کہ بدل کند - یا بستاند - اور جو کوئی

بدل دالے یا بدل لیوے)

من، نکرہ متضمن معنی شرط - یتبدل

مضارع التبدل، بدل لینا مصدر

تفعل - تبدل - یتبدل - متبدل

تبدل - لا تبدل -

(کفر اعموز ایمان - کفر کو بدل ایمان

ب، عمومیت و یا سبب الایمان

شریعت حقہ کی پیروی کرنا - اور پیغمبر

وقت کو سچا جاننا -

(پس ہر آئینہ اوگم شدہ است یا گم کردہ است

ف، رابطہ جزائیہ، ضل واضح

(راہ راست - طریق میانہ - سیدھی

راہ - درمیانی راستہ)

سواء، احم معنی مصدر (استوار)

بمقام فاعل اسے مستقر راست کیلئے

السبیل، واسطہ ایصال بمطلوب

وراستہ و اضافت از قبیل اضافت

وصف بموصوف بقصد بیان لغہ -

ما، بمعنی ای شیء، ممیز

من، زائد آیت، تمیز

نفس، ... فعل فاعل

و یا من، بیانیہ و آیت بیان ما

اسے ای شیء نفس من آیت -

و یا من آیت مفعول محذوف سے

عال ہے اسے ای شیء نفس

قلیل ادا کثیراً -

او نفس، ... فعل فاعل

ھا، ضمیر، ... مفعول

نات، .... فعل فاعل

ب، زائد -

خیر، ... معطوف علیہ

منہا، .... ظرف لغو

او مثلہا، ... معطوف

اسے نأت بشی ہو خیر للعباد منہا

او مثلہا -

و هذا معطوف علی یا ایہا الذین



الکفر، ... ذوالحال

ب ..... جار

الایمان ..... مجرور

بسم اللہ الرحمن الرحیم

فقد ضلّ، فل مع الضلّ

سواء ..... صفت مضارع

السبیل، موصوفہ الیہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُّوْكُمْ مِّنْ

دوست داشتند بسیار از اہل کتاب کہ اگر فرار کنند شمارا

دوست رکھتے ہیں بہت اہل کتاب میں سے کاش کہ پھیر دیں تمکو

ضلال طریق مستقیم استبدال اور ارتداد پر مقدم ہے اس پر مترتب نہیں اور اس لئے کہ جزا پر جب امنی

مع تداع ہوتی ہے تو وہ اپنے غیث پر پائی رہتی ہے اس لئے کہ حرف قد تحقیق و ثبوت کے لئے

ہے اور نوکد منقلب نہیں ہوتا اور نہ ماضی مستقبل پر مترتب ہوتی ہے اور اس لئے کہ

ہوا اثر کا مضارع اور جزا کا ماضی صورتہ ضعیف ہے کلام لکھے لائق نہیں جیسے کہ رضی

و غیرہ نے تصریح کی ہے لہذا تقدیر محذوف ضروری ہے اسے ومن ینتبدل الکفر

بالایمان فاسبب فیہ اند ترکہ ویؤل المعنی الی ان ضلال الطريق

المستقیم وهو الکفر الصریح فی الامات سبب للتبدیل والارتداد

بعضوں نے تبدیل مذکور کی تفسیر آیات بینہ منزلہ کی ترک ثقافت سے کی ہے اس تفسیر

پر مائل آیت یہ ہے من ترک الثقتہ بالآیات البینیۃ المنزلۃ بحسب المصلحت

القی ہی خیر محض ومنجملتها الآیات الناسخۃ التی ہی تحت بعد فقد عدل و جار

من حیث لا یدری عن الطريق المستقیم الموصول الی معالم الحق والہدی و تاوی فی

تبہ اھوی و تدلّی فی و ہاد الردی -



بَعْدَ اِيْمَانِكُمْ كَفَارًا هَٰذَا حَسَدًا مِّنْ عِنْدِ اَنْفُسِهِمْ

بعد از ایمان شما کفر است بسبب حسد از خود نفس خود

پس بعد از ایمان تمنا سے کفر ہے بسبب حسد سے

مِّنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ فَاَعْفُوا وَاصْفَحُوا

پس از آنکہ واضح شد بر ایشان حق پس در گذرانید و در گذرانید

پس چھم سے کہ ظاہر ہوا واسطے اسے حق پس معاف کرو اور درگزر کرو

حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللّٰهُ بِأَمْرٍ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ

تا آنکہ آید خدا فرمان خود را اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ

یہاں تک کہ لا رہے اللہ حکم اپنا تحقیق اللہ او پر ہر چیز کے قادر ہے

وَالَّذِيْنَ يَرْجُوْا ذٰلِكَ مِنْكُمْ فَلْيَرْجُوْا يَوْمَ لَا يُغْنِيْ عَنْكُمْ كُنُوزُهُمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ

وَالَّذِيْنَ يَرْجُوْا ذٰلِكَ مِنْكُمْ فَلْيَرْجُوْا يَوْمَ لَا يُغْنِيْ عَنْكُمْ كُنُوزُهُمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ

وَالَّذِيْنَ يَرْجُوْا ذٰلِكَ مِنْكُمْ فَلْيَرْجُوْا يَوْمَ لَا يُغْنِيْ عَنْكُمْ كُنُوزُهُمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ

وَالَّذِيْنَ يَرْجُوْا ذٰلِكَ مِنْكُمْ فَلْيَرْجُوْا يَوْمَ لَا يُغْنِيْ عَنْكُمْ كُنُوزُهُمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ

وَالَّذِيْنَ يَرْجُوْا ذٰلِكَ مِنْكُمْ فَلْيَرْجُوْا يَوْمَ لَا يُغْنِيْ عَنْكُمْ كُنُوزُهُمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ

وَالَّذِيْنَ يَرْجُوْا ذٰلِكَ مِنْكُمْ فَلْيَرْجُوْا يَوْمَ لَا يُغْنِيْ عَنْكُمْ كُنُوزُهُمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ

وَالَّذِيْنَ يَرْجُوْا ذٰلِكَ مِنْكُمْ فَلْيَرْجُوْا يَوْمَ لَا يُغْنِيْ عَنْكُمْ كُنُوزُهُمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ

وَالَّذِيْنَ يَرْجُوْا ذٰلِكَ مِنْكُمْ فَلْيَرْجُوْا يَوْمَ لَا يُغْنِيْ عَنْكُمْ كُنُوزُهُمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ

وَالَّذِيْنَ يَرْجُوْا ذٰلِكَ مِنْكُمْ فَلْيَرْجُوْا يَوْمَ لَا يُغْنِيْ عَنْكُمْ كُنُوزُهُمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ

وَالَّذِيْنَ يَرْجُوْا ذٰلِكَ مِنْكُمْ فَلْيَرْجُوْا يَوْمَ لَا يُغْنِيْ عَنْكُمْ كُنُوزُهُمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ

وَالَّذِيْنَ يَرْجُوْا ذٰلِكَ مِنْكُمْ فَلْيَرْجُوْا يَوْمَ لَا يُغْنِيْ عَنْكُمْ كُنُوزُهُمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ

وَالَّذِيْنَ يَرْجُوْا ذٰلِكَ مِنْكُمْ فَلْيَرْجُوْا يَوْمَ لَا يُغْنِيْ عَنْكُمْ كُنُوزُهُمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ

وَالَّذِيْنَ يَرْجُوْا ذٰلِكَ مِنْكُمْ فَلْيَرْجُوْا يَوْمَ لَا يُغْنِيْ عَنْكُمْ كُنُوزُهُمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ

وَالَّذِيْنَ يَرْجُوْا ذٰلِكَ مِنْكُمْ فَلْيَرْجُوْا يَوْمَ لَا يُغْنِيْ عَنْكُمْ كُنُوزُهُمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ



حتیٰ، مظهر غایت امر یعنی مظهر انتہائی

اشعار و آدم کلم - یا تٰی، مضرب

(ذرا ان خود را - اپنے حکم کو)

فب، تعدیہ - امر و حکم جس کا او کرنا

منزوری ہے - حکم قطعی و معنی ادا و

نصرت -

(بدستیکہ خداوند برہمہ چیز قادر است)

تحقیق - البتہ خداوند ہر چیز پر قادر ہے

قدیر، خالق و مظهر یعنی ممکنات

کو اپنے اپنے وقت پر ظاہر کر نوا لا اور

متغیر کرنے والا یا ممکنات کو حسب

ترتیب قہنا یعنی لوح محفوظ و جو میں

لانے والا -

وَدَّ، ..... فعل

کثیر، ..... فاعل

من اھل الکتاب متعلق کثیر

لو - یردون، فعل مضارع

کم، ..... ذوالحال

کفار، اسودتیں حال

یا - کم یفعل، کفار یفعل

حسداً، مفعول متعلق بالہ

و یا کفار حال ہے فاعل و دے

مین، ..... حرف جار

بعدا ینکم، ..... مجرور

اے یزدونکم من بعدا ینکم دیا متعلق بہ

وَدَّ ای رد و امن بعدا ینکم ان یزدونکم علی جا

من، ..... حرف جار

عند انفسہم، ..... مجرور

اے تم تو اذلت من خبت انفسہم

لہ یا ہر ہما للہ تعالیٰ بذلت یا متعلق

ہے حسد کے ساتھ اور صفت ہے

اے حسداً کائنات من عند انفسہم

لے مفعول متعلق اے یحسد و نکم حسداً - دیا مفعول رد - ای لاجل الحسد و یا حسداً حال ضمیر و د

سے ای و د حسداً ۱۲

یہاں متعلق بہ

یہاں متعلق بہ

یہاں متعلق بہ

یہاں متعلق بہ

یہاں متعلق بہ

یہاں متعلق بہ

یہاں متعلق بہ

یہاں متعلق بہ

یہاں متعلق بہ

یہاں متعلق بہ

یہاں متعلق بہ

گویا حمدان کی ذات وصف ہے۔

یا متعلق بمصدر اے و د و ؤ

و د ا کا ثناء من عندنا نفسہم۔

ما... موصولہ یا مصدریہ

تبتین، فعل - الحق فاعل

لہو... حرف نفی

فاعفوا، جملہ فعلیہ معنویات علیہ

و - اصفوا، جملہ فعلیہ مطووف

حتی - یاتی فعل - اللہ فاعل

ب، زائد - امر... مفعول

ان... حرف مشبہ فی

اللہ

علیٰ ہر مثنوی

متعلق - فلان

شیر

فل - ما نشینے۔ اگر ایک حکم ایک آیت کے ذریعہ مستعار نازل ہو اور دوسری

آیت کے ذریعہ سے دوسرا حکم برخاستہ ہو تو اس طرح کی

دو آیتوں کو ناسخ و منسوخ کہتے ہیں جبہر حال موقوف ہو گیا ہو وہ منسوخ کہلاتی

جاتی ہے اور جس کا عمل جاری ہے اسے ناسخ کہتے ہیں۔ جلال الدین سیوطی

نے تفسیر القرآن فی علوم القرآن میں ایک طویل بحث کے بعد میں آتیتین

منسوخ قرار دی ہیں۔ مگر حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی علیہ الرحمۃ نے

فوز الکبیر میں ان میں آیتوں کو نفل کر کے کہا ہے کہ ان میں سے فقط پہلی

آیتیں منسوخ ہیں اور بس اور وہ حسب ذیل ہیں۔

| نمبر آیت | آیت نسخ  | نمبر نام سورہ | آیت منسوخ  |
|----------|--|---------------|--|
| ۱        | وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مِنكُم مِّنكُمْ<br>وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا بِغَيْرِ<br>بِأَنْفُسِهِمْ أَرْبَعًا شَهْرًا<br>وَعَشْرًا - | بقرہ ۱        | وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مِنكُم مِّنكُمْ<br>وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً<br>لِّأَزْوَاجِهِمْ مَّتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ<br>غَيْرَ إِخْوَارٍ - |
| ۲        | يُوصِيكُمُ اللَّهُ أَوْلَادَكُمْ<br>۲  | بقرہ ۲        | كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ<br>أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِن تَرَكَ<br>خَيْرَانَ الْوَصِيَّةَ -  |
| ۳        | إِن كَانَ خِفَّتِ اللَّهُ عَنْكُمُ<br>۳  | انفال ۳       | إِن يَكُنْ مِنكُمُ عَشْرُونَ<br>صَابِرُونَ الْآيَةُ  |
| ۴        | فَإِنْ لَّمْ يَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ<br>عَدُوٌّ الرَّحِيمِ  | مجادلہ ۴      | إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ<br>فَقَدْ مَوَّأَيْتُمْ يَدِي مَنُوكُمْ<br>صَدَقَةٌ -   |
| ۵        | عَلِمَ أَنَّ كُنْ تَحْصُوهُ فَتَابَ<br>عَلَيْكُمْ -  | مزل ۵         | يَا أَيُّهَا الْمَرْءُ قُلْ قِمِ اللَّيْلَ   |

قرآن شریف کے سیاق کے موافق ان پانچ آیتوں کے سوائے اور  
کوئی آیت منسوخ نہیں شریعت سابقہ کے احکام کو منسوخ قرار دینے کی غرض  
سے رمضان کے روزوں کے حکم سے عاشورہ کے روزہ کے حکم کو اور کعبہ

کی سمت تہذیب قرار پانے کے حکم سے بیت المقدس کے قبلہ کے صحر کو جو بعض علماء نے منسوخ کہا۔ یہ وہ مجید کے سہیل کے مطابق صحیح نہیں۔ "لقد ان سوطی میں ہے" اور ایسے ہی تمام وہ آئینہ عزیز سے زمانہ جاہلیت یا ہماری شریعت سے اگلی شریعتوں اور یا آغاز اسلام کے روحانہ مرفوع ہوئے ہیں جن کا نزول قرآن میں نہیں ہوا تھا مثلاً باپ کی بیویوں سے نکاح کرنا کہ بطل فساد اور دیت (خول بھا) کی مشروعت طلاق کا تین بار طلاق دینے میں انحصار وغیرہ گو اس طرح کی آیتوں کا ناسخ کہے تم میں داخل کرنا مناسب ہے مگر ان کو ناسخ کے تحت میں نہ لانا زیادہ قریب بہ جواب ہے اس بات کو کہی وغیرہ دئے ترجیح دی ہے۔ اسلئے کہ اگر ان کو ناسخ قرار دیا جائے تو لازم آئے گا کہ تمام قرآن شریف ہی کو ناسخ مانیں کیونکہ قرآن مجید کا کل یا بڑا حصہ ان امور کا رافعی جن پر کفار یا اہل کتاب عامل تھے۔ کی وغیرہ کا قول ہے کہ ناسخ اور منسوخ کا حق یہ ہے کہ ایک آیت نے دوسری آیت کو نسخ کیا ہو۔ انتہی و توحید فی المقامات

۲۔ ام ترین ذوات ان کو تہذیب۔ مفسدین یہود و ادولوح صیہ کے بہکانے کے لئے بعض وقت کہارتے تھے۔ کہ قریت مقدس سے بڑھ کر کوئی سچی کتاب نہیں ہو سکتی۔ مرنے حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ السلام سے بڑھ کر کوئی اکمل و اشرف پیغمبر ہو سکتا ہے کیونکہ تورات مقدس خود لکھی گئی تھی۔ نازل ہوئی ہے جس میں کسی طرح کے شبہ کی گنجائش نہیں ہو سکتی۔ اسپر بھی حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ السلام نے اکابرین قوم کو اپنے ساتھ طور پر لیا کر ایک غیبی آواز کے ذریعہ سے تصدیق کرادی



گئی۔ اس بہکاؤ سے بعض صحابہ کہنے لگے اس پیغمبر صادق بہتر سے کہ آپ  
 ہمارے لئے کوئی لکھی لکھائی کتاب لائیں جو ہم سب کے سامنے نازل ہو  
 اور ہم سب اسکو پڑھیں۔ یا آپ کے حکم سے زمیں پر نہریں جاری ہوں یہ چیزیں  
 ہیں جن سے ہمارے ایمان کو تقویت پہنچے گی اور کفار ایمان لائے ہیں  
 تو رو نہ کریں گے۔ اور ایسے ہی بعض مشرکین بھی کہا کرتے تھے۔ حنین  
 قالوا لن نؤمن لرقیت حتی تنزل علینا کتاباً نقرؤہ۔ عن ابن عباس  
 قال قال رافع بن حرملة وذهب ابن زید لرسول الله يا محمد انك  
 بكما تب تنزل علينا من السماء نقرؤہ افجربنا انما را نتبعك ونصدقك  
 فانزل الله تعالى ام تسئلوا الخ (اسباب)

بنابریں ارشاد ہوتا ہے اسے یا لیا ان مدینہ کیا تم اس نبی صادق کو حضرت موسیٰ  
 علیہ السلام کی طرح تنگ کرنا چاہتے ہیں محض لغو اور بیہودہ گفتگو سے ایسے  
 مکرم و معظم پیغمبر کو دق کرنا تمہیں مناسب نہیں تصدیق نبوت کے لئے  
 ہزار ہا واضح دلائل اور روشن علامات کے ہوتے تھے آسمانوں سے لکھی  
 لکھائی کتاب کے اتارنے اور پہروں سے نہرین جاری کرنے کی کچھ  
 ضرورت نہیں اور یاد رہے جان بوجھ کر سخن چینی کرنے اور امر حق کو چھپانے  
 اور دیکھ بھال کر حق سے اعراض کرنے والا شخص اپنے ہاتھوں مگر اہی اور  
 ہلاکت کے گڑھے میں گرتا ہے۔

۱۔ وَذَکِیْذِ الْجَنْجِ اھد میں جب مسلمان پسپا ہوئے اور بظاہر کفار غلبہ  
 رہا۔ تو مشرکین کفار خصوصاً یہود کی بن آئی وہ اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم سے

سمیٹے اور کہتے۔ اسلامی مذہب دین حق نہیں اور نہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو آسمانی  
 تائید تھی۔ بالفرض اگر اس نے کچھ ترقی بھی کی تو ہماری قومی تعداد و عزت و جوار  
 کے سامنے بیچ ہے۔ اسے سو نہیں دیکھو ہم خیر خواہی سے ٹھیکیں جتنا تھے ہیں  
 کہ ایسے شخص کا ساتھ دینے سے کچھ فائدہ نہ ہوگا مناسب ہے کہ تم اس ہمارے  
 قدیم مذہب میں آجاؤ چنانچہ جب حضرت عمار بن یاسر اور حضرت حذیفہ بن الیمان

۱۰ عمار بن یاسر۔ آپ جلیل القدر صحابی سابقین اولین میں شامل ہیں۔ غزوہ بدر میں شریک رہے  
 ہیں۔ مسجد نبوی کی تعمیر کے وقت جبکہ صحابہ انیسٹین اٹھا اٹھا کر لاتے تھے تو ہر ایک شخص ایک  
 ایک اینٹ لاتا تھا اور حضرت عمار بن یاسر دو دو لاتے تھے اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
 کہ تمکو دو نا اجر ملیگا۔ اور یاد رہے تمکو ایک گروہ باغیوں کا قتل کر گیا تو اس کو جنت کی طرف بلاتا  
 ہوگا اور وہ تمکو آگ کی طرف بلاتے ہونگے۔ اور دنیا میں سب سے آخر خوراک تیری دو دھ ہوگی  
 چنانچہ جب حضرت علی اور معاویہ کی مقام صفین میں لڑائی ہوئی اس وقت عمار حضرت علی کی طرف  
 سے راتے تھے اور شہید ہو گئے دم نکلنے وقت انہوں نے اپنے لڑکے سے پانی اٹھا دہ فوراً  
 دو دھ کا پیالہ لائے اسکو پی کر انہوں نے فرمایا سچ فرمایا تھا رسول اللہ نے صلی اللہ علیہ وسلم۔ اب میں اپنے  
 دوستوں سے یعنی محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اور آپ کے صحابہ کرام سے ملنے والا ہوں۔ پھر  
 یہ بھی کہا کہ اگر بالفرض معاویہ فتح بھی پاویں تب بھی معاملہ معلوم ہو گیا کہ وہ باطل پر ہیں اور ہم  
 حق پر ہیں اس قصد کے بعد تمام صحابہ کبارؓ کی خطا کا یقین ہو گیا تھا اسوجہ سے معاویہؓ  
 نے صلح کی تحریک کو قبول کر لیا تھا۔ مگر جب حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے طرفداروں نے فیصلہ  
 حکم برائے منگی ظاہر کی اور اسے نہ مانا تو معاویہؓ کو اشتعال کا یہ ایک دوسرا حیلہ ہاتھ آ گیا اور اس  
 حیلہ سے اس نے ہتے ہوئے لوگوں کو پھر اپنے ساتھ شریک کر لیا۔ حضرت عمار بن یاسر کی

رضی اللہ عنہما سے اس قسم کی خواہش کی گئی تو حضرت عائشہؓ نے فرمایا اے  
 احبار نقض عہد میں کیا حکم ہے۔ وہ کہنے لگے سخت وعید ہے آپ نے  
 کہا پھر میں تو اللہ سے عہد کر چکا ہوں کہ مرتے دم تک حضرت محمد صلی اللہ علیہ  
 وسلم کی اطاعت و فرماں برداری میں ثبات قدم اور قلم رجم نہ کروں گا۔ کبھی آپ  
 سے اعراض نہ کروں گا۔ اور حضرت خذیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا اے احبا  
 رضیت باللہ رباً وبالاسلام دیناً وبالقرآن اماماً وبالکعبۃ قبلۃ  
 وبالْمومنین اخواناً۔ چنانچہ جب دونوں حضرات پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آں سرور کائنات نے فرمایا اصبتما الخیر و  
 افلحتما اور اس آیت "وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ اَهْلِ الْکُتُبِ الْخَوَیْطَ کُیْطَ سَفَیَا"۔  
 اور فرمایا اے مومنین تمہیں کفار کی ایسی چھیڑ چھاڑ سے رنجیدہ خاطر نہ ہونا  
 چاہیے وہ حقیقت اسلام سے ناواقف اور اس کے برکات سے کلب نعیم  
 ہیں اور اگرچہ انہیں یقین ہے کہ بالآخر اسلام ہی کو غلبہ دے گا۔ لیکن  
 مارے حسد کے دیکھ نہیں سکتے پس اے مومنین مبرہہ ہی بہتر ہے کیونکہ

شہادتِ ستہ بجری میں واقع ہوئی ہے اس وقت ان کی عمر تیرانوے برس کی تھی۔ انکی شہادت کے  
 بعد جب یہ مقدمہ اور قولِ رسول علیہ السلام معاویہؓ کے پیش کیا گیا تو انہوں نے جواب دیا کہ علیؓ نے  
 عمار کو بیجا خانہ دو بھیجے اور نہ وہ شہید ہوتے پس اہل میں قاتل عمار علیؓ ہیں۔ مگر جب انہیں جواب  
 میں کہا گیا۔ کہ حضرت امیر حمزہؓ کو رسول اللہؐ نے جنگ میں بھیجا تھا پس کیا قاتل حمزہؓ رسول اللہؐ  
 سمجھے جاسکتے ہیں۔ تو معاویہؓ نے دوسری تاویل کی کہ یا علیؓ یعنی طالب ہے اسے کہ بنو غلبہ  
 کو کہتے ہیں۔ پس ہم طالب بن عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔ ۱۲

عنقریب اس امر کا پورا پورا اور قطعی فیصلہ ہونے والا ہے۔

وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تُقَدِّمُوا

دبر پادارید نماز را . و بدہید زکوۃ را . و آنچه پیش ہرستید

اور قائم کردنا زکوۃ اور دو زکوۃ اور جو کچھ آگے بھجوتے تم

لَا تَنفُسُكُم مِّنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ

برائے خوشتن از نیکو کاری خواہید یافت آرا نزد خدا ہر آئینہ

واسطے جانوں اپنی کے بھلائی سے پاؤ گے اسکو نزدیک اللہ کے یقین

اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝۱۵

خدا آنچه می کنید بینا است

اللہ ساتھ اس چیز کے کرتے ہوئے دیکھنے والا ہو

ادا کیجائے۔

نماز (دبر پادارید نماز را) اور قائم رکھو

(و بدہید زکوۃ را اور زکوۃ ادا کرو)

(نماز کو)

و اقیموا الصلوة

و اقیموا الصلوة

مال جو ہر ایک مسلمان عاقل بالغ حسب

افعال اجوف۔

نصاب پر معین ہے۔

الصلوة۔ مصدر یعنی دعا مخصوص

(و آنچه پیش ہرستید اور جو کچھ پہلے

اقامة الصلوة سے نماز مفروض

بھیجوتے)

مزد ہے جو رعایت آداب و پابندی

ما، شرطیہ۔ تقدموا، مضارع

شرکاء دائمی شوق اور محبت سے

مجزوم بشرط۔

قوله (برائے ذاتہا سے خود۔ اپنے لئے)  
 كَلَامٍ اَبْعَثْنِي مَعَ الْفَنَسِ

جمع نفس۔

مِنْ خَيْرٍ (از نیکی۔ بھلائی سے)

مِنْ زائد۔ سو کہ عوسیت نکرہ۔

خیر، نیکی و بھلائی۔

صدقہ نفس وغیرہ۔ اے اسی خیر

از پیامید یا خواہید یافت آزار و خد  
 پاؤ گے اسکو نزدیک خدا کے)

اے تجھ وہ نوابہ من عند اللہ

ادفی علیہ۔

تجدوا، مضج مجزوم بحواب شرط

قوله (بدستی کہ خداوند بچہ کہ میکنید بیست  
 البتہ خداوند اس عمل کو جو تم کرتے ہو

دیکھنے والا ہے۔)

اِنَّ، سو کہ مضمون جملہ۔ ب، زائد۔

ما۔ موصولہ۔

تَعْمَلُونَ، مضج بصیر صفت مشبہ۔

و۔ اقيموا، ... فعل با فاعل

الصلوة، ... مفعول

و۔ اتوا، .... فعل با فاعل

الزکوة، .... مفعول

و۔ ما، شرطیہ۔ تقدما، فعل با فاعل

لِالْفَسْكَ، ... جار مجرور ظرف لغو

من، زائد۔ خیر، ... مفعول

تجدوا، ... فعل با فاعل

ہ بصیر مفعول عند اللہ ظرف

اِنَّ، مشبہ بغض۔ اللہ، اسم

ب، جار۔ ق، جار موصول

تَعْمَلُونَ، جملہ فعلیہ۔ صلہ

اے وہو بصیر با تعملونہ۔

وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ اِلَّا مَنْ كَانَ

وگفتند ہرگز بہ بہشت در نیاید مگر آنکہ

اور کہا انہوں نے ہرگز نہ داخل ہوگا بہشت میں مگر جو کوئی بڑے گا

هُودًا اَوْ نَصْرٰی ۚ تِلْكَ اَمَانِيْهُمْ طَقَلْهَا تَوًّا

یہود یا نصری یا ترسا باشد ایس آرزو ہائے باطلہ یا ناست بگو آرید

یہودی اور عیسائی یہ ہیں آرزو میں انکی کہہ لاؤ

بُرْهَانَكُمْ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ﴿۱۰۶﴾ بَلٰی قٰی مَنَّ

دلیل خود را اگر ہو سید راست گو بے ہر کہ

دلیل اپنی اگر چو تم سچے بلکہ جو شخص

اَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلّٰهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهٗ اَجْرُهُ عِنْدَ

منقاد کرو روئے خود را برائے خدا وہ نیکو کار باشد پس اداسست مزداد نزد

سوئپ دے منہ اپنا واسطے اللہ کے اور وہ ہو نیکی کر لئے والا پس واسطے اسے ثواب اسکا ہی

رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ﴿۱۰۷﴾

پروردگار خویش و نیست ترس برایشان و نہ ایشاں اندوہیں شوند

نزدیک پروردگار اسکے کے اور نہیں ڈر اوپر انکے اور نہ وہ غمگیں ہونگے

﴿وَلَقَدْ نَزَّلْنَاهُ بِذِكْرِ لَّيْلِ﴾ اور انہوں نے

کہا ہرگز نہ داخل ہو گا۔

قَالُوا، اِنَّا نَسْخُحُ لَكَ اِنَّا نَسْخُحُ لَكَ اِنَّا نَسْخُحُ لَكَ

موکہ۔ اندخول و المداخل۔ نازل ہوا۔

اندر گھنٹا مصدق۔ ض۔

﴿وَرَبِّكَ﴾ اور بہشت۔ بہشت میں

جنت دار ثواب آخرت۔ اور وہ من موصول۔

سر سبز و گنجان باغیچہ جسکے درختوں کے

تنے پنوں کی انہو ہی اور کثرت کی

وجہ سے دکھائی نہ دیں۔

﴿وَلَقَدْ نَزَّلْنَاهُ بِذِكْرِ لَّيْلِ﴾ اور آگے یا ترسا۔ مگر وہ جو ہو گا

یہودی یا عیسائی۔

﴿وَرَبِّكَ﴾ اور بہشت۔ بہشت میں

جنت دار ثواب آخرت۔ اور وہ من موصول۔



كَانَ، اِصْرٌ بِمَعْنَى مَضَارِعُ فَعْلٌ نَاقِصٌ -  
هُودٌ، جَمْعُ هَادٍ - مِثْلُ عُوْذٍ جَمْعُ عَاذٍ اور  
اِنَّ تَوْبَكَرْنِے دالے گناہوں سے  
شرمندہ ہونے والے کہتے ہیں -  
اس میں واحد وغیرہ مساوی ہے -  
مراد قوم یہود اور کہا گیا ہے کہ ہوداً  
اصل میں یہود ہے یا ئے زائد حذف  
ہوئی ہے -

لضَارِي، جَمْعُ لَفْرَنٍ وَلَفْرَانٍ مراد  
متبعان حضرت مسیح علیہ السلام -  
لَفْتٌ بَيْنَ قَوْلِي الْفَرِيقَيْنِ اعْتِمَاداً  
بِفَهْمِ السَّامِعِ اِنَّ قَالَتِ الْيَهُودُ  
لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ اِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا  
وَقَالَتِ النَّصْرَانِي لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ  
اِلَّا مَنْ كَانَ نَصْرَانِي وَاِنْ هُوَ مِنْ غَيْرِ  
كَانَ وَجْهٌ لِّتَحْبِيْرِنَظَرًا اِلَى اللَّفْظِ  
وَالْمَعْنَى -

(اِس آرزوئے باطلہ اینہماست یہ  
انہی باندھلی ہوئی آرزوئیں ہیں -)

ثَلَاثٌ، اِسْمُ اَشْرَہِ مَشْيَرٍ اِلَى مَا تَقْدُمُ  
ذِكْرًا -  
اَمَّا اِنِّي - جَمْعُ اُمْنُوِيہِ بِرُوزِنِ الْفَعْلِ  
اُمْنِيہِ اَرْزُو دلی خواہش تَمَنّی سے  
ماخوذ ہے مِثْلُ اِعْجُوْبٍ وَاَصْحُوْكِي تَضْحِكٍ  
وَتَعْجِيبٍ سے ماخوذ ہیں -

(گو بیارید - کہہ دو کہ لاؤ)  
قُلْ اَسْلِمْتُ هَا تَوَّابٌ اِسْلَمَ دَاخِلٌ

ہات اصل الی یا قی ہے ا - ہ سے  
بدل ہے اور کہا ہے - ہا تَوَّابٌ بِمَعْنَى  
اِحْضَرِ الْفِعْلِ اَمْرٌ ہے اِسْمُ فِعْلِ یَا صَوْتٌ  
بِمَنْزِلِہَا بِمَعْنَى اِحْضَرِ - ہا اِسْمُ فِعْلِ ہے  
ہمزہ سے بدل نہیں ہے اور تنبیہ کو  
کے لئے ہے - اس مادہ کی ماضی  
و مضارع و مصدر میں اختلاف ہے -  
ابو حیان کہتے ہیں - یَقَالُ هَا تَوَّابٌ ہَا تَوَّابٌ  
مہاتاة -

(دلیل خود را - سند اپنی)  
برہان، دلیل حجت - سند گواہ

ان، شرطیہ۔ کنتہ، مانج۔ مانج ناقص  
صادقین، جمع صادق۔ وہ شخص  
جسکی بات واقع کے مطابق اور جبکہ فعل  
قول کے مطابق ہو۔ سچا شخص۔

اے لوگو! اگر سے ہر کہ منقاد و رد یا تسلیم کند  
ہاں کیوں نہیں جس نے خالص کیا  
اے لیس کما قلدہ بلی من اسلم  
وجہہ۔

بلی، حرف ایجاب نفی۔ یہ حرف اپنے  
ماقبل کی نفی کو رد کرتا ہے۔ اور ما بعد  
کو ثابت کرتا ہے۔

من، جو شخص جو کوئی شرطیہ۔  
اسلم، خالص اور صاف کیا اُس نے  
ماضی۔ الاسلام مطیع و فرمانبردار ہونا

اصطلاحاً ایک خاص ڈھب پر چند  
معلومات تصدیقیہ کے ترتیب دینے  
کو برہان کہتے ہیں جس سے مبہول  
تصدیقی حاصل ہو سکتا ہے اگر اس کا  
لون ملے ہے تو برہن۔ یبرہن  
سے مشتق ہے و برہنتہ البیان  
اور اگر لون زائد ہے بَوَّه۔ یَبْوِّه  
بمعنی قطع سے ماخوذ ہے الحاصل یہ  
اس قاطع دلیل اور سند کو کہتے ہیں  
جس سے سامع کو پورا اطمینان اور  
یقین حاصل ہو جاتا ہے اور وضاحت  
دعویٰ کی دلیل ہوتی ہے۔

(اگر ہر تین شمار راست گویاں۔ اگر تم سمجھ  
یا صادق ہو)

معلومات اور غرض یہ ہے کہ حد وسط افراد اصغر کی علت ہو جیسے وہ اکبر کے افراد کی علت ہوتی ہے۔

جیسے کہیں یہ شخص بخار کا بیمار ہے اور ثبوت دعویٰ میں کہا جائے۔ اس شخص کی فنی یا دعویٰ  
خط متعفن ہے اور جب اس قسم کے افراد متعفن ہو جاتے ہیں تو بخار پیدا کرتے  
ہیں۔ اب مخاطب کو بخار کی گنجائش نہیں کیونکہ وہ شخص تعفن اخلاط سے بخار جانے پر

خالص و بے عیب ہونا مصدر افعال (کچھ یا کسی طرح کا ورنہ نہیں ہے)  
 اَسْلَمَ - مُسْلِمٌ - اَسْلَمَ  
 لَا اَسْلَمَ  
 (روئے خود را برائے خدا پرست)

یا اپنے کو اللہ سے یا واسطے اللہ (خود را برائے خدا پرست)  
 و جہ، روئے و چہرہ و ذات  
 و شخص و مقصد  
 لِلّٰہ - ل منظر تخصیص -

و ادنیٰ کو کار باشد - اور وہ نیکو ہے  
 حَسَنٌ، احتیاطاً کنندہ شرعی تعلیم  
 کے موافق عمل کرنیوالا - نیک خلق  
 والا - اور خالصاً عبادت کرنے والا  
 (پس اور است مزدور - اس کے لئے ہے بدلہ یا مزدوری -)  
 ف - جزائیہ - ل مخصوصہ او خصوصاً  
 اجر، پاداش عمل - مزدوری و بدلہ

و (نزد پروردگار او - اس کے  
 پروردگار کے پاس)  
 (وفیت بیچ تر سے براینہا - ان پر  
 نازل ہوا و صغیراً یا مقترضہ میں اور  
 یا ان کا عطف بھی و و پر ہے اور عطف  
 انش و اخبار پر جبکہ اس کے لئے اعراب ہے)

فَاعْفُوا وَاَصْفَحُوا یا مقترضہ میں اور  
 یا ان کا عطف بھی و و پر ہے اور عطف  
 انش و اخبار پر جبکہ اس کے لئے اعراب ہے

کوئی محل نہیں سوائے واؤ کے جائز ہے۔

مَنْ، ..... موصولہ

كَانَ، فعل ناقص مع اسم

هُودًا او نصاریٰ، خبر کا

تِلْكَ، ..... اسم اشارہ

مَقُولَہ لَنْ یَدْخُلَ الْجَنَّةَ دَانَ یُرَدُّ بَتَل

مشارۃ الیہ۔

اِمَانِیْہِمْ خبر وجملہ معترضہ مودکہ۔

قُلْ، ..... فعل با فاعل

هَاتُوا، ..... فعل با فاعل

بِرْہَانِکُمْ، مفعول بہ

اِنَّ، شرطیہ۔ کُنْتُمْ، فعل مع الاسم

صَادِقِیْنَ، ..... خبر

هَاتُوا بِرْہَانِکُمْ، محذوف ... جزا

بَلٰی، حرف ایجاب، مَنْ، شرطیہ۔

اَسْلَمَ، ..... فعل مع الفاعل

وَجْہ، ..... مفعول

لِلّٰہِ، ..... جار مجرور ظرف لغو

وَهُوَ، ..... مبتد

فَحَسْبُ، ..... خبر

فَلْہ، متعلق ثابت۔ خبر مقدم

اَجْرَہ، ترکیب فی ذوالحال

عِنْدَ رَبِّہْ ظرف متفرع حال

وِیَا مَنْ، ..... نکرہ مبہم

اَسْلَمَ، جملہ فعلیہ

فَلْہ اَجْرَہ الخ، ..... خبر

وِیَا مَنْ، موصولہ۔ وَاَسْلَمَ، مصلیٰ علی

یَدْخُلُ الْجَنَّةَ۔ محذوف فعل مع المفعول

فَلْہ اَجْرَہ الخ جملہ جواب من اگر وہ شرطیہ ہے اور اگر وہ موصولہ ہے تو اس کی خبر ہے اور فایو جہ نقصان

معنی شرط اور یا من موصولہ فاعل ہے فعل محذوف لیدخلہا کا اور بلیٰ مع ما بعد خود انکے قول کا

رد ہے اور فلّہ اَجْرَہ الخ جملہ موصوف ہے موقوف پر عطف جملہ اکمیرہ بر فطیہ کیونکہ مراد اول سے تجدید ہے

اور ثانی سے ثبوت ہے سکا کی نے تصریح کی ہے کہ جملتیں جب متحدہ وثبوت میں مختلف ہوں تو معنی

کا اعتبار کیا جائیگا اور اس کا عطف صحیح ہوتا ہے۔

|                                 |                        |
|---------------------------------|------------------------|
| اسے لیس کہا قلم بیلید دخل الجنة | و۔ لا، حرف نفی۔        |
| من اسلموا فله اجره عند ربہ      | ہم، ..... ابتدا        |
| جملة اسمیہ معطوف علی ما قبل     | مخزنون، جملہ فعلیہ خبر |
| لا خوف، ..... ابتدا             |                        |
| علیہم، متعلق ثابت خبر           |                        |

وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ وَلَا

|         |         |      |        |                 |     |
|---------|---------|------|--------|-----------------|-----|
| وگفتند  | یہود    | نہیں | ترسیاں | برایج چیز       | د   |
| اور کہا | یہود نے | نہیں | لفضاری | اوپر کسی چیز کے | اور |

قَالَتِ النَّصْرَىٰ لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَىٰ شَيْءٍ وَلَا

|       |           |      |       |                 |     |
|-------|-----------|------|-------|-----------------|-----|
| گفتند | ترسیاں    | نہیں | یہود  | برایج چیز       | د   |
| کہا   | لفضاری نے | نہیں | یہودی | اوپر کسی چیز کے | اور |

هُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ

|              |                  |                 |        |
|--------------|------------------|-----------------|--------|
| ایشان ہمہ    | میخوانند کتاب را | ہمچنین گفتند    | آنانکہ |
| وہ پڑھتے ہیں | کتاب اسی طرح     | کہا ان لوگوں نے |        |

لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قُوَّتِهِمْ ۚ قَالَ اللَّهُ فَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ

|               |                   |                    |                           |
|---------------|-------------------|--------------------|---------------------------|
| نہیں          | انہیں             | مانند قول ایشان    | پس خدا حکم کند میان ایشان |
| کہ نہیں جانتے | مانند بات انکی کے | پس اللہ حکم کرے گا | در میان انہیں             |

يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿۱۸﴾

|             |                  |               |             |
|-------------|------------------|---------------|-------------|
| روز قیامت   | در آنچه اختلاف   | میکند         | وران        |
| دن قیامت کے | بیچ اس چیز کے کہ | تھے بیچ اس کے | اختلاف کرتے |

(وگفتند یہود اور یہودیوں نے کہا)

قالت يا ماض مونت تانيت  
باعتبار جماعت -

اليهود - اسے اجمار الیہود و علمائہم

(نہیں تڑسایاں - نہیں میں عیسائی

کیست ، ماض مونت تانيت

لفظ باعتبار جماعت -

النصار - ال جنسی و مراد حبلہ عیسائی

(برایچ چیز کسی چیز پر - راہ پر)

شئی - اس کا اطلاق ہر فرد پر کیا جاسکتا ہے

اور یا سپر کہ عارض یا معروف بن سکے -

(وگفتند نصاریٰ نیستند یہود - بر چیز

اور کہا عیسائیوں نے نہیں ہیں

یہودی راہ پر)

(وایشان میخوانند کتاب را - اور وہ

کتاب پڑھتے ہیں کتاب کو) اسے

عالمون بالکتاب الناطق یہ تو بیخ

ہے یہود و نصاریٰ کے لئے اور

ارشاد ہے مومنین سے کہ عالم بالقرآن

کو ایسی گفتگو نہ کرنی چاہیے جو کہ تضاد

کلام الہی کے خلاف ہے -

الکتاب - ال عہدی و مراد توراتہ یا

انجیل و یا جنسی و مراد عام کتب منزلیہ

یتلون ، ماض الکتاب توراتہ و یا

(بہمین گفتند - اسی طرح کہا ہے)

بمعنی مثل منصوب المحل یا مرفوع

قال ، ماض مصدر القول

(آنا کہ بیچنے دانند ان لوگوں

نے جو کچھ نہیں جانتے)

بمعنی جن کو اپنی آسمانی کتاب نہیں یا ان

مقلد جو محض شیئی باتوں پر ہتھی ہیں -

لا یعلمون ، ماض معنی -

(و مانند قول ایشان - انہیں کی طرح

بات - یا ان کی بات کی مانند -

لیست - لیس سے مشتق ہے اور لیس اصل میں لیس بکسر العین ہے تصرف اس فعل کی

ماضی کے سواے نہیں آتی - ۱۲



مثل، مشابہ و مانند ایک جیسی چیزیں۔  
قول، بات چیت جمع اقوال۔  
ہم، اے انصاری و یہودی۔

کافوا یتخلفون، باج ع استعاری  
الاختلاف، باہم جھگڑنا۔ اختلاف  
کرنا۔ مصدر افتعال۔

(پس خداوند حکم کرے۔ پس اللہ حکم کریگا۔  
مختلف۔ فسیحہ و استثنائیہ۔

و قالت، تو۔ ایہود فاعل  
لیست، ... فعل ناقص  
انصار، ... اسم

یحکم، مضارع حکم بات کہنا۔ فیصلہ  
کرنا۔ مصدر ف۔ ض احکم۔ یحکم  
حاکم۔ محکوم۔ احکم۔ لا تحکم

و قالت، فعل۔ انصار، فاعل  
لیست، ... فعل ناقص  
ایہود، ... اسم

(میان ایشان۔ ان میں) کے  
بین۔ حد مشترک۔ مختلف حدود  
ملنے اور الگ الگ ہونے کی جگہ۔

و ہم، ... مبتدا  
یتلون، فعل مع انفاعل  
الکتب، ... مفعول

(روز قیامت۔ قیامت میں)۔  
یوم۔ مقدار معینہ زمانہ جمع ایام (ایوم)  
ویوم القیامت۔ روز حساب  
اعمال دنیا و روز دیوان جزا۔

و ہم، ... مبتدا  
یتلون، فعل مع انفاعل  
الکتب، ... مفعول

(در آنچہ کہ در آن اختلاف میکردند)  
اس چیز میں کہ جس میں جھگڑتے  
(تھے)۔

یہ جملہ آئینہ ہر دو قالت کے فاعل  
سے حل ہے۔  
اسے قالوا ذلک دھم عالون بانی

ما، مکرہ موصوفہ یا موصولہ

قال، ... فعل  
الذین، ... موصول

جملہ فاعل مطلقہ

جملہ فاعل مطلقہ علی اسم

جملہ صائیہ

کتاب

لَا يَعْلَمُونَ، جملة فعلية صله  
كذلك، امش ذاك، صفت  
قولا، مخذوف موصوف

يَا كَذَلِكَ، امش ذاك، مبتدا  
قَالَ الَّذِينَ الْإِمْبِلَةُ عَلَيْهِ خَيْرٌ  
مثل... مضات  
قولهم... مضاف اليه

۱۵ كَذَلِكَ كناية عن كبره اس جملہ معنی تشبیہ  
نہیں ہے بلکہ معنی تشبیت و تاکید ہے  
مثل كَذَلِكَ نسلكه في قلوب الجحيم  
۱۶ مثل قولهم يا منصوب به يعلمون ہے  
اور يا مفعول به ہے قال۔ یا بیل ہے  
محل کان ہے۔

اور یا کَذَلِكَ مفعول به ہے  
اور مثل قولهم مفعول مطلق  
يَا كَذَلِكَ الْإِمْبِلَةُ، مبتدا  
قَالَ الَّذِينَ... خبر  
مثل، صفت  
قولا، مخذوف موصوف

اے قال الذين لا يعلمون الكتاب  
قولا مثل قول اليهود والنصارى  
مثل قول اليهود والنصارى قَالَ  
الذين لا يعلمون اعتقاد اليهود و  
النصارى۔ ۱۲

اللَّهُ... مبتدا  
يُحْكَمُ فَعْلٌ مَعَ الْفَعْلِ  
بَيْنَهُمْ... ظرف  
يَوْمَ الْقِيَامَةِ، مفعول فيه

اے اعرض عنهم يا محمد الله يحكم بينهم  
في، جار۔ ما، موصوف یا موصولہ  
كانوا، فعل ضمير اسم  
فيه يختلفون، جملة خبر  
يختلفون، فعل مع نقال  
فيه، جار مجرور ظرف لغو  
فيما يختلفون هو اء  
اے في دخول الجنة وفي  
استحقاق ثواب الآخرة۔

فل۔ وقاتل الیہود الخ ابن اسحاق اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ بنجران کے نصاریٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے تھے جب پیغمبر علیہ السلام نے جہاد کرنا شروع کیا اور ہر طرف اسکی خبریں شہر ہو گئیں تو بنجران جو نواح امین میں واقع ہے اور قدیم سے وہاں نصاریٰ آباد تھے وہاں کے لوگوں میں یہ خوف پیدا ہوا کہ کہیں مسلمان اس طرف حملہ آور نہ ہو جائیں اسلئے انہوں نے اپنی قوم کے ساتھ آدمی بطور سفارت مقرر کائنات علیہ التحیۃ والتسلیمات کی خدمت میں بھیجے۔ جن میں چوبیس آدمی اشرف اور سردار تھے انہیں نصاریٰ سے یہودیہ کے آکر ملے اور دونوں فریق میں مذہبی بحث شروع ہو گئی ہر ایک فریق دوسرے فریق کی تکفیر کرنے لگا اور ایک دوسرے کو نالماکھ الفاظ سے مخاطب کرنے لگ گئے آنجناب علیہ السلام کو یہ بحث انکی بہت ناگوار ہوئی۔ بعد ازاں اس آیت کا نزول ہوا۔

۵۔ بنجران عرب کے ایک ملک کا نام ہے جو مکہ سے سات منزلین کی جانب ہے وہاں قدیم سے نصاریٰ رہتے تھے اس ملک میں تہتر بستیاں ہیں اخدود بھی اسی ملک کی ایک بستی ہے جسکا ذکر سورہ بروج میں ہے۔ جب یہاں کے لوگ مدینہ سورہ میں آئے تو آنجناب نے ان پر اسلام پیش کیا اور قرآن سنایا مگر انہوں نے قبول نہ کیا پھر آنجناب نے ان سے کہا کہ مہاجر کرو اسپر راضی نہ ہوئے۔ آخر انہوں نے جزیہ دینا منظور کیا اور صلح کر لی۔ صاحب شرح مواہب لکھتے ہیں کہ اب وہ بستیاں ویران پڑی ہوئی ہیں۔ وہاں صرف اب وہ مسجد باقی ہے جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بنوائی تھی۔ ۱۲ اکسیر

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسِيحَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ

دکیت ستمگار تر۔ ازانکہ منع کرد مسیح اے خدا را ازانکہ یاد کردہ

ادرو کون ہے بہت ظالم اس شخص سے کہ منع کرتا ہے مسیحوں اور کی کو یہ کہ ذکر کیا جاسے

فِيهَا سَمِعَهُ وَسَعَى فِي خَرَابِهَا أُولَئِكَ مَا كَانَ

شود نام خدا و دوسے دوشش کرد در ویرانی آہنا این گردہ نے سوز

زیچ انکے نام اس کا اور سی کرتا ہے بیچ ویران کرنے انکے کے یہ لوگ ہیں

لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ لَهُمْ فِي

ایشان را کہ در آیند بسجد گم ہر اسان ایشان راست

لائق تھا واسطے انکے یہ کہ داخل ہوں آہیں مگر ڈرتے ہوتے واسطے انکے ہے

الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ

در دنیا خوارسی و ایشان راست در آخرت عذاب بزرگ

زیچ دنیا کے رسوائی اور واسطے انکے زیچ آخرت کے عذاب ہے بڑا

أَظْلَمُ أَفْعَلُ (الظلم وضع الشئ

فی غایہ موضعہ۔

خج) ازانکہ منع کرد۔ یا بازداشت۔ اس سے

خج) کہ روکتا ہے یا جس نے منع کیا۔

مِنْ۔ بیا نیہ۔ مِنْ، موصولہ یا موصوفہ

مَنْعَ، مانع۔ الْمَنْعُ کہ م سے روکتا

نہ دنیا سے کہ مصدر ن ف۔ مَنْعَ

خج) (دکیت ستمگار تر۔ و یا نیت ستمگار تر۔

خج) کون ہے ظالم زیادہ۔ یا نہیں زیادہ

خج) تر ظالم

اے لا احد اظلم من

استفہامیہ یعنی اے نفی غرض مبالغہ

تہدید و زجر ہے مع قطع نظر نفی مساوی

وزیادہ کے۔

يَمْنَعُ - مَانَعُ - مَمْنُوعٌ - اِمْنَعُ  
لَا تَمْنَعُ -

(۳) مسجد ہائے خدا را۔ خدا کی عبادت  
کا گاہوں کو۔ اللہ کی مسجدوں کو۔

مَسَاجِدُ جمع مسجد۔ عام عبادت  
خانائے اہل کتاب و خصوصاً مسجد  
بیت المقدس و مسجد الحرام۔

(۴) اگر انکے ذکر کردہ شود در اس۔ اس سے  
تجسّم کہ پڑھا جاوے اس میں یا عبادت  
کی جائے اس میں۔

ان ینذکریا دیکھا جائے بیع  
منصوب۔

فیہا۔ اسے فی المساجد۔

ذکرۃ نطق کا ام مجید میں ہیں و جوہ پر آیا ہے  
(۱) زبان کا ذکر۔ فا ذکرہ واللہ لک ذکر  
کہا بآء کہ۔

(۲) قلب کا ذکر۔ اذکر اللہ فاستغفرو  
لذنبہم۔

(۳) حفظ۔ وا ذکرہ ما فیہ۔

(۴) طاعت اور جزا۔ فا ذکرہ  
اذکرہ۔

(۵) نماز پنجگانہ۔ فاذا المنع فا ذکرہ  
اللہ۔

(۶) پند و نصیحت کرنا۔ فلما سنوا  
ما ذکرہ وابہ و ذکر فان الذکر

(۷) بیان۔ او عجبت ان جاءہم  
ذکر من ربکم۔

(۸) بات کرنا۔ وا ذکرہ عند ربک  
اسے حد فہ بحالی یعنی اس سے

میرا حال کہنا پس یہی تذکرہ۔  
(۹) قرآن۔ و من اعزّٰل عن ذکرہ

ما یا یتیم من ذکرہ۔  
(۱۰) توراۃ۔ فاسئلوا اہل الذکر

(۱۱) خبر۔ سائلوا علیکم منہ ذکرہ  
(۱۲) شرف۔ وانہ لذلک لک۔

(۱۳) غیب۔ هذا الذی یدکر الہتمکم  
(۱۴) لوح محفوظ۔ من بعد الذکر

(۱۵) اذکر اللہ کثیراً۔

(۱۶) وحی ثالثیات ذکر

(۱۷) رسول ذکر و رسولاً

(۱۸) نماز و لذت کمال اللہ اکبر

(۱۹) نماز جمعہ فاسمعوا الی ذکر اللہ

(۲۰) نماز عصر عن ذکر ربی (اتقان)

(نام آن - اسکا نام خدا کا ذکر)

اسم، علامت معینہ جس سے ذات

مہم متین اور پہچانی جاسکے۔

(دستی و کوشش نمود در خرابی آہنا۔)

اور کوشش کیا انکے برباد کرنے اور

اڑ جانے میں۔

سعی، بانیع السعی والتقایہ

کوشش کرنا۔ دوڑنا مصدر ف

ناقص سعی۔ یسعی۔ ساء یسعی

إسْع۔ لَا تَسْعَ۔

خراب، اسم مصدر بمعنی تخریب مثل

سلام و تسلیم بمعنی ہدم و تعطیل۔

(ایں گروہ - یہ لوگ یا ایسوں کو)

اولئک اے الما لغون و سعین

(نہ مزد و تنہارا - نہیں لائق تھا انکے)

ماکان، نبود۔ نہ تھا ماص معنی

لہم، اے اللہ لاء۔ ل بمعنی یا

(آ کہہ در آئند مہاجد۔ یہ کہ داخل ہوں

ان میں۔ یا اس میں)

لہم - لام بمعنی اختصا بر و جلیات جو جیسے

الجل للفرس میں ہے اور خوف سے خوف میں ہے

مراد ہے استقید پر یہ جملہ مستانفہ ہے اور اس

سوال کا جواب ہے جو قولہ تعالیٰ و سعی فی

خواہما سے پیدا ہوا ہے کالذہ قیل فما

اللائق بلہم۔ اور ظلم سے مراد وضع الشی

فی غیوہ وضع ہے۔

اور یا لام بمعنی استحقاق ہے مثل الجنة للہم

میں اور مراد خوف سے خوف من الموصنین

اس تقدیر پر یہ جملہ جواب ہے اس سوال سے

کہ ناشی ہے قولہ تعالیٰ فمن اظلم ممن منع

سے کالذہ قیل فماکان حقہم اور مراد ظلم سے

قلم فی حق الغیوہ ہے

۱۲ اور یا مجرور تہا با بحصول کے لئے ہے لے ماکان لہم فی علم اللہ تعالیٰ و قضاء ان یدخلوھا





ان یدکر فیہا۔

و۔ سعی۔ ... فعل مع الفاعل

فی، ... حرف جار { ظن لغو  
خوابیہا، ... مجرور

اور یہ عطف تفسیر ہے۔

اولئک، ... امر اشارہ  
مَنْ باعتبار معنی یا انھوں اشارہ مبتدا

فَاکان، ... فعل ناقص

لَهُمْ متعلق تاباً ... خبر

ان یدخلوا فعل مع الفاعل  
ہا ضمیر ... مفعول

إِلَّا حرف استثناء

خائفین، حال ضمیر فاعل تر

مکانہ قبل وماکان لہم فقیل کان

القی بھم الدخول متواضعاً خشعاً۔

وکان لہم ان یعظموا شتاً لئلا

ویا ان یدخلوا إلا خائفین

خبر بمعنی امر ہے۔ اے انھیں تو

بالجہاد فلا یدخلہا احدٌ الا

خائفین (جلالین) ویا قاتلوہم

حتی لا یدخلہا احدٌ منہم الا

خائفاً من القتل او البی۔

لہم، متعلق ثابت ... خبر مقدر

فی الدنیا، ظرف نون

خزئ، ... مبتدا

و فی الآخرۃ، ظرف مستقر خبر

عذابٌ عظیم، ... مبتدا

...

...

ف۔ ومن اظلم الخ ان آیات میں ان سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم

اور آپ کے صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو بشارت اور تسلی دی گئی

ہے۔ اسکی تفصیل یہ ہے۔ کہ بیت اللہ شریف کو چھوڑ کر مدینہ منورہ کی

طرف مجبوراً ہجرت کرنے سے مسلمانوں کے دل دکھے ہوئے تو تھو

ہی۔ اسپر حدیبیہ کے سال میں جبکہ آنجناب مع صحابہ کعبۃ اللہ کی زیارت اور

ادا سے مراسم حج سے روک دے گئے۔ اور انہیں حج ادا کرنے کے  
 بغیر کہ معظمہ کے قریب سے مدینہ منورہ کی طرف واپس جانا پڑا تو ان کے  
 دل نہایت غمگین اور پشیمردہ ہو گئے تھے جس سے ایک ایک قدم اٹھانا  
 ان کے لئے سخت مشکل اور بھاری ہو رہا تھا۔ وہ جیتے جی واپس ہونا نہیں  
 چاہتے تھے۔ مگر اطاعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں دم بخود تھے اور  
 کوئی حرف زبان پر نہ لاسکتے تھے۔ ارشاد ہوتا ہے اسے ہمارے شکر گزار  
 بندو ہماری اطاعت و فرمانبرداری میں کٹھالیف اور مصائب پر صبر و شکر  
 کرنا ہوا ہم وعدہ کرتے ہیں اور تمہیں بشارت دیتے ہیں کہ تینہ کے  
 لئے ابدال آباد نک مشرکین وغیرہ کفار بیت اللہ کی جہانگیری سے محروم  
 کر دئے گئے ہیں۔ اور بہت ہی جلد ہم تمہیں مسجد الحرام اور دوسری تمام  
 مساجد پر غالب کر دیں گے۔ اب ان کی یہ حالت ہوئی کہ کوئی مشرک  
 بیت اللہ میں داخل نہ ہوگا کہ اسے قید یا قتل ہو جائیگا ڈر نہ رہے (کبیر)  
 خلاصہ واقعہ حدیبیہ ۳ھ میں جب آنجناب سرور کائنات صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم نے ایک ہزار چار سو صحابہ کے ساتھ بیت اللہ کی زیارت کا  
 قصد فرمایا۔ تو ادھر قریش نے (جو کہ بدر کی لڑائی ۲ھ میں شکست کھانے  
 کے بعد جوش انتقام میں بھرے ہوئے تھے) آنجناب کی آمد مسکڑا گئی  
 کی تیاریاں شروع کر دیں اور آپس میں عہد کر لیا کہ مسلمان مکہ میں نہ آنے  
 پائیں۔ جب آنجناب علیہ الصلوٰۃ کو مشورہ قریش سے اطلاع ہوئی تو مکہ  
 سے دو منزل دور آپ نے قیام فرمایا۔ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو

سرداران قریش کے پاس بھیج کر یہ ظاہر کیا کہ ہمیں رٹنا منظور نہیں نہ ہمارا یہ  
 قصہ ہے۔ ہم زیارت کے لئے آئے ہیں۔ حج ادا کر کے واپس چلے  
 جائیں گے۔ مگر قریش نے کچھ جواب نہ دیا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو  
 روک لیا۔ جس سے عام طور پر یہ مشہور ہو گیا کہ حضرت عثمانؓ شہید کر دیئے  
 گئے ہیں۔ اس پر آنجنابؓ نے اصحاب کرامؓ سے ایک درخت کے نیچے  
 جہاد پر بیعت لی یعنی شروع کر دی۔ کہ اسی اثنائے میں حضرت عثمانؓ تشریف  
 لائے اور چند سرداران قریش بھی آپہنچے آخر کار بڑی رد و کد کے بعد  
 یہ معاہدہ ہوا۔ کہ مسلمان اس سال یہیں سے واپس جائیں اور اگلے سال حج  
 کے لئے آئیں۔ دس برس تک لڑائی موقوف رہے ہماری درخواست پر  
 ہماری قوم کے گرفتار شدہ لوگ مسلمان واپس کر دیں گے۔ مگر ہم واپس  
 نہیں کر سکے یہ معاہدہ کیا تھا محض اظہارِ زبردستی اور مسلمانوں کو لڑائی پر مجبور  
 کرنا مطلوب تھا۔ مگر چونکہ مسلمان صرف حج اور زیارت بیت اللہ کیلئے  
 آئے تھے لہذا آنجنابؓ نے حسبِ قرار داد واپس مدینہ منورہ کا قصد کر لیا  
 صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے خون ہر چند جوش میں آتے  
 تھے مگر بھلائے سرور کائنات علیہ التحیۃ والتسلیات دم بخود ہو کر رہ جاتے  
 تھے۔ کہ راستہ میں سورۃ فتح نازل ہوئی۔ اودھر کہ معظمینؓ بنو بکر نے عہد  
 توڑ کر خراعیوں سے راجو کہ آنجنابؓ علیہ السلام کے سایہ امن میں ایک  
 غصہ سے آئے تھے لڑائی شروع کر دی۔ اور انہوں نے حسبِ دستور  
 عہد آلِ حضرت علیہ السلام سے استغاثہ کیا لہذا آنجنابؓ صلی اللہ علیہ وسلم

نے اپنے ہم حلیوں کی اعانت کفار کی سرکوبی اور فتح مکہ کے قصد پر مشرے  
میں دس ہزار فوج کے ساتھ مدینہ منورہ سے کوچ فرمایا۔ اور بفضلہ بلا روک  
ٹوک کعبۃ اللہ میں داخل ہو گئے۔ آتے ہی بہت سے مشرک حلفہ اسلام  
میں آگئے اور بہتوں نے اعلانت قبول کرنی قسم میں آپ نے میدان  
منے میں حج کے روز حکم کھلایا اعلان کر دیا کہ اب سے کوئی مشرک مسجد الحرام  
میں داخل نہ ہوگا۔ اور بعد ازاں تھوڑے ہی دنوں میں تمام جزیرہ عرب سے  
یہود کے احران کا حکم دیر یا درہ خارج کر دئے گئے۔ (طبری)

اسی طرح مسجد بیت المقدس جسکو نصاریٰ نے مذبذبہ نجاسات بنا رکھا تھا  
حضرت امیر عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں فتح ہوئی ہے  
اور اس مبرک مکان سے نصاریٰ بیدخل کر دئے گئے ہیں مسجد بیت المقدس  
کو بلاشبہ حضرت داؤد اور حضرت سلیمان علی نبیاء علیہ السلام کی بنائی  
ہوئی تھی۔ اور ہمیشہ سے انبیائے بنی اسرائیل علیہم السلام کی عبادت گاہ  
اور قبلہ بنی رہی تھی۔ یہود نے چونکہ حضرت مسیح کو اپنے خیال کے موافق  
قتل کر دیا تھا۔ اسلئے نصاریٰ نے بعد رفع حضرت عیسیٰ علیہ السلام طیطوس یا یوشا  
رومی یا بخت نصر کی مدد سے اسکو فتح کر کے اس تعصب سے اسے ویلان  
کر دیا تھا کہ اسپر یہود قابض رہے ہیں اور اس میں وہ عبادت کیا کرتے

۵۔ فتح بیت المقدس۔ بعد رفع حضرت مسیح علیہ السلام بخت نصر نے بیت المقدس اور تمام ملک  
شام کو فتح کیا ہے اور اسکے بعد طیطوس رومی نے اسکو فتح کر کے یہود کو سخت تکلیف دی ہے  
اور اسکے بعد یوحنا شاہان فارس نے اسکو فتح کیا ہے ۱۲

تھے۔ اور اس مبارک مکان کے عوض مکان شرقی مسجد کو (جس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے ہیں) عبادت گاہ مقرر کر لیا تھا جس سے بیت المقدس شیوع اسلام تک نصاریٰ کے قبضہ میں رہی اور مزبلہ نجاسات بنی رہی۔ جب حضرت امیر المومنین عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے اس شہر کو فتح کیا اور مسجد کو ویران دیکھا تو آپ نے بذات خود معہ اپنے ہمراہیوں کے اسے پاک و صاف کیا اور از سر نو تعمیر کر کے اسلامی خطبہ و نماز سے اس کی افتتاح فرمائی اور نصاریٰ کو اس سے بیدخل کر دیا۔

منہ منہ مساجد الخ مساجد سے ظاہر خاص مسجد بیت الحرام کی روکاؤٹ معلوم ہوتی ہے اور لفظ جمع تعمیم حکم کے لئے لایا گیا ہے۔ قال المظہری منہ مساجد للہ انما اورد لفظ الجمع وانکان المنع واقعاً علی مسجد واحد لان الحکم عام وانکان المودد خاصاً۔

وہ عسکریز آورہ۔ اولئک ماکان لہم الخ یعنی ان فرقتا را نیز در مذہب شان جائز بود کہ در مسجد ہائے خدا بے ادبانه داخل شوند بلکہ ہر اسان و ترساں کہ مبادا در او اے حق و تعظیم این مکان تقصیر سے رو دہد کہ پیش صاحب خانہ شرمندہ شویم یہ جاسے کہ ان قدر تنگ حرمت کنند کہ مساجد را مزبلہ و کناس نجاسات قرار دہند و از ذکر اللہ و عبادت کون منع نمایند پس این قسم اشخاص اگر مشرک اند و ہمراہ شرک میں بی ادبی را نیز متکبر شدہ اند انظہر الناس گشتند و اگر بدعی تو حید و اتباع ملت اند پس کارشان مختلف گفتار ایشان شد و لفاظی برایشان ثابت شد در مکانات میں ظہم



برائے ایٹان دریں عالم ذلت و رسوائی و قتل و اخراج و جزیه است و در آخرت عذابے مہیب و بلائے عظیم مہیا کر دہ شدہ است۔ ابن جریر لکھتے ہیں کہ مشرکین عرب اس آیت کے نازل ہونیکا سبب نہیں ہو سکتے کیونکہ انہوں نے اگرچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کعبۃ اللہ میں داخل ہونے سے منع کیا ہے مگر اسکے خراب کرنے میں انہوں نے سعی نہیں کی بلکہ اپنے اعتقاد کے موافق وہ اسکی تعظیم و تکریم کرتے رہے ہیں۔ پس ظاہر یہی ہے کہ اس آیت کی نزول کا باعث نصاریٰ ہیں۔ جنہوں نے بیت المقدس کو خراب کیا تھا اور ایک قرینہ اس کا یہ بھی ہے کہ پہلی آیات میں بھی نصاریٰ بخران کا قصہ ہے۔

وَاللّٰهُ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ ۚ فَآيِنَمَا تُولُوْا فَاِنَّهٗ

خدا راست مشرق و مغرب پس ہر سو کہ رو آرید

اور واسطے اللہ کے ہے مشرق اور مغرب پس جدھر کو منہ کرو

وَجْهَ اللّٰهِ اِنَّ اللّٰهَ وَاَسْمِعْ عَلِيْمٌ ۙ وَقَالُوْا

ہم انجاست روئے خدا ہر تہینہ خدا فراخ نعمت و داناست و گفتند

پس وہیں ہے منہ اللہ کا تحقیق اللہ سہائی دلا جاننے والا ہے اور کہیں

اَتَّخَذَ اللّٰهُ وَلَدًا ۚ سُبْحٰنَہٗ ۚ بَلْ لَّہٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ

برگشت خدا فرزند را پاک کی اور است بلکہ اور است آنچہ در آسمانہا

انہوں نے کہ پڑوسی اللہ نے اولاد نہ کی ہے، سو بلکہ واسطے اسکے جو کچھ بیچ آسمانوں کے

وَالْأَرْضِ كُلِّ لَهَا قَنُونٌ ۝۱۱۱ بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ

وزمین است ہر کے برائے و سے قوانین دارند آفرینند آسمان

اور زمین کے ہے ہر ایک واسطے اسکے قوانین دار ہیں پیدا کرنے والا آسمانوں کا

وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ

وزمین است و چون قریب کند کارے پس جزا میں نیت کہ میگوید اور بشو

اور زمین کا اور جب مقرر کرتا ہے کچھ کام پس سوائے اسکے نہیں کہ کتا جو واسطے اسکے؟

كُنْ فَيَكُونُ ۝۱۱۲ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا

پس ہوتا ہے اور کہا ان لوگوں نے و گفتند آنا کہہ دیجیے غی و دانش یعنی مشرکان

پس ہوتا ہے اور کہا ان لوگوں نے جو نہیں جانتے کیوں نہیں کلام

يَكْلَمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِيُنَا آيَةٌ ۖ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ

چرا ہا سخن گوید خدا یا مئی آید بنا نشانہ و بچنین گفتند کہانیکہ پیش

کہتا ہے ہم سے اللہ یا کیوں نہیں آتی ہمارے پاس نشانی اسطرح کہا تھا ان لوگوں نے

مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَاهَتْ قُلُوبُهُمْ

از ایشان بودند مانند قول ایشان ایکہ گم مشابہت دارند دلہائے ایشان

جو پہلے ان سے تھے مانند بات انکی کے کیساں ہوئے دل انکی

قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ۝۱۱۳

ہر آئینہ بیان کر دیم نشانہ را برائے گروہے یقین نہیں کنند

تحقیق بیان کیں ہنسنے نشانیاں واسطے اس قوم کے کہ یقین لاتے ہیں۔

اور خدا راست مشرق و مغرب ہی کیلئے ہوا خدا ہی کی ہر مشرق و مغرب

ل، بمعنی تخصیص و تملیک۔

المشرق، اسم ظرف سورج اور اس کے  
نور کے نکلنے کی جگہ۔

مغرب۔ سورج کے ڈوبنے کی  
جگہ و یا ہر دو مصدر یہی بمعنی اشراق و  
اغراب۔

۱۰۰ (پس ہر سو کو رو سے آرید۔ پس جس  
طرف منہ کرو۔ متوجہ ہو۔)

ف تعقیبہ و تفریعہ۔

ایما، اتی جہۃ کان۔ اسم ظرف  
متضمن معنی شرط۔ و لازم الظرفیت۔  
تولوا، التولیۃ بمعنی العرت منزل  
منزلۃ لازم۔

پس و تم مضج۔ مجزوم بشرط  
اسے الی اتی جہۃ تولوا و جو حکم  
و یا دلی یولی۔ وجہ یوجہ و  
فی ای مکان فعلتہ التولیت منظر  
القبلة۔

۱۰۱ (پس ہاں جا روئے خداست۔ پس  
وہیں وجہ خدا ہے۔ و ان ہی خدا  
دستوجہ ہے)

ف جواب شرط۔ تھرواں ظرف  
مکان یہ حرف مکان بعید کی طرف  
اثر رکھنے کے لئے موصوع ہوا ہے  
معنی ہناک مٹی برقع۔  
وجہ بمعنی جہۃ مثل وزن و دعڈ

۱۰۲ وجہ بمعنی جہۃ مثل وزن بمعنی زنت و وعدہ بمعنی عدد (اسے نفی ای بقعة من بقاع الارض)  
اور آیت کے معنی یہ ہیں۔ اسے مومنین عبادت کے مخصوص مقام یعنی مساجد میں عبادت  
کرنے سے گروہ کے جوتے ہو تو ہم عام اجازت دیتے ہیں جہاں چاہو نماز پڑھو اور جس جگہ تمہارے  
کی طرف متوجہ ہو گے یا جہت متوجہ ہو کر نماز پڑھو گے ہم منظور کریں گے۔ کیونکہ مشرق مغرب مثل جنوب  
سب خدا ہی کی ملک ہے۔ اور ایکے بنائے ہوئے ہیں۔ اور اگر وجہ بمعنی ذات ہے۔ تو  
یہ معنی ہو گئے جس مکان میں تم قیام کی طرف متوجہ ہو گے وہیں وہ ذات موجود ہے۔

رکھا۔ لیا۔

(فرزند را - اولاد - بیٹا -)

ولد، فرزند صلبی مذکر ہو خواہ مومن

(پاک اور راست - وہ ہر عیبت بری اور

پاک ہے)

سُبْحَانَ، اسم مصدر پاک اور منقرض

تعلقات سے جو محدثات و کمالات

آپس میں رکھتے ہیں۔ مثلاً تعلق فرزند

(بلکہ اور راست - بلکہ امیکا ملک ہے)

بل، حرف عطف - پہلے امر سے

اعراض اور بالبعد کے اثبات کے لئے

لایا جاتا ہے -

ل، منظر تخصیص و تملیک - یا مفید

نعت اثیر ہو تو مثل قولک لزید ضرب

آپچہ و زسا ہناست و آپچہ ورز میں است

جو آسمانوں میں ہے اور جو زمین

میں ہے)

اسے قاف السّموات والارض ملکہ

وخلقنا و هو الخالق القیوم المتصل

بمعنی زمتہ وعدۃ (اسے نفی اتی

بقعة من بقاء الارض) و یا وجہ نفی

ذات - اسے فخر ذات المعبود -

(ہر تئیمہ خدا فراخ نعمت بخشش کنندہ

و اناست - البتہ خداوند بہت فراخ

بخشش کرنے والا و اناست)

ان، مرکب مضمون جملہ - و اسمع سمعت

دینے والا - و سمعت رکھنے والا - اور

وہ شخص جو اپنے متعلقین کو دین میں

وسعت دے اور طاقت سے

زیادہ تکلیف نہ دے - بقول فرا -

وہ ذات جسکی سخاوت اور جو ہر چیز

پر محیط ہو -

علیہ کمال علم جسکے سامنے چھپی

چیزیں ظاہر منکشف اور عیاں ہیں

(و بگفتند بگرفت خدا اور کہتے ہیں خدا

کھتا ہے - پکڑی ہے خدا نے)

قالوا اذیض ان یخلقنا، اذیض

بمعنی صنع یا متعدی بمعنی صیر نصیر کیا

وجودہ فلیس الارض کما افترأ بیل  
هو خالق جمیع الموجودات التي من حکمتها  
ما زعموه ولذا والخالق لكل موجود  
لا حاجة له الى الولد اذ هو یوجد ما  
یشاء منزها عن الاحتیاج الى التوالد  
ح - اتم موصول اور غیر فوسی العقول  
تغلیباً داخل میں - یا نہ کرہ موصوفہ  
السموات جمع سماء - عالم بالا  
عالم مجروات -

والارض - عالم مرکبات - وعالم غفل

اور یہ کہ برائے اور برادرند سب  
اس کے لئے موقوف - فرمانبردار ہیں -

کل - ہر ایک یہ راہ کل افراد میں - اس کی

تنوین عوض مضاف الیہ ہے - اسے  
کل کا فیہا کا نما ما کان من ادلی  
العلیہ وغیرہ ہولہ منقادون -

قانتون جمع قانت - القنوت  
اطاعت کرنا - اپنے حقیقی مالک کے  
سامنے بالوہ نہایت عجز و کماری سے  
دیر تک کھڑے - بنا مصدر ض  
قال واصل القنوت القیام -

قال علیہ السلام افضل الصلوٰۃ

طول القنوت والمعنی انہو مطیعون

اور زمین کو پیدا کرنے والا -

اور زمین کو پیدا کرنے والا -

قانتون - چونکہ کلام حضرت عزیر صبح

دعا میں ہے اور یہ تمام عقلا میں لہذا بھی ظاہر کلام قانتون کے ساتھ کلمہ من کا  
لانما سب معلوم ہوتا ہے تاکہ سوق کلام کے موافق ہو - میسر کلمہ ہا (جو غیر  
اولی العلم کے لئے مختص ہے) کے ساتھ لانا اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ یہ لوگ جنکو انہوں نے  
اپنی سمجھ میں نہایت مبارک و عظیم سمجھا ہے اور انہیں دلائل اللہ کہتے ہیں اور ان کے سوائے  
جميع مخلوقات من صاحب مغفرت کے مقابل میں غیر اولی العلم کیا مجاورت کے درجہ میں ہیں  
کیا ایسی مخلوق پر دلائل اللہ کا اطلاق ہو سکتا ہے ہرگز نہیں





یقول مضاعف لہ اسے للامر - دیا ناقصہ بمعنی کن کذا -

جاء (ہشو - ہو) کن امح نامہ بمعنی (پس میشود - پس ہو جاتا ہے -)

احداث - اسے یقول لہ احداث - اسے یقول لہ احداث فیحدث

لہ کن نامہ بمعنی احداث - اس سے یہ مراد نہیں کہ واجب تعالیٰ جس سے کہ وجود کو ارادہ کرتا ہے

اسے موجود ہونے کے لئے بذریعہ لفظ کن امر کرتا ہے اور وہ موجود ہو جاتی ہے - بلکہ اس جگہ

کلمہ کن کا کہنا فعل ایجاد سے کنایہ ہے اور لفظ فیکون تعلق ایجاد کے بعد اظہار معرفت

وجود مقدور پر دلالت کرتا ہے - کیونکہ ہر ایک مقدور کو واجب تعالیٰ کے ارادہ وجود سے

متعلق ہو جانے کے بعد اپنے وجود اور ظہور میں کسی قسم کی افتخاری نہیں رہتی پس حاصل کیا

یہ ہوا اذا تفضی امرًا فلا یتحتاج الی شئی الا لا یجاد فیوجدہ فیوجدہ بلا مغلطہ

پس وجود اشیا کا تعلق فعل ایجاد سے ہے نہ کلمہ کن کے ساتھ اور اس فعل کو کلمہ کن سے

تعبیر کرنا بطریق تغیل ہے - گویا امر متکون ایک مجمع و قرار بندہ ہے جو خداوند عالم

کے فرمان کی تعمیل میں ایک ذرا توقف روا نہیں رکھتا اور بجز حکم تعمیل ارشاد میں کمر بستہ ہو جاتا

ہے اس کلام میں یہ تاکید ظاہر کیا گیا ہے کہ جس ذات کو اس مرتبہ کی قدرت حاصل ہے

اُسے زن و فرزند اور اولاد پکڑنے کی کیا ضرورت ہو سکتی ہے - لہذا وہ ذات اس قسم کے

عیوب بالکل پاک صاف اور بری ہے - واعلم ان کان لا یفید الا الحصول والحدوث

والوجود وهذا علی قسمین (۱) ما یفید حدوث الشئی فی نفسه و لفظ کان یتم

باسنادہ الی ذلک الشئی الواحد لا ند یفید ان ذلک الشئی قد حدث

وحصل (۲) ما یفید موصوفۃ شئی بشئی آخر و لفظ کان لا یتم فائدۃ الا

بذلک الاسمین فانہ اذا ذکر کان معناه حصول موصوفۃ زید بالعلم ولا یکن

دیکھو موصوفۃ عنہ بذات الوجود و لا یتم فائدۃ الا بالعلم و لا یکن معناه حصول موصوفۃ زید بالعلم و لا یکن

یا فیکون موجوداً۔

لَا تَكِلَمْ۔

(دگفتند اناںکہ بیچ نمیدانند۔ اور کہا) ان لوگوں نے جو آسمانی کتابوں سے بے علم ہیں۔

قَالَ اِضِعْ الذِّمِّنَ اِسْمُ مَوْصُولِ عَهْدِي ياجنسی۔ (پچھنین سچنے گفتند اناںکہ۔ اسی طرح کی بات کہی اُن لوگوں نے)

لَا يَعْلَمُونَ، مَضِيعٌ مِّنْهُ مَصْدَرٌ (چرا بابا سخن نمی گوید خدا۔ اللہ ہم سے) کیوں کلام نہیں کرتا۔

اے کما یکلم الملائكة۔ وکلم موسیٰ (بیکدیگر مشابہت دارند دہائے) بانک رسولہ۔

لَوْلَا، حرف تفضیص و منظر تحریریں و ترغیب معنی ہوا۔ اور مضارع کو امر کے معنی میں کر دیتا ہے۔ اے لَوْکَ یکن۔

يَكَلِّمُ مَضِيعٌ التَّكْلِیمُ وَالْكَلَامُ

بَانْفِعْ وَبَالْکَسْرِ بَات کرنا مصدر تفعل مَکَلَّمٌ مَّکَلَّمٌ مَّکَلَّمٌ مَّکَلَّمٌ (ہر معنیہ بیان کر دیکر نشہ نہارا۔ اور تحقیق بیان کر دیں ہم نے علامات)

(دیاسی آید ہا نشانے۔ یا کیوں نہیں

آتی ہمارے پاس کوئی علامت)

تاتالی، مضیع موش۔ آیت علامت

(پچھنین سچنے گفتند اناںکہ۔ اسی طرح کی

بات کہی اُن لوگوں نے)

لَا يَعْلَمُونَ، مَضِيعٌ مِّنْهُ مَصْدَرٌ

(پیش از ایشاں گفتند۔ ان پہلے۔

یا جو پہلے ہو چکے ہیں)

اے کما یکلم الملائكة۔ وکلم موسیٰ

(بیکدیگر مشابہت دارند دہائے

ایشاں ایک دوسرے سے ملتے

جلتے ہیں دل انکے)

لَوْلَا، حرف تفضیص و منظر تحریریں

و ترغیب معنی ہوا۔ اور مضارع کو امر

کے معنی میں کر دیتا ہے۔ اے

لَوْکَ یکن۔

يَكَلِّمُ مَضِيعٌ التَّكْلِیمُ وَالْكَلَامُ

بَانْفِعْ وَبَالْکَسْرِ بَات کرنا مصدر تفعل

مَکَلَّمٌ مَّکَلَّمٌ مَّکَلَّمٌ مَّکَلَّمٌ (ہر معنیہ بیان کر دیکر نشہ نہارا۔ اور تحقیق

بیان کر دیں ہم نے علامات)

بَيِّنًا، يَاضًا - التَّبَيِّنُ ظاہر کرنا  
مصدر تفییل (جوف یا بی)۔

آیات، احکام و معجزات۔

برائے آگرو ہے کہ یقین میں لائے۔

ہیں یا یقین رکھتے ہیں۔ لَاقَ  
مَنْعَةً رَاجِعَةً إِلَيْهِمْ لَاقَ

المجادلین۔

ل، مظہر تخصیص۔ قوم قبیلہ و جماعت

یوقنون، یضغ الایقان یقین

کرنا۔ ماننا شک سے کٹنا مصدر

افعال مثل یائی۔

وَاللّٰهُ جَارٌ مَّجْرُوفٌ مَّتَّقٍ خَيْرٌ

الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ مَبْدَاؤُهُ

ف تَحْقِيقِہ - اِنِّیْہَا شَرْطِیَّةٌ

تَوَلَّوْا، ... فَعْلٌ بِفَاعِلٍ

ف، جزائیہ - ثُمَّ ... مَبْدَا

وَجْہِ اللّٰہِ، .... خَبْرٌ

جملہ شرطیہ معلول جملہ اول۔

اِنَّ، حرف مشبہ بفعل۔ اللّٰہُ اَمُّ

وَاسِعٌ، ... موصوف {

عَلِیْمٌ، ... صفت {

وَقَالُوا، ... فَعْلٌ مَعَ فاعِلٍ

اَتَّخَذَ بِمَعْنَى صَنَعَ، فَعْلٌ

اللّٰہُ، .... فاعِل {

وَلَدًا، ... مفعول {

وَاتَّخَذَ بِمَعْنَى صَیَّرَ، فَعْلٌ

اللّٰہُ، .... فاعِل {

وَاتَّخَذَ بِمَعْنَى صَیَّرَ، فَعْلٌ

اللّٰہُ، .... فاعِل {

وَاتَّخَذَ بِمَعْنَى صَیَّرَ، فَعْلٌ

اللّٰہُ، .... فاعِل {

تکریم

جزا

خبر

موصوف

صفت

مفعول

مفعول

مفعول

مفعول

وَاتَّخَذَ بِمَعْنَى صَیَّرَ، فَعْلٌ

اللّٰہُ، .... فاعِل {

وَلَدًا، ... مفعول {

وَاتَّخَذَ بِمَعْنَى صَیَّرَ، فَعْلٌ

اللّٰہُ، .... فاعِل {

وَاتَّخَذَ بِمَعْنَى صَیَّرَ، فَعْلٌ

اس جملہ کا عطف قائلت پر ہے اور قالوا کی ضمیر کا مرجع مشرکین عرب ہیں۔ یعنی یہود

نصاری کی تکذیب کی اور نصاریٰ نے یہود کو جھٹلایا۔ اور مشرکین عرب اس مقولہ کے

قائل ہوئے۔ اور یا اس جملہ کا عطف منع پر ہے اسوقت مرجع ضمیر دین (باعتبار معنی ہے)

یعنی مساجد کی تعمیر سے منع کرتے ہیں اور یہ کہتے ہیں۔ اور یا اسکا عطف مفہوم من (ظلم پر ہے یعنی

کوئی شخص اس سے زیادہ ظلم نہیں ہو سکتا جو مواضع عبادت سے منع کرنا جو اور کہتا ہے کہ خداوند عالم نے

وَاتَّخَذَ بِمَعْنَى صَیَّرَ، فَعْلٌ

بعض مخلوقه، مفعول (۱)  
وَلَدًا، ..... مفعول (۲)

سبحانه، مفعول مطلق، واسمیت  
سبحانا وانزهه تنزيهاً { جمله معترضه  
بل، افزایه - له، متعلق ثابت خبر مقدم  
ما، مکره موصوفه یا ..... موصوله

فی السموات والارض، { خبر  
مستقر بوجود  
کُلّ، ..... مبتدا

له، ..... ظرف لغو { خبر  
قانون، ..... اسم فاعل  
منقادون علی مشیتہ وتکونیا بحکم  
واعداً وتغیراً من حال الی حال -

بدایع، ..... مضارع  
السموات والارض، { خبر  
هو، محذوف ..... مبتدا

واذا، شرطیه ..... ظرف  
قضى، ..... فعل مع الفاعل  
امراً، ..... مفعول

ف، ..... جزایه  
انما، ..... کلمه مقید  
يقول، ..... فعل مع الفاعل  
له، ..... جابجور ظرف لغو  
کن، فعل ناقص ضمیر اسم  
کذا، ..... خبر

ف، ..... جواب امر  
يكون، ..... فعل ناقص  
هو، ..... ضمیر مستتر اسم  
موجوداً، ..... خبر

ويا يقول، فعل مع الفاعل - له، ظرف  
کن، { جمله مقوله - فيكون، مفعول  
ويا - جمله فيكون - جمله مستأنفة بتقدير  
هو - اے فهو يكون - ویا معطوف  
علی يقول -

وقال، ..... فعل  
الذين، ..... موصول  
لا يعلمون، { جمله فعلیه صلیه  
لولا، یکلمنا، فعل مع الفاعل  
الله، ..... فاعل

جواب

جواب

جواب

جواب

اَوْتَاَيْنَا... فعل مع المفعول  
آيَةٍ... فاعل  
اے قال الذین لا یعلمون الکتاب  
هلا یکلمنا الله انه رسول او بانک  
رسوله۔

کذا لک اے مثل ذلک  
مثل قولهم ہذا عطفان  
قوله محذوف موصوف مفعول مطلق  
قال... فعل

الذین،... موصول  
من قبلہم، ظرف  
مروا، فعل مع اقل  
تساجعت قلوبہم  
بنینا،... فعل فاعل  
الآیات... مفعول  
لقوم،... محذوف موصوف  
یوقنون، جہد فعلیہ صفت

جملہ فعلیہ یا انشاء صفت  
جملہ فعلیہ محذوف موصوف مفعول مطلق

ف۔ وَلِلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ آیات تحویل قبلہ کے متعلق ہیں کہ جب سرور کا تھا  
علیہ التحیۃ والتعلیلات نے مدینہ منورہ میں استقبال بیت المقدس سمیت  
کی طرف توجہ کی اور مسلمانوں کے لئے بجائے بیت المقدس کعبۃ اللہ قبلہ  
ٹھہرایا گیا تو اکثر معاندین اسلام خصوصاً یہود کہنے لگے کیا خوب؟ مسلمانوں  
کو ابھی تک اپنا قبلہ ہی معلوم نہیں ہوا۔ آج تک تو قبلہ اہل کتاب ربیت  
المقدس کی طرف متوجہ رہے ہیں۔ لیکن اب مشرکین عرب اور قریش  
کی خوشامد کے لئے بیت اللہ کو اپنا قبلہ ٹھہر لیتے ہیں۔ بنا بریں ارشاد ہوا۔  
کہ بیت المقدس ہو یا بیت اللہ شام کے سرسبز پہاڑ ہوں یا حجاز کی چھری  
زمیں ہر ایک جگہ ہماری پیدا کی ہوئی ہے۔ مشرق و مغرب شمال و جنوب کے  
ہم مانگ ہیں۔ ہماری عبادت کے لئے کسی خاص جگہ کی خصوصیت کو دخل

نہیں بلکہ ہمارے فرمانبردار بندوں کو ہمارے حکم کی اطاعت پر بہت چاہیئے۔ اور انکا یہی فرض ہے کہ ہماری ہدایت کے موافق عمل کریں۔ پس اے مومنین ہم تمہیں عام اجازت دیتے ہیں۔ جہاں چاہو نماز پڑھو اور جس جگہ قبلہ کی طرف متوجہ ہو کر نماز پڑھو گے ہم منظور کریں گے۔ ہماری عظیم ذات ہر ایک جگہ پر محیط ہے۔

عن ابن عباسؓ نزلت هذه الآية حين تحولت القبلة وقالوا ما ولهم عن قبلتهم التي كانوا عليها۔ وقال اتخذ الله الخ نزلت في يهود المذنبين قالوا عزىوا بن الله وفي نصارى تجران قالوا المسيح ابن الله وفي مشركين العرب قالوا الملائكة بنات الله۔ (منظہری)

ف۔ کذا لک قال الذین لا یعلمون الخ اکثر مفسرین کا اتفاق ہے۔ کہ موصول سے مراد جہاں مشرکین ہیں جو اکثر وقت بطور طغر و تشنیع کہا کرتے تھے۔ قوله تعالیٰ لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا وقالوا لولا تايننا باية کما ارسل الاولون۔ وقالوا لولا انزل علينا الملائكة او نرى ربنا اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں۔ کہ ایک دن رافع بن خزیمہ یہودی نے سرور کائنات علیہ التحیہ والتسلیمات کے دربار میں آکر کہا۔ ان كنت رَسُولًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ تَعَالَى فَقُلْ لِلَّهِ يَكْفُنَا حَتَّى نَسْمَعَ كَلَامَهُ۔ پس یہ آیت نازل ہوئی انکے جواب شبہات میں کہا جاتا ہے کذا لک قال الذین من قبلهم مثل قولهم کہ یہ کوئی نئی بات نہیں ہر زمانہ کے جہاد کا انبیاء وقت سے





لَسَلُّ عَنْ أَصْحَابِ الْحَيْمِ ۝ وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ

خواہد شد ترا از اہل دوزخ و ہرگز خوشنود و شہود

اور نہیں پوچھا جائیگا تو رہنے والوں دوزخ کے سے اور ہرگز نہ راضی ہو گئے

الْيَهُودَ وَلَا النَّصْرَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ

از تو یہودوں و نہ ترسایاں تا آنکہ پیروی کنی کیش ایشانرا کہو

مجھ سے یہود اور نہ نصاریٰ یہاں تک کہ پیروی کرے تو دیں انکے کی کہہ

إِنَّ هُدَىٰ اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ

ہر آئینہ ہدایت خدا ہدایت داکر پیروی کردی

تحقیق ہدایت الہی وہی ہے ہدایت اور اگر پیروی کرے گا

أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ

آرزوہائے باطلہ ایشانرا پس از آنکہ آمدہ است بتو از دانش نباشد

لو خواہشوں کی کے پیچھے اس چیز کے کہ آئی تیرے پاس علم سے نہیں

مَالِكٍ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيِّ وَلَا نَصِيرٍ ۝

برائے خلاص از عذاب خدا بیچ دوستی و نہ یاری و ہمدردی

واسطے تیرے اللہ سے کوئی دوست اور نہ کوئی مددگار

۱۱۵ (ہر آئینہ ما فرستادیم ترا - تحقیق ہم نے تجھے - برستی - یا بحق - ساتھ حق کے)

۱۱۶ (ہر آئینہ ما فرستادیم ترا - تحقیق ہم نے تجھے - برستی - یا بحق - ساتھ حق کے)

۱۱۷ (ہر آئینہ ما فرستادیم ترا - تحقیق ہم نے تجھے - برستی - یا بحق - ساتھ حق کے)

۱۱۸ (ہر آئینہ ما فرستادیم ترا - تحقیق ہم نے تجھے - برستی - یا بحق - ساتھ حق کے)

۱۱۹ (ہر آئینہ ما فرستادیم ترا - تحقیق ہم نے تجھے - برستی - یا بحق - ساتھ حق کے)

۱۲۰ (ہر آئینہ ما فرستادیم ترا - تحقیق ہم نے تجھے - برستی - یا بحق - ساتھ حق کے)

۱۲۱ (ہر آئینہ ما فرستادیم ترا - تحقیق ہم نے تجھے - برستی - یا بحق - ساتھ حق کے)

بالحق القرآن قال الله تعالى  
بل كذبوا بالحق لما جاءهم۔

یا مراد اسلام۔ اور عموم اولیٰ ہے۔

مترودہ و ہندہ و بیم کنندہ۔ خوشخبری  
دینے والا۔ اور ڈرانے والا۔

اے بشیراً لاهل الطاعة و  
نذیراً لاهل المعصية۔

بشیر، یعنی فاعل بشارت وہ

خبر ہے جسکے سننے سے چہرہ پر  
خوشی کے آثار نمایاں ہو جائیں۔  
و خبر خوش کن۔

نذیر، ڈرانے والا فیصل یعنی ہم  
فاعل نذر جمع۔

دورسیدہ نحو اہد شد ترا یا پرسیدہ  
نخواہی شد۔ اور نہیں پوچھا جائیگا

تجہ سے)

لَا تَسْأَلُ مَفْجَعُ مَفْجَعُ مَفْجَعُ

از اہل دوزخ۔ دوزخ میں رہنے

والوں سے۔ یا دوزخ کے مستحقوں

اَسْ وَلَا تَسْأَلُ اِنَّهُمْ لَمَّا  
يَوْمِنَا اِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ  
وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ۔

عن : بیانیہ۔ اصحاب جمع  
البحریم۔ سخت آگ اور اس کا  
شعلہ۔ و نام چمچ طبقہ دوزخ۔

(دور خوش و خوشبو نشوند۔ اور ہرگز رضی  
نہو گئے)

لَنْ تَرْضَىٰ مَفْجَعُ مَفْجَعُ مَفْجَعُ  
وَالرَّضْوَانُ - خوشنود ہونا۔ و بعد

به علی ان تجعله من باب اجراء  
الشیء مجری نظیرہ و بہ عن ان

تجعل من باب اجراء الشیء مجری  
نقیضہ مصدر ک۔ ف۔ رَضِیَ

یرضی۔ راض۔ مَرْضِیَ۔ اَرْضَ۔  
لَا تَرْضَ۔

از تو جو دواں و نہ ترسیاں۔ تجہ سے

یہودی اور عیسائی۔

عن : صلہ فعل۔ یہود جمع ماند۔

لَا اِزْمَءَ النَّصَارَىٰ جَمْعُ نَصْرَانٍ  
یا نصری -

بقامہ بیان اس لئے ہے کہ گویا وہ  
دونوں ایک ملت یعنی کفر کے پیروں  
یا ملت باطلہ کے تابع ہیں۔

۱۰۱ تا آنکہ پیروی کنی۔ یہاں تک کہ پیروی  
نہ کرے تو۔

۱۰۲ (گوہر آئینہ ہدایت خدا ہماست از راہ  
نمودنی بحق کہ اللہ کی ہدایت وہی ہے  
سچی ہدایت۔ یا اللہ کی راہنمائی وہی  
ہے سچی راہ) بطریق قصہ قلبی۔

حتیٰ - مظہر غایت امر - تتبع ہمیشہ  
منسوب (

۱۰۳ ملت، طریقہ شرعیہ جو انبیاء و رسول کے  
واسطے سے قائم ہوا ہو۔ قال  
المظہری الملت ما شرع الله لعباده  
على لسان انبيائه من املت املت۔

۱۰۴ (کثیر ایشانرا۔ انکے دین کی  
ملت، طریقہ شرعیہ جو انبیاء و رسول کے  
واسطے سے قائم ہوا ہو۔ قال  
المظہری الملت ما شرع الله لعباده  
على لسان انبيائه من املت املت۔

۱۰۵ الاسلام هو الهدى اے الحق  
لَا مَا يَدْعُونَ إِلَيْهِ وَإِنْ دِينَ اللَّهِ لَتَأْتِيَ  
هُوَ الْحَقُّ وَدِينُكُمْ هُوَ الْبَاطِلُ۔

۱۰۶ (مَعْنَى اَمَلَيْتُ وَمِنْهُ طَرِيقُ مَلُولِ اے  
مسلوک معلوم اصول شرائع کیس  
اعتبار سے کہ نبی کے متا ہے ملت کہ بتی  
کبھی اس کا اطلاق باطل پر بھی ہوتا ہے  
مثل الكفر ملة واحدة اور ملة  
نہیں کہا جاتا۔ کبھی دین کے مترادف  
معنی میں مستعمل ہوتا ہے کما قال  
دين امة ابراهيم منذ خلق

قل، مباح ان سوکتہ مضمون جملہ  
ہدای، راہ راست۔ اور چنٹ  
راہ راست پر دامنانت مفید عہد ہے  
مراد اسلام۔

۱۰۷ (مَعْنَى اَمَلَيْتُ وَمِنْهُ طَرِيقُ مَلُولِ اے  
مسلوک معلوم اصول شرائع کیس  
اعتبار سے کہ نبی کے متا ہے ملت کہ بتی  
کبھی اس کا اطلاق باطل پر بھی ہوتا ہے  
مثل الكفر ملة واحدة اور ملة  
نہیں کہا جاتا۔ کبھی دین کے مترادف  
معنی میں مستعمل ہوتا ہے کما قال  
دين امة ابراهيم منذ خلق

۱۰۸ (مَعْنَى اَمَلَيْتُ وَمِنْهُ طَرِيقُ مَلُولِ اے  
مسلوک معلوم اصول شرائع کیس  
اعتبار سے کہ نبی کے متا ہے ملت کہ بتی  
کبھی اس کا اطلاق باطل پر بھی ہوتا ہے  
مثل الكفر ملة واحدة اور ملة  
نہیں کہا جاتا۔ کبھی دین کے مترادف  
معنی میں مستعمل ہوتا ہے کما قال  
دين امة ابراهيم منذ خلق

۱۰۹ (مَعْنَى اَمَلَيْتُ وَمِنْهُ طَرِيقُ مَلُولِ اے  
مسلوک معلوم اصول شرائع کیس  
اعتبار سے کہ نبی کے متا ہے ملت کہ بتی  
کبھی اس کا اطلاق باطل پر بھی ہوتا ہے  
مثل الكفر ملة واحدة اور ملة  
نہیں کہا جاتا۔ کبھی دین کے مترادف  
معنی میں مستعمل ہوتا ہے کما قال  
دين امة ابراهيم منذ خلق

(۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

اور دنیاوی خواہشیں و مرجع ضمیر  
 (یہود و نصاریٰ)  
 (پس از انکہ آمد بتو۔ پیچھے اس چیز کے  
 جو تیرے پاس آئی ہے۔)  
 جاء ابنیہ خوطبہ النبئی علیہ  
 السلام۔  
 (از علم حکمت۔ کتاب سے)  
 العلم الصبیحہ او الذین  
 القولید۔  
 من، بعضیہ۔ العلم۔ کتاب  
 اولیٰ و الذین۔  
 (نیت ترا خلاصی دہندہ۔ از عذاب  
 خدا بیچ دوستو نہیں ہے تیرے  
 لئے خدا کے ہاتھ سے بچانے والا  
 کوئی دوست)  
 ما، نافیہ۔ ل، قسمیہ۔ من، ابتدائیہ  
 من، ثنائیہ مشیعہ نکرہ و تاکیر۔

(۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

(۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

(۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

علم سے مراد معلوم ہے یعنی وحی یا دین کی مذکورہ محبت سے متصف ہو سکتے ہیں۔ اور  
 یا صحیحی سے مراد حصول ہے اور علم بمعنی ظاہر۔

ولی، حمایتی و دوست خالص -  
اصل وَلِيَّيْنِ -

(و نه مدوگار - اور نہ کوئی مدگار)

إِنَّ، مشبہ بفعل نا - اسم

أَرْسَلْنَا، فعل با فاعل

لَكَ، مفعول ذوالحال

بالحق، جار مجرور ظرف

یا بالحق، یعنی و معك الحق و یا

بالحق، متعلق بوی یا متلباً حال

بَشِيرًا، معطوف علیہ

و-نَذِيرًا، معطوف

و یا بَشِيرًا و نَذِيرًا، حالان من الحق

و-لَا تَسْتَلْ، فعل با فاعل

عَنْ، حرف جار

اصحاب الحیمة، مجرور

۲ و معطوف بر مقدر اے بلغ -

اے غیر مسئول عن اصحاب الحیمة

ما لهم لو یؤمنوا بعد ان بلغت

ما ارسلت به -

و-لَنْ تَرْضَى، فعل عناد ظرف

اِلَیْهِمْ وَلَا اِلَیْهِمْ، فاعل

حَتَّى، جار

تَتَّبِعَ، فعل با فاعل

مِلَّةَهُمْ، مفعول

قُلْ، فعل با فاعل

إِنَّ، مشبہ بفعل

هَذَا، اسم

هُوَ اِهْدِ، جار مجرور

و-لَ تَسْمِیة - ان، حرف شرط

اتَّبِعْتِ، فعل با فاعل

اهواءهم، مفعول

بعد، مضاف

الَّذِی، موصول

جاء، فعل مع فاعل

لَكَ، ضمیر مفعول

من العلم، جار مجرور

ما، مضاف

لَكَ، حرف متقدّم

هم فاعل جملة

هم فاعل جملة

هم فاعل جملة

هم فاعل جملة



مِنْ اللَّهِ، تَعْلَمُ كَمَا نَحْنُ لِمِنْ، زَائِدٌ - وَلِي، ذُو الْحَالِ {بِتَدَاوُلِ جَوَابِهِمْ  
دَوَالِ بِرَجْزٍ - اِسے فَمَا لَكَ -

الَّذِينَ اتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ

آناںکہ وادیم ایٹا نازا کتاب یعنی نورات آناںکہ میڈا اند آزا حق خواندن آن  
جو لوگ کہ وحی پہنچے انکو کتاب پڑھتے ہیں اسکو حق پڑھتے اسکے کا

أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ، وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ

ایشان بار میدارند ہدایت خدا را و ہر کہ منکر دے باشد  
یہ لوگ ایمان لاتے ہیں ساتھ اسکے اور جو کوئی کفر کرے ساتھ اسکے

فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ

پس ایٹا منکر زیاں کاران

پس یہ لوگ وہ ہیں زیاں پائے والے

الَّذِينَ هُمْ مَوْصُولٌ عَنْبَسِي وَالْمَرَاغَامَةِ  
الْمُؤْمِنِينَ، وَيَا عَمْدَ خَارِجِي وَمَرَاوِلِ سَفِينَةٍ

اہل سفینہ یہ وہ لوگ ہیں جو حضرت جعفر بن ابی طالب، رضی اللہ عنہ کو ساتھ کشتیوں میں بیٹھ کر حبشہ  
سے مدینہ منورہ آئے تھے۔ ان میں سے بیس آدمی حبشہ کے تھے جو پہلے نصاریٰ تھے اور آٹھ  
مک شام کے یہاں تھے۔ حضرت جعفر رضی اللہ عنہ حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کے بھائی ہیں۔  
ابتداءً اسلام میں آپ نے حبشہ کی طرف ہجرت کی ہے پھر وہاں سے جب آپ نے واپسی کا ارادہ  
کیا تو آپ کے ساتھ بہت سے لوگ تیار ہو گئے اس لئے نجاشی حاکم حبشہ نے انکو دو کشتیاں دیں  
جس میں ہمارے سوار ہو کر مدینہ منورہ آج پہنچے۔ ان دونوں حضرت سرور کائنات فیض میں تشریف

اول الذین آمنوا من الیہود۔ قال (۱) (یعنی خود اورا۔ پڑھتے ہیں کتاب کو) ابن عباس نزلت فی اهل السفینۃ یتلون، مضاع التلاوة پڑھنا الذین قد ہوا مع جعفر ابن ابی طالب وکانوا اربعین رجلاً اثنا عشر (۲) (جنانکہ حق تلاوت است۔ جیسے) وتلتون من اهل الحبشة وثمانیۃ (۳) (اسکے)

من رهبان الشام منهم بخیل۔ اسے یتلون الکتاب بمراجعة اللفظ وقال الضحاک ہما الذین آمنوا عن التحریف والتدبر فی معناه من الیہود۔ منهم عبد اللہ بن سلام وسعید بن عمرو وتمام بن یہود وبناکعب بن یاحین و عبد اللہ بن موریہ۔

اتینا، مضاع الکتاب اسے التوراة والا انجیل ویا مراد علیم و عقل و دانش۔

فراتے۔ یوگ وہیں جا کر مشرت ملاقات ہوئے۔ حضرت جعفر رضی اللہ عنہ ستر ہجری میں غزوہ ہند میں شہید ہوئے ہیں آپ شکر کے سردار اور علم بردار تھے اور آپ کی عمر تینتیس برس کی تھی آپ کی پشت پر کوئی زخم نہ تھا اور اسنے نوے سے زیادہ زخم کھائے اور آپ کے دونوں بازو بھی کٹ گئے تھے۔ بعد شہادت سردر کائنات نے فرمایا کہ جعفر ملائکہ کے ساتھ پرواز کر رہے ہیں اور اللہ نے انکو دونوں ہاتھوں کے عوض دو بازو عطا فرمائے ہیں۔ اسوجہ سے آپکو ذوالجناہین اور

بقرہ ۱۲۹-۱۳۰

بقرہ ۱۲۹-۱۳۰

کہ وہ اپنی کتابوں میں آنجناب  
سورہ کا ثنات کی تعریف کو پورا  
پورا غماز کرتے ہیں اور پوچھنے  
والے پر کوئی چیز چھپا نہیں کھڑی

(ایشان ایمان میدارند بآں۔)

یہ لوگ ایمان رکھتے ہیں اس پر)

یومنون، مضارع بہ۔

بالکتاب المنزل۔

(و آنا کہ منکر سے است یا ہر کہ

یا کفر کے اسکے ساتھ)

یکفرو، مضارع بہ۔ اے

با لکتاب او محمد صلی اللہ

علیہ والہ وسلم۔ بسبب التحریف

او یکفرو بما یصدقہ۔

الَّذِينَ ... موصول

اتینا، ... فعل با فاعل

ھم، ... مفعول (۱)

الکتاب، ذو الحال

یتلونہ { جہ فعلی حال

اولئک، اے الین مبتدا

یومنون، فعل مع الفاعل

بہ، جار مجرور ظرف لغو

بعد ذکر احوال کفر اور ترک عطف تنبیہ اور اظہار

کمال تباین بین الفرقین ہے۔

يَا الَّذِينَ الْخَبْرُ مَبْدَاً وَيَتْلُونَ الْخَبْرُ جملہ اسمیہ

اور جار ہے کہ یقولون الخ جملہ حال ہو بلکہ وہ خبر ہے اور اولئک الخ خبر بعد خبر۔ استقید یہ

موصول مبنی ہے۔ اور یا اولئک الخ جملہ مستانفہ ہے اور موصول عہدی اور یومنون سے

مراد مومنین اہل کتاب ہیں۔ اور تقدیم مسند الیہ مسند فعل پر اظہار حصر کے لئے ہے اور مرجع ضمیر

کتاب ہے۔ اے اولئک یومنون بکتاب بھودون المحرفین اور کہا ہے کہ موصول سے مراد متقا

یومنون

یومنون

موصول اسمیہ جملہ مستانفہ ہے اور یا اولئک الخ جملہ حال ہو بلکہ وہ خبر ہے اور اولئک الخ خبر بعد خبر۔ استقید یہ

وَأُولَٰئِكَ الْفَرِيقُ جَمْعُهُمْ مَتَّافِعٌ خَبْرٌ  
بعد خبرا لذین -

یَتْلُونَ، فعل مضارع

۵، ضمیر (کتاب) مفعول

حق، مضان { صفت

تلاوتہ، مضانیہ { مفعول مطلق

۱۴، اتینا ہم الکتاب مقدرا

تلاوتہ کیونکہ وہ لوگ وہ اتیناے

کتاب وصف تلاوت سے شرف

نہ تھے اور یہ حال مخصوص ہے کہ ہر ایک

شخص جس کو کتاب دیکھی ہے وہ اس

صفت موصوف نہیں ہو سکتا۔

و یا حق صفت مصدر المحذون اسے  
یتلونہ تلاوتاً حقاً و یا تلاوتاً حاق  
تلاوتہ یعنی منصوب بمصدر یہ بوجہ  
مضان ہونے طرف مصدر کے  
اور یا حال ہے اسے محققین۔

و من، ... شرطیہ

یکفر، .. فعل مضارع

بد، ... جار مجرور ظرف لغو

وَأُولَٰئِكَ، ... مبتدا

ہم، ... ضمیر مفعول

الْخٰسِرُونَ، خبر

۱۵، ضمیر (کتاب) مفعول

۱۶، ضمیر (کتاب) مفعول

يٰۤاَيُّهَا اِسْرَآءِیْلُ اذْكُرُوْا النِّعَمَ الَّتِیْ اَنْعَمْتُ

اسے بنی اسرائیل یاد کنو کہ ان نعمت دیا کہ انعام کردہ ام

اسے بیٹو یعقوب کے یاد کرو نعمت میری جو انعام کی ہیں نے

عَلَيْكُمْ وَاَنْتِیْ فَضَّلْتُكُمْ عَلَی الْعٰلَمِیْنَ ۝۱۶ وَاقْوُ

بر شما و آنکہ فضل دادم شما را بر سب عالمیہ و حذر کنو

اوپر تمہارے اور یہ کہ بزرگی دہی میں نے تمکو اوپر عالموں کے اور ڈرو

يَوْمَ لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ

ان دنوں کہ کفایت کند سے کسی چیز یا دیندہ نہ قبول

اس دن سے کہ نہ کفایت کرے گا کوئی بھی کسی جی سے کچھ اور نہ قبول کیا جائیگا

مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةُ وَاهٍ يُضْرَبُونَ

ان کے بدل و سود مند اور شفاعت و نہ ارشاد یاری دادہ شوند

اس سے بدلا اور نہ فائدہ دہی اسکو شفاعت اور نہ وہ دوسے جاویں گے

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْفِتْنَةِ يَحْمِلُونَ غَارَهُمْ

اور جو فتنہ کو بلاتے ہیں ان کا بوجھ

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْفِتْنَةِ يَحْمِلُونَ غَارَهُمْ

اور جو فتنہ کو بلاتے ہیں ان کا بوجھ

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْفِتْنَةِ يَحْمِلُونَ غَارَهُمْ

اور جو فتنہ کو بلاتے ہیں ان کا بوجھ

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْفِتْنَةِ يَحْمِلُونَ غَارَهُمْ

اور جو فتنہ کو بلاتے ہیں ان کا بوجھ

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْفِتْنَةِ يَحْمِلُونَ غَارَهُمْ

اور جو فتنہ کو بلاتے ہیں ان کا بوجھ

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْفِتْنَةِ يَحْمِلُونَ غَارَهُمْ

اور جو فتنہ کو بلاتے ہیں ان کا بوجھ

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْفِتْنَةِ يَحْمِلُونَ غَارَهُمْ

اور جو فتنہ کو بلاتے ہیں ان کا بوجھ

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْفِتْنَةِ يَحْمِلُونَ غَارَهُمْ

اور جو فتنہ کو بلاتے ہیں ان کا بوجھ

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْفِتْنَةِ يَحْمِلُونَ غَارَهُمْ

اور جو فتنہ کو بلاتے ہیں ان کا بوجھ

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْفِتْنَةِ يَحْمِلُونَ غَارَهُمْ

اور جو فتنہ کو بلاتے ہیں ان کا بوجھ

اذکروا، .... فعل مع الفاعل  
 نعمتی، .... موصوف  
 التي انعمت علیکم، منف  
 واتی، .... لشب قبل مع ام  
 فضلتکم علی العالمین، خبر  
 واثقوا، .... فعل با فاعل  
 یوحا، .... موصوف  
 لا تجزی، فعل  
 نفس، ... فاعل  
 عن نفس، ظرف لغو  
 شیئا، مفعول به

جہ نمبر ۱۰۱  
 جہ نمبر ۱۰۲  
 جہ نمبر ۱۰۳

جہ نمبر ۱۰۴  
 جہ نمبر ۱۰۵  
 جہ نمبر ۱۰۶

ویا شیئا، ... ذوالحال  
 عن نفس، متعلق کا حال  
 لے لا تجزی، ینہ نفس شیئا کا ننا  
 عن نفس، ویاشیئا من الجزاء  
 منصوب علی المصدرۃ۔

ولا یقبل منها عدل۔ جملہ فعلیہ  
 ولا تنفع، .... فعل  
 ها، .... مفعول به  
 شفاعتہ، .... فاعل  
 ولا، مشب بلیس هم، ام  
 ینصرون، جملہ فعلیہ، خبر

جہ نمبر ۱۰۷  
 جہ نمبر ۱۰۸

جہ نمبر ۱۰۹  
 جہ نمبر ۱۱۰

اور حرمت نہ امیں سے کثرت سے اسی حرمت کا استعمال ہوتا ہے لہذا خوف کرنے کے وقت اس کے  
 سوا کئی اور حرمت مقدر نہیں کیا جاتا مثلاً "رب اغفر لی" اور یوسف اعرض عن ہذا  
 زعمشری کہتا ہے کہ یہ حرمت تاکید کا فائدہ دیتا ہے یعنی اس بات کو واضح کرتا ہے کہ جو خطاب اس کے بعد  
 آیا ہے وہ نہایت قابل لحاظ ہے اور اس کا درود تنبیہ کے واسطے بھی ہوا کرتا ہے اس حالت میں  
 یہ فعل اور حرمت پر داخل ہوتا ہے مثلاً لا یسجدوا یا لیت قومی لعلمون " (خلاصہ مطولات)  
 معظمت علی قب۔ اس کا عطف نعمتی پر ہے من قبیل عطف الخاص علی العام۔ اور  
 جملہ لا تجزی ولا یقبل۔ ولا هو ینصرون ان یمیزن حملوں میں برابر محذوف  
 ہے اور یہ تینوں جملے یوم کی صفت واقع ہیں۔

جہ نمبر ۱۱۱  
 جہ نمبر ۱۱۲  
 جہ نمبر ۱۱۳

جہ نمبر ۱۱۴



فہم یہودی یعنی اولاد یعقوب علیہ السلام کو یا بنی اسرائیل کہہ کر مخاطب بنایا گیا ہے اور یا بنی یعقوب کے ساتھ انکو خطاب نہیں کیا گیا اس میں یہ مصحت ہے کہ وہ لوگ خدا تعالیٰ کی عبادت کرنے کے ساتھ مخاطب بنائے گئے اور ان کو پسند و نصیحت کرنے غفلت سے چوٹھانے کے لئے انہیں انکے اسلاف کا دین یاد دلایا گیا۔ لہذا وہ ایسے ام سے موسوم کئے گئے جس میں خدا نے تعالیٰ کی یا مہمانی موجود ہے۔ کیونکہ اسرائیل ایسا اسم ہے جو کہ تاویل میں اللہ تعالیٰ کی طرف مضاف ہے اور جبکہ پروردگار عالم نے ابراہیم علیہ السلام سے انکے عطا فرمائے اور انہیں انکی بشارت دینے کا ذکر فرمایا ہے وہاں انکا نام یعقوب ہی آیا ہے اور اس موقع پر یعقوب کا کہنا بہ نسبت اسرائیل کے ظاہر اولیٰ معلوم ہوتا ہے کیونکہ وہ ایک ایسی صفت تھی جو دوسرے بعد میں آنے والے کے بعد تھی اسلئے ایسے اسم کا ذکر زیادہ مناسب ہوا جو تعقیب (بعد میں آنے والے) پر دلالت کرے۔ (التقان)

وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ

وہ وقت کہ چون بیابان ابراہیم پروردگار اور کلمے چند میں ابراہیم پر امتحان کیا اور وہ تمام کلمے ابراہیم کو رب کے لئے سچے سچے باتوں سے ہیں پورا کیا اسکو

قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ

گفت خدا ابراہیم کہ میں تیرا ہمراہ بنواؤں گا اسے مردوں کا امام بنواؤں گا تو اس نے کہا اور میں سے کونساں اور ابراہیم نے کہا



کلمہ۔ اصل میں لفظ مفرد کو کہتے ہیں اور جملہ مفیدۃ المعنی میں استعمال ہوتا ہے اور ان کے معانی پر بھی اس کا تعلق ہوتا ہے بوجہ شدۃ اتصال معانی والفاظ کے۔ مراد حکم و امر۔ والباء۔ بمعنی الاستعانة۔

پس باتا مہر رسانید۔ پس پورا کیا انکو۔ یا اس نے پوری کیں۔

ف۔ اتم۔ باضغ۔ الا تمام پورا کرنا۔ تمام کرنا مصدر افعال آتھ۔ تیتہ۔ ممتہ۔ اتمہ۔ لا تشیمہ۔

ھن۔ راجع بکلمات

بفت نہا ہر آئینہ من میگروا نہ ترا۔

فرمایا خدا نے نبی میں نہا ہوں اچھو۔ اثن۔ ان حرف مشبہ بفعل مضارع

بیائے تکلم۔

جاءل۔ ہر دو نعل سے مدد لینا۔

لے ضمیر راجع بابراہیم۔

برائے مردمان پیشوئے۔ تمام

لوگوں کے لئے پیشوا۔

الناس۔ مرد و جملہ مرد و مردمان جن

اماماً۔ امام مقتدا کے خلق۔ حکام

حق کی تعلیم دینے والا۔ امام و راہل

غیر نبی پیشوائے جماعت کو کہتے

ہیں لیکن یہاں پر معنی نبوت ہے یا

اس سے عام معنی میں استعمال ہوا ہے

معنی حایو توکل و حجب اطاعت

ومنہ قبل لخط البنات و امہ و غیر

احبت و زن فعال پورا پورا امہ اللہ

کیونکہ اور ان آدمیوں سے بہت و زلف

میں جنکو دیکھ کر انہوں نے کہا کہ سب نماہر ہونے والے میں اور رب میری عمر رہتا ہے۔ چوتھے

باب انکو تو ہے کہ میں ذرا تو متقل ہے (۵) امد سے انکے حجت کہ حکم دیا تو اس کی تعمیل

میں بیدار رہے مستدر ہے (۶) ذرا فرمادیں راضی ہے (۷) نعتہ کلام حکم ہوا۔ تو منہ

بھی انہوں نے ادا کیا۔ ۱۲۔

فعل بھی پڑھل ازا بعض نے کہا کہ یہ اسم الہند کو کہیے  
امام صابو یونم بدہ اور ازا راہ ابو تزیبدہ  
کو کہتے ہیں اور یہ دونوں مفعول ہیں  
اور مفعول فعل آلہ نہیں ہو سکتا۔

کیونکہ آلہ فاعل و مفعول کے درمیان  
واسطہ ہوتا ہے اثر فاعل فعل کو اس کے  
مفعول کی طرف پہنچانے کے لئے

لہذا امام احمد آلہ نہیں ہے۔ اور یا امام  
جمع آم آم فاعل ہے ام یونم سے  
مثل جائع و جیاع و قانع و قیام اور یہ اسم  
عام ہے بنی و خلیفہ و امام صلوات اللہ علیہ  
ہر ایک مقتدا سے قوم کے لئے۔

(گفت ابراہیم از اولاد من نیز۔ کہا اور  
میری اولاد سے بھی)

قال المصنف من بعضیہ

ذَرِیتُ، بروزن فعلیۃ ماضی  
فَعُولُہُ ذُرَّوۃٌ (ذَرَّوۃٌ) یا ذَرِیۃٌ

ذر شد و بمعنی تفریق ہے تیسری  
رأحت یا سے بدل ہوئی ہے نقل

نکر میں سے بچنے کے لئے جیسے  
نظمت کو تقصیت اور نقصیت  
کو نقصیت پڑھتے ہیں۔ و یا فَعِلَۃٌ  
ذریۃ ہے ذر بمعنی خلق سے ہیں  
ہمزہ یا سے بدل ہے۔ اور یا اصل  
اس کی ذر و ذہ یا ذر و ذیہ ہے اول  
میں دو واو زائد واصلیہ جمع ہیں۔ پھر  
اصل واو یا سے نقاب ہوئی ہے۔

پھر دوسری واو کو بھی یا بنا کر ایک کو دوسرے  
میں اوغام کہتے ہیں۔ فصارت ذریت  
اور کہا ہے کہ اصل ذر یوۃ و او کو یا بنا کر  
ایک کو دوسرے میں اوغام کہتے ہیں

ذَرِیتُ، نسل و اولاد۔ اصل میں اولاد  
صغار کو کہتے ہیں۔ لیکن استعمل میں عام  
کہا۔ و صغار واحد و غیرہ کے لئے مضارع

بیانے تکلم (فرمود زرد۔ خداوند نے  
فرمایا نہیں پونچیکا۔ یا نہیں پونچ سکتا۔

لَا یُنَالُ، مضارع منفی النیل پانا۔ پونچنا  
مصدر ک۔ ف اجوف یائی۔

ذَال - يَنَالُ - نَائِلٌ - مَنُوءٌ - نَلٌّ  
وَلَا تَنْتَلُ -

(عہد من - یا وحی من - میرا قرار  
یا وحی یا عطیہ امانت)

عہد - سو متبادر عہد امانت ہے  
مراد نبوت سے عہد کے ساتھ تعبیر کرنے  
میں اشارہ ہے کہ وہ اللہ کی امانت  
ہے اور اس کا عہد ہے ہر ایک شخص

اس کا مستحق نہیں مگر جبکہ وہ اپنے  
بندوں میں سے خاص کرے اور

جَعَلَ کے بعد لفظ نِلَ لانے سے  
اشارہ ہے اس امر کی طرف کہ ایک  
نسل کے انبیاء کی امانت جَعَلَ  
مستقل سے نہیں بلکہ وہ حاصل ہے

ایک امانت کے ضمن میں جسے ہر  
ہر ایک مستحق اپنے مقدر وقت میں سکو  
حاصل کرتا رہے گا۔

(بسمگاہاں - بے الضافوں کو)

الظالمین جمع ظالم - امانت سے

اگر مراد نبوت ہے تو ظالمین سے  
فاسق مراد ہیں۔ کیونکہ نبوت میں عدم  
معصیت شرط ہے۔ اور اگر وہ بمعنی اعم  
ہے تو ظالمین سے کافر مراد ہیں۔

کیونکہ کافر کو امیر اور مطاع اختیار کرنا  
جائز نہیں حَيْثُ قَالَ وَلَا تَطِيعُ مِنْهُمْ  
انما او کفور او لن يجعل الله  
للكافرين على المؤمنين سبيلاً۔

(وہ وقت کہ سا ختم اور جب ٹھہرایا  
ہوئے)

جَعَلْنَا رِجَالًا مِّنْهُمْ اَجْمَلُ تَحْمِلُ - بَنَانَا  
مصدر ف - ف - جَعَلَ - يَجْعَلُ  
جَاعِلٌ - فَجَعُولٌ - اِجْعَلْ - لَا تَجْعَلُ  
(خانہ کعبہ را - کعبہ کو)۔

البيت - خانہ کعبہ لغت میں بیت ہر گھر  
کو کہتے ہیں جس میں رات کو آرام کیا جائے  
لیکن استعمالاً بیت اللہ کے ساتھ خاص

ہے۔ جیسے خیم سے فرمایا ہو ہوتا ہے

(جائے ثواب برائے موم یا مرجع مردان)

لوگوں کے لئے ثواب کی جگہ۔ یا انوں  
کے جمع ہونے کی جگہ

حق الطیر والوحش۔

امن۔ مصدر بمعنی موضع امن وجائے

آرام۔

مثابه، مرج یا موضع ثواب اسے

مراجا یشوبون الیہ ویوجعون الیہ (بگیرید۔ اور بناؤ۔ اختیار کرو)

لے یعنی ان یوجعون الیہ۔ او موضع ثواب۔ اتخذوا اسباج مصدر لا اتخاذا

لہو حج وعمرہ وصلوۃ فیہا۔ اس میں (از جائے قدم حضرت ابراہیم جانی نماز

مصدر ہے بروزن مفعول بمعنی ظن مکان جمع خواندن۔ براہیم کہ گھر سے پہننے کی جگہ

انفخ کے نزدیک تازہ مبالغہ کے (یا مقام ابراہیم کو نماز پڑھنے یا دعا مانگنے

لئے بہ مثل نسابة وعلامة کی جگہ)

اور دوسروں نے تائید یقین (یعنی بعضیہ یا بعضی فی۔ یا زائد

قرار دی ہے مثل مقام ومقامتہ۔ بیان ہو بہب متخذہ اس کی تیز کے

لئے ہے۔ مثل اتخذت من فلان لالناس۔ ل۔ بمعنی اجل الناس

صدیقاً واعطانی اللہ من فلان واذا رین۔

اخصا لخاص۔

(و مقام امن۔ اور پناہ کی جگہ)

مقام۔ مصدر بمعنی من قائم یقوم یفعل

اھم موضع قیام یا جائے قدم ابراہیم

عبدیہ السلام مراد وہ جگہ جہاں گھر ہے

بکر آپ لوگوں کو مناسک حج وغیرہ

احکام دین کی تلقین کرتے تھے۔ اور

اسے نامنا من ایداء المشرکین

فانھم کانوا لا یعترضون لاهل

ملک ومعناہ امنا للناس اور یاعد

ذکرنا اس تعمیر کے لئے ہے۔

اسے انہ امن کل شی کا ثنا ماکان



یا وہ پتھر چیر آپ پھرے، ہر پرست کی  
دیوار اٹھاتے تھے اور وہ پتھر جس  
میں آپ کے قدم مبارک کے نشان ہیں  
اور وہ جگہ جہاں آپ عبادت کرتے تھے۔

**مُصَلَّی** نماز پڑھنے کی جگہ۔ اور دعا  
مانگنے کا مقدمہ، محظوف اس کے آخر  
کا الف واو سے بدلا ہوا ہے۔ یا  
مصدر بحذف مضاف اسے مکان

مصلیٰ اسے مکان صلوٰۃ۔ التَّصْنِیْلَةُ  
وَالصَّلَوٰۃُ نماز اور ادا کرنا۔ درود اور دعا  
کا پڑھنا مصدر تفعیل ناقص واوی۔

وَاِذْ اَبْتَلٰی..... فِی  
اِبْرٰہِیْمَ..... مَفْعُول  
رَبِّہٖ، مضاف و مضاف الیہ فاعل  
بکلمات، جار مجرور ظرف لغو  
ف۔ اَتَمَّ..... فِعْلٌ مَعَ اِقْعَالِ  
ہُنَّ..... مَفْعُول

اسے ظرف فعل مقدر تقدیرہ اذ کو اذ کو ا وقت کن اس تقدیر پر جہاں اپنے اقبل جہد پر معطوف  
ہے از قبیل عطف قصد علی القصد اور جامع درفیں اتحاد مقصد ہے۔ مثل اتباع حق و ترک  
تعصب وغیرہ اور کہا ہے کہ عطف۔ سکا معنی پر ہے۔ کہ اسے بنی اسرائیل عہد ابتدائے پیام  
علیہ السلام یاد کرو اس میں وہ عبرت ناک واقعات ہیں۔ جس کے مطالعہ سے تمہیں ہیبت  
کچھ نفع ہوگا اور تمہارے ذہن غشوات کی اصلاح اس سے ممکن ہے۔ تمہارا  
یہ اعتقاد ہے کہ ہمارے سوانہ ہماری شفقت کر کے حشر میں عذاب الہی سے چھڑائیں  
حالانکہ ابراہیم علیہ السلام نے جب اپنی آل کے لئے یہ کہہ کی تھی اس وقت اس سے  
یہ کہا گیا تھا۔ کہ ماریجات وہ نہیں بلکہ اعمال صالحہ میں پس تیری امت کے خادم و گنہگار  
اور اتباع حق سے اعراض کرنے والے ہماری رحمت اور اغماض کے مستحق نہیں  
ہو سکتے وقال فی جوابہ لاینال عہدی الظالمین۔

قَالَ ... فَنُفِصِلُ الْفَافِلَ  
 اِنِّیْ مُشَبِّهٌ بِفَعْلِ مَعَ الْاِیَّامِ  
 جَاءَ عَلَاتُ الْخَمْرِ خَبْرًا  
 جَاعِلٌ - بِمَعْنٰی مُصَيِّرٌ فَعْلٌ كَمَا  
 اِمَامًا ... ذُو الْحَالِ مَفْعُولٌ  
 لِلنَّاسِ حَالٌ فِيهِمْ  
 نَسْتَحْرِجُ بِوَجْهِ تَقْدِیمِ مَنْصُوبٍ  
 بِمَا لَيْسَتْ بِهِ اَوْ اَمَامًا كَمَا نَأْتِيهِمْ  
 وَاِنِّیْ جَاعِلٌ الْخَمْرَ مُتَعَلِّقٌ بِاُذْكَرِ وَاسْتِ  
 اَوْرْ جَمْلَةً اسْتِثْنَاءِ فِيهِ سَبَبٌ - كَمَا نَقِیْلُ  
 فَمَا اِذَا قَالَ رَبِّدْ حِلِّیْنَ اَتَمَّهِنَّ فَلَجَبِیْبُ  
 بَدَلُكَ اَوْ رِیَایَهُ جَمْلَةً بَيَانِ سَبَبِ اِبْتِلَیْ

کا اور کلمات سے مراد ہے  
 امامت - نظمیں بیت - رفع قواعد  
 و اسلام اور جاعل بمعنی جعل ہے  
 جو دو مفعولوں کو چاہتا ہے -  
 قَالَ ... فَنُفِصِلُ الْفَافِلَ  
 اَجْعَلْنِیْ جَمْلَةً فَعْلِیَّةً مُخَدَّدَةً  
 مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ  
 وَمِنْ - اے بعض ذریقی  
 مَعْطُوفٌ  
 وَاِمِنْ ذَرْبِیْ مَعْطُوفٌ عَلٰی کَافِ  
 جَاعِلٌ  
 اَجْعَلْ ... فَعْلٌ بِاَفْعَلِ

عنی کات جاعلک - تقدیر کلام یہ ہے، اِنِّیْ جَاعِلٌکَ وَ جَاعِلٌ بَعْضُ ذَرْبِیْ ظاہر ہے بخلاف کتاب ہے  
 کیونکہ و مِنْ ذَرْبِیْ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا مفعول ہے نہ خداوند عالم کا - صاحب کتابت کہتے ہیں کہ اس جملہ  
 حکایت عطف ہے نہ ایقاع عطف اور حکایت و مِنْ ذَرْبِیْ میں دوا سے عطف واقع ہوا ہے - لیکن  
 و حقیقت یہ بروجہ تعلق ہے جیسے کہا کرتے ہیں سا کو مٹا اور مخاطب سکتا و زیداً بروجہ تعلق کو یا  
 مخاطب تکلم کو تعلق کرتا ہے کہ یہ کہ سا کو مٹا و زیداً اس صورت میں عامل زیداً و زیدی  
 فعل مذکور ہے (اکو مٹا) جو کلام فاعل میں ہے - لیکن وہ ساتھ تغیر کیفیت کلام کے ہے -  
 کیونکہ کلام فاعل بروجہ اختیار تھا اور کلام مخاطب بروجہ غلب - اور معطوف عالیہ و معطوف میں  
 عمل عامل میں تعلق اصل عامل شرط ہے نہ بقائے کیفیت جیسے کلام قامت ہند و زید میں اور قام زید  
 لا عمر میں کہ اول میں کیفیت ثابت عامل اور دوم میں کیفیت ثابت عامل قائم نہیں رہتی اور جیسے آیت میں  
 یا اَیُّمُ سَکُنْ اَنْتَ وَ زَوْجُکَ اَسَکُنْ اَنْتَ وَ نِسْکُنْ زَوْجُکَ تقدیر کلام و مِنْ ذَرْبِیْ

قَالَ، ..... فعل مع فاعل  
 لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ  
 ..... مقول  
 لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، ..... فعل  
 عَزِيزٌ، ..... فاعل  
 الْحَكِيمُ، ..... مفعول

بِئْسَ مَا مَكَّنَّا لَكَ فِي هَذِهِ  
 مِنْ ذُرِّيَّتِي، .....  
 متعلق فريقيا، معطوف  
 إِمَامًا، محذوف .. مفعول  
 اے رب اجعلنی اماماً و بعضاً من  
 ذریتی ائمۃ یا اجعل فریقاً من  
 ذریتی اماماً۔

فل۔ واذنب لے الخ ان آیات میں یہود اور کفار عرب کے بعض فاسد خیالات کا رد ہے۔ یہود اس بات پر فخر کرتے تھے کہ ہم برگزیدہ خدا حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اولاد ہیں اور انکی برگزیدہ سنت اور مذہب پر قائم ہیں و جعل بعض ذریتی و یا رب اجعلنی اماماً و اجعل فریقاً من ذریتی ائمۃ از قبیل عطف متعین اور یہ خبر ہے منی طلب میں گویا قائل نے اپنے آپکو نائب مکرم قرار دیکر اس مقولہ کو تتمہ کلام مکرم سے گردانا ہے اور یہ ظاہر کیا ہے کہ معطوف مثل معطوف علیہ کے مستحق ہے اور نظیر اس آیت کی ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ کہا ان جناب نے اللهم ارحم المخلوقین قالوا والمقصرون یا رسول الله قال اللهم ارحم المخلوقین قالوا والمقصرون یا رسول قال والمقصرون۔ اس تقدیر پر ذریت کی عام امانت کا ثبوت لازم آتا ہے جمیع ناس کے لئے مثل عموم امانت حضرت ابراہیم علیہ السلام لیکن کہہ سکتے ہیں کہ عطف صرف اس معنی کے اشتراک کو چاہتا ہے اور وہ ممن میں بعض کے متحقق ہے۔

مشرکین عرب اس پر اتراتے تھے کہ ہم حضرت ابراہیم کی یادگار ہیں اور اس کے بنائے ہوئے بیت اللہ کے محافظ اور خادم ہیں۔ اسکی شریعت یعنی مناسک حج اور تعظیم بیت اللہ پر ثابت قدم ہیں لہذا ارشاد ہوتا ہے کہ اسے حضرت ابراہیم کی نسبت پر فخر کرنے والو۔ مخلصین حضرت ابراہیم کے شرف اور انکی بزرگی کے اسباب پر توجہ کرنی چاہیے۔ اور یہ دیکھنا چاہیے کہ ہماری مقدس جناب میں شرف تقرب اور عزت معیت حاصل کرنے کے لئے اُس نے کون سے وسائل اور کس قسم کے ذرائع کا استعمال کیا جو لہذا تمہاری ہدایت کے لئے ہم ان کی ابتدائی حالت کو بیان کرتے ہیں۔ یہ وہ حق پسند موحّد شخص ہے جس نے اتباع حق اور ہماری خوشنودی رضائے کے لئے آبائی رسم و رواج کو چھوڑ دیا۔ پادشاہ وقت اور ساری قوم سے دشمنی کر لی۔ آگ میں جہنا پسند کر لیا۔ اپنے ماں باپ عزیز و اقارب سے حرّان اور شام و فلسطین کی طرف ہجرت کی۔ ہماری اطاعت اور فرمانبرداری میں اپنی ہاجرہ بیوی اور پیارے بچے بیٹے حضرت اسمیں کو عرب کے چٹیل میدان اور بے آب ریگستان میں چھوڑا۔ اپنی خلوص اور محبت کے اظہار میں اپنے نوخیز چاہتے فرزند کی فوج پر آمادہ ہوئے۔ دین حق کی اشاعت اور شاع اسلام کی ترویج میں حد سے زیادہ کوشش کی لغرض جب انہوں نے اپنے سارے کام ہماری مرضی اور خوشی کے تابع کر دیئے۔ سب آزمائشوں اور تکلیفوں میں ثابت قدم رہے تو ہم نے بھی اسے عزت دی اور اپنا مقرب دوست بنایا تاہم مخلوق اور سارے جہاں کا امام و پیشوا کیا ہر ایک عاقل سمجھدار

شخص پر انکی اطاعت فرض کر دی اور کہہ دیا اسے ابراہیم تیری فرماں برداری مخلوق کے لئے دلیل ہدایت اور تیری مخالفت انکی گمراہی کی علامت ہوگی اور حضرت ابراہیم نے اس تشریف سے مشرف ہونے کے بعد اپنے اولاد کے لئے دعا کی اور یہ ظاہر کیا کہ مجھ سے اس نعمت کا سلسلہ منقطع نہ ہو۔ اور ہم نے کہا بعض وقت تیری نسل سے ظالم پیدا ہونگے جو اس خدمت نبیّت اور منصب امامت کے لائق نہ ہونگے۔ اس وقت تیری نسل میں امامت برپا ہوگی پس اس برگزیدہ پیغمبر کی نسبت یا اولاد ہونے پر وہی شخص فخر کر سکتا ہے۔ جو اسکے طریق اسکی عادت اور خصلت پر قائم رہے۔ نہ مشرک بیدیں اور ظالم فاسق۔

۲۔ اِنِّیْ جَاعِلٌ لِلنَّاسِ اِمَامًا۔ صیغہ اسم فاعل کہ استمرار پر دلالت کرتا ہے اور تعریف اس مقصود سے کہ امامت سے مراد امامت مؤبدہ ہے یہ ظاہر ہو گیا ہے کیونکہ ایک شخص کو جبکی عمر محدود ہے چند ایام ہے اسکو جمیع افراد انسانی کا ہمیشہ کے لئے امام کہنا ہرگز صحیح نہیں ہو سکتا ہے۔ مان مگر یہ کہہ سکتے ہیں کہ آپ کے بعد تمام چونکہ انبیاء علیہم السلام آپ ہی کی نسل اور آپ کی ذریت ہی سے ہوئے ہیں اور اکثر انہوں نے آپ ہی کے اصول شرائع کی پابندی کی ہے۔ لہذا آپکو امام کہتے ہیں۔ اس اعتبار سے کہ تمام انبیاء و ن نے آپکی شریعت کی پیروی کی ہے اور اس اعتبار سے بھی کہ آپکی ذریت میں امامت قائم اور محفوظ ہے گویا امامت ذریت سے آپکی امامت قائم ہے۔ اس تقریر سے یہ سمجھنا چاہیے کہ حضرت ابراہیم سے پہلے کے تمام انبیاء منقطع الامامت ہیں اور انکے شرائع منسوخ ہو گئے ہیں۔ نہیں بلکہ جمیع انبیاء

ایک ہی شریعت کے قائم کرنے والے میں اور ایک ہی کلمہ توحید ہے جسکی اشاعت ان کا منصبی فرض ہے قَالَ اللہ تعالیٰ اولئک الذین ہدی اللہ فبہذا ہم اقتدہ۔ وقال ولن تجد لسنة اللہ تبدیلا اس لحاظ سے تمام انبیاء کو ایک دوسرے کے مصدق و تابع و متبوع ہوتے ہیں۔ لیکن یہاں پر خصوصیت سے حضرت ابراہیم کی عام امامت کا اسلئے اظہار کیا گیا ہے کہ مخاطب کلام یہود و نصاریٰ تھے۔ جو حضرت ابراہیم کی نسل اور ان کی اولاد سے ہیں اور ان کا یہ اعتقاد تھا کہ خواہ ہم کیسے ہی ہیں لیکن چونکہ ہمارے اسلاف برگزیدہ خلائق و مقربان درگاہ جل و علا ہیں۔ لہذا وہ ضرور ہمیں بخشوا دیں گے۔

اس آیت میں یہ ظاہر کیا گیا ہے۔ کہ اگر مدارِ نجات دعا ہوتی تو جیسے ابراہیم علیہ السلام نے اپنی ذریت کے لئے شرف امامت کی دعا کی تھی وہ بلفظہ منظور ہو جاتی۔ لیکن چونکہ ہماری عادل بارگاہ میں بے عمل خاندانی شرافت اور آبادی کرامت کچھ چیز نہیں۔ اس لئے ہمنے ان کی دعا کے جواب میں یہ تصریح کہہ دیا کہ ہمیں تمہاری تمام ذریت اس منصب کے قابل نہیں البتہ محسن اور نیک عمل والا شخص اسے حاصل کر سکتا ہے اور ظالم و فاسق کو سوائے محرومی اور خسران کے اور کچھ حاصل نہیں ہو سکتا۔

|   |  |  |
|---|--|--|
| بِالْحَمْدِ لِلّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ | البیت ... ذوا محال<br>مثابة .. موصون<br>للذاس ظرف مستقر<br>صفت | واذ ظرفیہ متعلق بفعل محذوف<br>اذکروا۔<br>جعلنا، .... فعل با فاعل |
|---|--|--|



وَامِنَّا مَعْصُومٌ عَلَىٰ مِثَابَةٍ  
وَا- جَعَلْنَا... نَعْمَ نَافِعُ  
الْبَيْتِ... مَعْصُومٌ وَلِ  
مِثَابَةٍ وَا مِنَّا... مَعْصُومٌ رَوْم  
لِلنَّاسِ... جَابِرٌ وَرُفُفٌ لَعُو

اسے لاجل الناس یعنی لاجل مناسک  
و- اتخذوا... نَعْمَ نَافِعُ  
من بعضیہ حرف جار  
مقام ابراہیم... مجرور  
مُصَلِّ... مَعْصُومٌ

الْمَقْدَرِ اِذْ كُرُوا- وَا مَعْصُومٌ قَوْل  
لے و قَلْنَا اتَّخَذُوا مِنْ مَقَامِ  
ابراہیم مَصَلَّةً اور یٰ اِن لَّہِ  
فَاعِلٌ سے اے قائلین لہم اتخذوا  
و کلمۃ من للتبعیض النکان المراد  
مقام ابراہیم الحرم کلا و المسجد  
او مشاہد الحج کلاہما۔ عرقہ و مزدلفہ  
و غیرہما کمیل اولاد ابتداء عبد الحجر الذی  
فی المسجد الذی قام علیہ ابراہیم عنایتاً  
البيت وکان اثراً صابراً رجلیہ علیہینا

فائدہ اس آیت کے واسطے کہ ابراہیم علیہ السلام

ف- وَاذْ جَعَلْنَا الْاِیْمَ ہُوَ اگرچہ اس امر کے مقتضی تھے کہ بیت اللہ حضرت  
ابراہیم کا بنایا ہوا نہایت متبرک اور معظم مکان ہے۔ لیکن اس کے گرد طواف  
کرنے حج کے لئے احرام باندھنے عرفات پر ٹھہرنے وغیرہ مناسک حج پر اور  
اس بیت اللہ کی طرف متوجہ ہو کر نماز ادا کرنے پر معترض ہوتے تھے اور کہتے  
تھے یہ مشرکین عرب کی ایجاد کی ہوئی رسم ہے۔ ابراہیمی طریقہ نہیں۔ لہذا ارشاد  
ہوتا ہے۔ اے یہود مناسک حج اور استقبال قبلہ مشرکین کی ایجاد کی ہوئی  
رسم نہیں۔ بلکہ ہمارے برگزیدہ مخلوق امام الناس حضرت ابراہیم کا طریقہ مختار اور  
ہماری پسندیدہ شریعت ہے۔ ہم نے اس متبرک مکان کو لوگوں کے ثواب  
حاصل کرنے کی جگہ اور ان کے اطمینان اور امن پانے کے لئے بنایا ہے

اور ابراہیمی ملت پر چلنے والوں کو حکم کیا ہے کہ مقام ابراہیم کو محل نماز بناؤ۔  
اسے مشرکین عرب صرف مناسک حج اور طواف کر لینے ہی کا نام ابراہیمی  
ملت نہیں بلکہ اس کا اعلیٰ رکن بت پرستی اور کفر و شرک وغیرہ رسوم خلاف  
شرعیہ سے علیحدہ اور متنفر ہو کر تنہا بے مثل ذات پر یقین کرنا ہے یا د کرو  
جبکہ ہم نے حضرت ابراہیم اور حضرت اسمعیل سے کہا تھا کہ ہمارے گھر کو بتوں کی  
سجاست سے پاک صاف کر دو۔ کہ میرے خاص عبادت گزار بندے فراغت  
اور اطمینان سے عبادت کریں۔ اور انہوں نے فوراً اسکی تعمیل کی تھی۔

و۔ اٰمَنَّا، اے مَآئِنَا۔ فَاِنَّ الْمَشْرٰكِيْنَ لَا يَتَعَرَّضُوْنَ لِسِتٰكِنِ الْحَرَمِ  
وَيَقُولُوْنَ الْبَيْتُ بَيْتُ اللّٰهِ وَسُكٰنُهُ اَهْلُ اللّٰهِ وَهٰذَا شَيْءٌ يُّوَارِثُوْنَ  
مِنْ دِيْنِ اِسْمٰعِيْلَ فَبَقُوا عَلٰى اِلٰى اَيَّامِ رَسُوْلِ اللّٰهِ۔ یعنی مشرکین کہ  
حرم و خطہ عرب میں رہنے والے سے کسی قسم کی چھیڑ بکڑتے تھے اور کہتے  
تھے یہ خانہ خاندان ہے اور اسکے رہنے والے اہل اللہ میں ہیں تاکہ اگر  
کوئی شخص اپنے باپ کا قاتل حرم میں دیکھ لیتا تاہم اس کا متغرض ہوتا یہ ایک  
رسم ہے جسپر لوگ حضرت اسمعیل علیہ السلام کے زمانے سے پیرو چلے آتے ہیں۔  
اور اُن تک اسپر عامل ہیں۔ فتح مکہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
کہ اس شہر کو اللہ نے روز ازل سے حرمت دی ہے وہ اسی دن سے حرام  
ہے اور قیامت تک حرام رہیگا۔ اس میں کسی وقت قتال جائز نہیں سمجھو  
دیر کے لئے خاص میرے لئے حلال ہوا ہے۔ اب پھر قیامت تک حرام  
ہے۔ خصوصاً۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ کا مذہب ہے کہ اگر کوئی گنہگار مثلاً

خونی بھاگ کر خانہ کعبہ میں داخل ہو جائے تو وہاں سے اسکو نہ پکڑنا چاہیے۔ جب تک کہ وہ وہاں سے باہر نہ آجائے۔ عن جابر رضی اللہ عنہ لما وقف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم فتح مکہ عند مقام ابراہیم قال لہ عمر یا رسول اللہ

۵۔ مقام ابراہیم بعض کے نزدیک مقام ابراہیم سے مراد کل حرام ہے۔ اور اکثر مفسرین کے نزدیک وہی پتھر مراد ہے۔ سپر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کھڑے رکھ کر تکریمتہ اللہ کی ہے۔ روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر کا ہاتھ پکڑ کر کہا کہ یہ مقام ابراہیم ہے۔ تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا جناب آپ اسکو مصلیٰ کیوں نہیں بناتے۔ بہ نجات علیہ السلام نے فرمایا کہ مجھ کو اس امر کا حکم نہیں ہوا اس دن کا سورج ابھی غروب نہیں ہوا تھا کہ یہ آیت نازل ہوئی۔ اور روایت میں ہے کہ ایک دن آنجناب نے طواف سے فارغ ہو کر مقام ابراہیم پر دو رکعت نماز پڑھی اور وائتخذ دامن مقام ابراہیم مصلیٰ کو تلاوت فرمائی اور یہ جو فرمایا کہ نظام ابراہیم کو سزا کی جگہ بناؤ اس نماز سے مراد وہ دو رکعتیں ہیں جو سات طواف پورا کرنے کے بعد پڑھی جاتی ہیں یہ دونوں رکعتیں امام اعظم اور امام مالک علیہما الرضوان اللہ کے نزدیک واجب ہیں۔ اور امام شافعی کے نزدیک ایک روایت میں واجب اور دوسری میں مستحب ہیں اور امام احمد کے نزدیک مستحب ہیں۔ یہ نماز تمام حرم میں بلکہ خارج حرم میں بھی جائز ہے مگر اکثر لوگ وہیں پڑھتے ہیں کہ یہ نماز ساتویں طواف کے بعد پڑھی جاتی ہے اور ساتواں طواف جبر اسود کے پاس تمام ہوتا ہے اور وہیں مقام ابراہیم ہے۔ بیہقی نے سنن میں روایت کی ہے کہ وہ پتھر جو مقام ابراہیم کے نام سے مشہور ہے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں خانہ کعبہ سے متصل تھا۔ حضرت عمر کے زمانہ میں بانی کی زد کثرت سے آئی اور اس حادثہ میں اس پتھر کی جگہ بدل گئی اور خانہ کعبہ سے دواور ہو گیا پھر حضرت عمر نے خود تشریف لاکر اسکو ایک مناسب مقام پر بنایا اسکا مکی ہو نصیب فرمایا۔

ہذا مقام ابراہیم مصلیٰ قال نعم۔ وقیل المراد بالمصلی رکعتان بعد الطہارۃ

وَعَمَّ ذُنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهَّرَا

دو جی فرستادیم ہوتے ابراہیم و اسمعیل کے پاک سازی

اور عبد کیا بنے طہ ابراہیم کے اور اسمعیل کے یہ کہ پاک کرو

بَنِي لَلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ (۱۲۰)

خانہ مرا برائے طواف کنندگان و اعکاف کنندگان و رکوع سجود کرنے والوں کے

گھر میرے کو واسطے طواف کرنے والوں کے اور اعکاف کرنے والوں کے اور رکوع سجود کرنے والوں کے

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا

و آنکھ کہ گفت ابراہیم اے پروردگار من بساز دیں مگرا شہر امن

اور جب کہا ابراہیم نے اے رب میرے کہ اس جگہ کو شہر امن والا

وَأَرْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ

دروزی وہ ساکنان دے را از میوه ہر کہ ایمان آورد از ایشان

اور رزق دے رہنے والوں اگلے کو میوے سے جو کوئی ایمان لاوے ان میں سے

يَا لِلّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمْتِعْهُ

بجدا و روز باز پسین فرمود خدا و کسی کہ کفر شود بہرہ مندرگروا منشر

ساتھ اللہ کے اور دن پچھلے کے کہا اور جو کوئی کفر کرے پس فائدہ دوں گا اسکو

فَلْيَلَاكُمُ الضَّرَّةُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ (۱۲۱)

انہ کے پس تہ بیچارگی برا تم اورا ہوتے عذاب آتش دے بدجائے است

تھوڑا پھر بے بس کروں گا اسکو طہ عذاب آتش کے اور بری ہے جگہ پھر جانے کی

وَلَا تُطَهِّرْ - طَهِّرْ - لَا تُطَهِّرْ -  
 (روح فرست و بپوشید و پاکیزید و بپوشید و پاکیزید)  
 (نست یا بپوشید و پاکیزید)

و عهدنا - با شما - العہدہ تاکیدت  
 بات کہنا - اثر کرنا - اور جب تمہاری  
 ستمہ الی کے ہوتے تو معنی وصیت  
 کرنے کے تہت - معنی امر کیونکہ  
 خداوند کی بھی وصیت ہے مصدر  
 ک - ن عہد یعہد عاصد  
 مَعَهُوَدٌ - عَہْدٌ - لَا تَعْہَدُ -  
 (سوئے ابراہیم و اسمعیل - اسمعیل  
 اور ابراہیم کی طرف)

ل - مصدر فعل یعنی جرحہ یقین  
 کثرت ہم فاعل من رت بہ اذا دار  
 حوہ - انقوت - اگر دشمنوں - کعبہ  
 اللہ کے آس پاس بچنا - بار بار آنا -

و عکاف من عکاف کثرت  
 عکاف میں بیٹھنے و ہون کیلئے  
 عکاف یقین - جمع کثرت عکاف میں  
 ایک نفسیہ عبادت کا نام ہے و یا  
 مقیمین -

و عکاف من عکاف کثرت  
 عکاف میں بیٹھنے و ہون کیلئے  
 عکاف یقین - جمع کثرت عکاف میں  
 ایک نفسیہ عبادت کا نام ہے و یا  
 مقیمین -

و عکاف من عکاف کثرت  
 عکاف میں بیٹھنے و ہون کیلئے  
 عکاف یقین - جمع کثرت عکاف میں  
 ایک نفسیہ عبادت کا نام ہے و یا  
 مقیمین -





۱۰۱ (ہر کہ ایمان آورد از ایشان - جو کوئی  
۱۰۲ ایمان لائے اُن میں سے)  
۱۰۳ فَمَنْ أَشْرَطِيہ یا اہم موصول -

اَمِنْ، اَضِیْع

مِنْ - بیانیہ - و مرجع ضمیر رابل  
اے مَنْ اَمِنْ مِنْ اِهْلِلِ الْبَيْتِ -

۱۰۴ از بخدا و بروز باز پس - العذیر اور

۱۰۵ قیامت پر - یا یوم آخر پر)

۱۰۶ ب - زائد الیوم الاخر زمان منتہائے  
تعلق دنیا - یا روز جزا و منزل -

و خصمہ یاد عنکیزہ کیونکہ

لکفار علی آخرہم -

۱۰۷ روز موعود و نہ کہ کافر شود - فرمایہ خداوند

۱۰۸ نے جو کوئی کفر کرے

۱۰۹ قُل - انبیاء - کفر - اَضِیْع

۱۱۰ پس اور ہم ہر ہر مند گردانم اند کے

۱۱۱ اس کو بھی فائدہ دینگا تھوڑے دن

۱۱۲ ف - جزئیہ جواب من - اَتَمِّع

۱۱۳ مضارع اَتَمِّیْعُ فائدہ دینا مصدر

تَفْعِل - مَتَّع - يَمْتَع - مَتَّع - مَتَّع  
لَا تَمْتَع - قَلِيل، وہ شے جو مقابل  
سے عدد اور افراد میں کم ہو - تھوڑا -

۱۱۴ پس یہ بیچہ رگی براغم اور - پھر اسے

۱۱۵ ایسے بس کر دینگا میں

۱۱۶ اَضْطَرُّ مَضِیْع - لا مضطر رہے بس کرنا

۱۱۷ مجبور کرنا مصدر افتعال - مضاعفت

۱۱۸ اِضْطَرَّ - يَضْطَرُّ - مُضْطَرٌّ - اِضْطَرَّدَ

۱۱۹ لَا تَضْطَرُّ -

۱۲۰ (بوسے عذاب دوزخ - دوزخ

۱۲۱ کے عذاب کی طرف)

۱۲۲ النّار - ال عہدی - مراد دوزخ -

۱۲۳ زود ہو جائے ست مرج - او - پونج

۱۲۴ کی بہت ہی بُری جگہ ہے

۱۲۵ و - استینافیہ - دہشیں نفس آدم

۱۲۶ و مضوع بلکہ محدث ہے (نار)

۱۲۷ گریصہ آگ مکان مانا ہے اور اگر وہ

۱۲۸ مصدر ہے و تقدیر عبارت ہوگی -

۱۲۹ انصہ میں نہ کہ نہ - رجوع کرنے کی جگہ

اَمْ ظَنَنْتُمْ اَنْ يَكُنِ الصَّابِرُونَ وَاصْيِرُوتُمْ  
وَاَصْيِرْتُمْ - پھر - واپس ہونا صبر  
نہ کہ اجوت و لعین۔

و- عہدنا سے قلنا فعل با فاعل  
اِلَى الْاَبْرَهِيمَ وَاسْمُ حَيْثُ اُنْفِزَ  
شَيْئًا، انْفِزَ مقدر  
اَنْ، مفسرہ

طہوا ... فعل با فاعل  
بیتي، ... مفعول

لِاجَارِ الطَّالِفِينَ  
وَالْعَاكِفِينَ معطوف

اے قلنا ہمنا شیئاً ہوا ان طہ ہوا۔

و- الزَّكَمَ ... معطوف علیہ  
السَّجُودَ ... معطوف

وَتَرَكَا الْعُطْفَ لَا تَضْمَرُ الْفَعْلَيْنِ

وَالزَّكَمَ ... موصوف

السَّجُودَ ... ذوی السجود۔

و- اِذْ قَالَ ... فعل

اِبْرَاهِيمَ ... فاعل

رَبِّ اَسْمَاءِ مَنَادِي

اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ اٰمِنًا

وَارْزُقْ الْاٰمِنَ ... نداء

اجْعَلْ ... فعل با فاعل

هَذَا، اسم اشارہ

اَلْاٰمِنَ، مثلاً الیہ { مفعول اول

بَلَدًا ... موصوف

اٰمِنًا ... صفت { مفعول دوم

اے بلداً امان او بلداً فیہ امن

و- اَرْزُقْ ... فعل با فاعل

مِنَ التَّمْرَاتِ ... ظرف لغو

۱۔ ان۔ یہ اگر مفسرہ ہے تو عہدنا بمعنی قلنا ہونا چاہیے کیونکہ ان مفسرہ قول یا اس کے ہم معنی فعل کے  
بعد واقع ہوتا ہے اور مفعول مقدر ہے کیونکہ مدخول ان مفسرہ تفسیر ہوتا ہے مفعول مقدر یا  
یا معطوف کی۔ اے قلنا لہما شیئاً ہوا ان طہوا۔ اور اگر مقدر یہ ہے تو موضع جبراً نصب  
میں ہے علی اختلاف النسخة۔

ن - امتنع ... فعل با فاعل  
 ه - منیر ... مفعول  
 قَلِيلًا مَّا سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ  
 ویا طرف سے زماناً قلیلاً

والمعنی وارزق من کفر و تمہ اسلام  
 لان الرزق رحمة دنیویة یعم المؤمن والكافر  
 ثم - اضطر ... فعل با فاعل  
 ه - مفعول - الى عذاب النار ظرف

بئس فعل المصير فاعل  
 النار ... محضوض بالذم  
 ویا من کفر ... شرط  
 فامتنعه قلیلاً ... جزا

اهله ... مبدل منه  
 من ... اسم موصول  
 امن منهم بالله  
 امن ... فعل مع فاعل

منهم ... جابجور ظرف لغو  
 بالله والیوم والاخر ظرف دوم  
 ویا - ارزق اهله الخ ... جزا مقدر  
 من امن منهم ... شرط مؤخر

قال ... فعل مع فاعل  
 ومن ... اسم موصول  
 کفر ... کفر منهم اسم موصول  
 ارزق محذوف فعل با فاعل

وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ

و انگاه کہ بلند میکردند ابراہیم واسمعیل بنیاد بانی خانه را  
 اور جب اٹھارہ بجے ابراہیم و اسمعیل بنی بنیاد

۱۱ - فامتنعه - اگر من موصول ہے تو فامتنعه اسکی خبر نہیں ہو سکتا - کیونکہ موصول کی خبر پر اس وقت  
 فا داخل کرتے ہیں - جبکہ خبر صلی کی مستحق ہو جیسے اللہ ی یا تینی فاکو مدہ - اور کہا ہے کہ جب  
 مضارع جزا واقع ہوتا ہے تو اس پر حرف قنا لانا جائز ہے اور اگر وہ مبتدأ کی خبر نہیں ہے  
 تو قنا داخل نہیں کرتے - ۱۲

وَاَسْمِعِیْلُ رَبَّنَا تَقْبِلْ مِنَّا اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِیْعُ

گفتہ اسے پروردگار ما قبول کن از ما ہر آئینہ قوی شنو  
اسے رب ہمارے قبول کر ہم سے تحقیق قوی ہے سننے والا

الْعَلِیْمُ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَیْنِ لَكَ وَ

دانا اسے پروردگار ما لیکن مارا فرماں بردار خودست و  
جانتے والا اسے رب ہمارے اور کر ہم دونوں کو مطیع واسطے اپنے اور

مِنْ ذُرِّیَّتِنَا اُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ وَارْنَا

از اولاد ما لیکن گرد ہے منقاد خودست و بنما را طریق  
اور اولاد ہماری سے ایک جماعت فرمان بردار واسطے اپنے اور دکھا ہر طرح

مِنَّا سَلَامًا وَتُبَّ عَلَیْنَا اِنَّكَ اَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِیْمُ

عبادت ہمارے ما و مہربانی باز آ بر ما ہر آئینہ قوی باز آئینہ مہربان

عبادت ہماری کی اور پھر آ اوپر ہمارے تحقیق قوی سے پھر آئے والا مہربان

رَفَعُ - يَرْفَعُ - رَفَعٌ - قَرَفَوْعُ  
اِرْفَعُ - رَا تَرْفَعُ

(وَأَن وقت کہ بلند میگردند - اوجہوت  
کہ اٹھا رہے تھے)

يَرْفَعُ - اِشْرَافُ - اِشْرَافُ - اِشْرَافُ  
اِشْرَافُ - اِشْرَافُ - اِشْرَافُ

اِشْرَافُ - اِشْرَافُ - اِشْرَافُ  
اِشْرَافُ - اِشْرَافُ - اِشْرَافُ

اِشْرَافُ - اِشْرَافُ - اِشْرَافُ  
اِشْرَافُ - اِشْرَافُ - اِشْرَافُ

اِشْرَافُ - اِشْرَافُ - اِشْرَافُ  
اِشْرَافُ - اِشْرَافُ - اِشْرَافُ

اِشْرَافُ - اِشْرَافُ - اِشْرَافُ  
اِشْرَافُ - اِشْرَافُ - اِشْرَافُ

اِشْرَافُ - اِشْرَافُ - اِشْرَافُ  
اِشْرَافُ - اِشْرَافُ - اِشْرَافُ

انقوا علی جمع قاعدہ۔ ساس۔ وکبر  
دیوار۔ اس میں صفت ہے اور حرف تاء  
وصفیت ہے کہ صفت کی طرف متقل ہوئے  
کی علامت ہے۔ اب ویش اس سے جدا ہے  
کے متعلق ہوتا ہے اور موصوفہ اس کے  
ساتھ تو کہ نہیں کیا جاتا۔ ماننا اس کا قاعدہ

ہو۔ یہ یا بعضیہ  
وہ یا بعضیہ۔ کہ بعضیہ اور بعضیہ  
پر ہے اور مفعول سے متعلق ہے کہ  
وہ یا بعضیہ ہے۔ کہ نہا۔ نہا  
میں کیا۔ کہ نہا۔ نہا۔ نہا۔ نہا  
"انج" میں۔

بمعنی ثبات نہیں ہے اور شاید کہ مشتق  
ہونے کے بعد مجازاً قیام کے مقابل  
معنی میں کیا جاتا ہے اسی سے ہے  
کہ بول کر ہم سے

اسم بقولان ربنا فضل و فائز  
رب۔ اسے یا رب ربنا فضل و فائز  
رب۔ صفت ثبوت یا صفت ربوت  
فاعل۔

قد دل الله تعالى في الدعاء بمعنى  
ادامات و ثبات الله اس تقدیر پر رفع  
قواعد مجاز ہے قواعد پر بنا اٹھانے سے  
کیونکہ رفع سے اس وقت کہتے ہیں  
کہ جب اسے مرتفع اور بلند کیا جاتا ہے  
اور قواعد و اساس مرتفع نہیں ہوتے  
بلکہ وہ کمال قائم رہتے ہیں۔ و کبر رفع  
بمعنی بدی علیہا ہے۔ بعد رفع و۔

من بیا نید یعنی تبیین ہوا۔ الامام  
عائس معنی یہ ہیں کہ براسم علیہ السلام  
دیواریں۔ تھا رہے تھے اور وہ دیواریں  
کہتے تھے کہ دیواریں تھیں۔ اور یا بعضیہ  
یعنی وہ فقط دیواریں تھا رہے تھے اور

(از خانہ کعبہ بیت اللہ کی)

اسکی بنیاد پہلے سے موجود تھی بحسب بعض روایت۔

تَقْبِلُ - اور مقبول فرما۔  
 التَّحْقِيلُ قبول کرنا۔ تَقْبِلُ تَقْبَلُ  
 تَقْبَلُ تَقْبَلُ تَقْبَلُ تَقْبَلُ  
 تَقْبَلُ تَقْبَلُ تَقْبَلُ تَقْبَلُ

هَيْئَ - زائد۔ یا ابتدائی

ایہ آیت تومی تحقیق توہی ہے۔

آلِ ان حرف ہو کہ مضمین و آنت ضمیر  
 فصل ہو کہ یا ضمیر مرفوع محل۔

(سُئُوا اَنَامَا - سُنُّوْا وَالْاَحْبَابُ سُنُّوْا)

السمیع - صفت مشبہ اسم السميع

الذَّكَاوَا اَلْعَيْنُ بِنِيَا تَنَا

زائے پروردگار مگر دان مارا۔ اے

ہمارے مالک بنا ہم دونوں کو

اجْعَلْ - مَسْحِ اِمْرِ بَعْنِي دَعَا -

افغان و ازبک و ترک - مطلق اسم ہے  
 تَقْبِلُ تَقْبِلُ تَقْبِلُ تَقْبِلُ  
 تَقْبِلُ تَقْبِلُ تَقْبِلُ تَقْبِلُ  
 تَقْبِلُ تَقْبِلُ تَقْبِلُ تَقْبِلُ

اس کے عقائد میں تو غرض اس سے

و خالصتہً ثبات و مستقر عقائد حقتہ

ہے کیونکہ غرضاً دوام شے کو لفظ شے

سے طلب کرتے ہیں اور اگر اس سے

انقیاد تمام داؤد خان کی حضور جوارح

و قومی - رضا بقسمت و تقدیرات الہیہ

مراد ہے تو غرض دعا اعانت و توفیق

ہے ماخذاً کا استلیم بمعنی القادس

یا اسلم و جہ اسم اخلص و جہ

او قصہ -

(راز اولاد - اور ہماری اولاد میں بھی)

۱۔ التَّحْقِيلُ قبول کرنا۔ قبول اور تقبل دونوں معنی ہیں۔ لیکن کثر قبول کا اطلاق اس چیز پر ہوتا ہے  
 جو فی نفسہ قبولیت کے لائق ہے اور تقبل وہاں استعمال کیا جاتا ہے جبکہ شے میں مقبولیت  
 کی بات نہ ہو کیونکہ تقبل میں ایک خاصہ مختلف بھی ہے اور یا تقبل سے فقط رضا کے ایک مقصود  
 کیونکہ مخلص کے عمل کی یہی غایت ہوتی ہے۔



ذَرَّيْتِ - نسل - اولاد - اصل فُتُوْلَةٌ  
یا فُتَيْلَةٌ ہے -

و مذبح اصل میں اسکے معنی ہونے اور  
غسل دینے کے ہیں يقال نسك  
توبہ اذا غسله عرف شرع میں عبادت  
معلومہ پر بلا جانا ہے خصوصاً عبادت  
حج پر -

رُكِبْنَ گروہ سے متبعان خود ت - بنا  
جماعت فرماں بردار اپنے لئے  
أُمَّةً اشخاص و بندگان - راہ بتانے

اشخاص اور وہ جماعت جن کی طرف  
اسلامی تبلیغ کے لئے پیغمبر آیا ہو  
(و مہربانی باز آبرما - اور متوجہ ہو  
اسم پر سادہ مہربانی کے)

اسکی اُم و اُمّات ہے -

اَسْتَبْ عَلٰی عَصَا تَابِعْتِ مَضَانِ

مُسْلِمٌ مَخْلُصٌ وَ تَوَاضَعُ لِمُخَضَّصٍ  
(و بنامارا - اور دکھلایا جتنا مجھکو)

تُبْ تَوْفِيقٌ تَوْبَةٌ عَطَاكَ - ہمارے  
گناہوں کو معاف کر یا قبول کر اس کو

أَرِ الْحَاجَّ الْمُرْتَبِعُ دَعَا أَعْلَى أَرْغَا  
أَلَا رَاةَ - وَالْإِرَاةَ وَ كَهَانَا جَنَانَا

ہم سے حاجت مرعوب دعا اصل اَرْغَا  
گناہ سے رجوع ہونا مصدر -

خبردار کرنا - مصدر افعال ناقص

(ہر آئینہ توفی - تحقیق توبہ ہی ہے)

مَهْمُوزُ الْعَيْنِ - آری - بُرَى بُرَى  
أَر - لَا بُرَ -

اِنَّ رُكُودَ مَعْنُونٍ جَمْدٌ - اَنْتَ صَنِيرٌ  
مفید جسر -

(طریق عبادت بتاے ما - طریقہ ہر ہی  
عبادت کا - یا طریقہ حج کرنے کا)

(توبہ قبول کنندہ باز آئندہ مہربان -  
توبہ قبول کرنے والا - معاف کر دینا)

مَنَاسِكُ جَمْعُ نَسَكٍ وَ مَنَسَكٍ

مہربان -

سین و کمر احم ظرف جائے عبادت

التَّوَابُ مبالغہ باعتبار کثرت قبول توبہ

مبدا و منتهی در این باب است. یا من در اینجا معلول اول امة مسلمة لك معلول ثانیه معلوف به مسلمانان است.

یا امة کثرت بائین -

یا امة کثرت بائین -  
اذ یرفع نفس ابراهیم

القواعد ... ذوالحال

من البیت ... منتهی

ربنا اے یا ربنا - منادی

تقبل فعل فاعل

هذه ... مفعول

متا ظرف لغو

يقول ... محذوف فعل مع الفاعل

اے یغناہما قائلین ربنا تقبل هذکما

انک حرف شبه فعل مع الاسم

انت ضمیر نفس الشمیع خبر

ربنا ... منادی

افعل هذا ... محذوف فعل

يقولان محذوف فعل مع الفاعل

واجعل ... فعل فاعل

فا ... مفعول اول

مسلمین موصوف (۲)

یک ظرف متصرف مفعول

اے مسلمانان دین و ملتین

لک -

یا لک ظرف متضمن مسلمین

ومن ذریتا مفعول دوم

امة مسلمة لك مفعول اول

اجعل محذوف ... فعل مع الفاعل

و یا اجعل محذوف فعل فاعل

امة ... موصوف

من ذریتنا ظرف متصرف

و یجوز عدم فعل

مسلمة لك ... مفعول اول

و اجعلنا اس جمله غطف اگر تقبل ہے و جعلنا انک انت الشمیع العلیہ و جمیعہ ندایہ ربنا و موصوفہ

ایں جمله اول تالیل ہے اور ثانی تاکید و تکرار و یا معطوف علیہ اسکا محذوف ہے و تقدیر عبارت یہ ہے ربنا

افعل هذا و جعلنا مسلمین لك و علی ہذا ترکیب و بنا ابعث فیہم الرسل

اے اجعل امة مسلمة من ذریتنا اس صورت میں من تعبیر ضمیمہ ہے یا زائد ورنہ بیانہ اپنے

اسے اُمۃ کہ نہ من ذریتنا۔

والاصل وہ اجعل اُمۃ من ذریتنا مسئلہ

لک یعنی اصل میں وہ اوستہ پر داخل ہے پھر

وسل لگی ہے ان دونوں میں جار و مجرور

کے ساتھ۔

وہا اجعل ... فعل فاعل

امۃ مسئلہ بدل من

من زائد ذریتنا بدل

سے اُمۃ مسئلہ ہی ذریتنا۔

ار ... فعل فاعل

نا ... مفعول اول

مناسکنا مفعول دوم

وتب علینا حرف فاعلیہ مفعول علیہ

ان حرف کوکہ متنبہ

لک ضمیر ... اسم

انت ضمیر متصل مفعیل حصہ

المواقب ... موصوف

الرحمۃ جمعت خبر

ف دا ذیر وقع الخ بتایہ مفعول سالیق ارشاد ہوتا ہے کہ اسے یہود طواف کعبہ

اور اس کا استقبال وغیرہ مشاعر اسلام و مناسک حج کفار و مشرکین کی حق تعالیٰ

رسم نہیں بلکہ وہ ہماری منظور کی ہوئی ابراہیمی ملت کے اصول حقہ ہیں اور

متمم انکار محض عناد سے ہے یا عدم واقفیت کے باعث لہذا تمہیں ان

واقعات پر نظر کرنی چاہیے۔ یاد کرو جبکہ حضرت ابراہیم اور ان کے فرزند احمد

حضرت اسمعیل ہماری اجازت سے اس جگہ کی تعمیر کر رہے تھے اور بار بار

کہتے تھے۔ اتنی ہماری ناپید محنت اور مسحوق سعی کو قبول فرما اور اس قیمت

خانہ بدوش وحشی قوم کے چند جھونپڑوں کے سوا اسے وہاں پر کچھ آمادہ

نہ نہ رہا ہے۔ اور وہاں کی جگہ سے وہ مفعولوں کی طرٹ متعدي ہوا ہے اور یہاں

اس سے ارادہ قلبی ہے یعنی عت ۱۲

نہ تھی لہذا ظاہراً انہیں خیال ہوتا تھا کہ اس حق و دق صحرا اور ویران جگہ (جسکی  
پتھر ملی زمین اور خشک گیستانی میدان نہ زراعت کی پرورش کیے سکتے  
ہیں اور نہ گھاس پھوس اگانے کے قابل ہیں) میں کیونکر آبادی ہوگی  
اور یہ گھر کس طرح آباد ہوگا۔ لیکن وہ فرمان بردار بندے ہمارے حکم کی تعمیل میں  
دل و جان سے مصروف تھے۔ اور انہیں کامل یقین تھا کہ یہ گھر ضرور مرجع  
انام بنیگا۔ لہذا تعمیر کے ساتھ ساتھ نہایت عجز اور خلوص سے یہ دعا بھی مانگا  
کرتے تھے الہی اسے باہن بنائیو کہ اس میں رہنے والے محفوظ رہیں  
اور دور سے قصد کرنے والے بے خوف اور بے ڈر ہو کر اسکی طرف  
سفر کریں۔ اسے مالک یہاں کے مخلص ایمانداروں کو پاکیزہ اور لطیف میوے  
اور صاف و سترے غلات سے رزق دیجو۔ کہ فراغت اور اطمینان سے  
ہیں۔ اور دوسرے شہروں کی طرف انہیں ہجرت کرنے کی آرزو نہ رہے۔  
اور ہم ان کی دعا شنا کرتے تھے پھر ہم نے کہا۔ اسے ابراہیم میری رحمت  
عام ہے میں ہر ایک مومن اور کافر و فاجر کا پروردگار ہوں۔ البتہ مومنین  
کا رزق ابد الابد تک قائم رہے گا۔ اور منکرین و مفسدین ایک معین و نعت  
کے بعد جہنم میں رہنے کے لئے مجبور کئے جائینگے اور وہ بہت ہی بُری  
جگہ ہے اور چونکہ ہمارے مخلص بند و نکو یقین ہے کہ ہمارے احکام حکمت  
و مصاحت سے خالی نہیں ہوتے لہذا ان دونوں برگزیدہ خلائق کو تعمیر کعبہ  
سے یقین ہو چکا تھا کہ ضرور عبادت کے لئے اب کوئی نیا طرز قائم ہو نہ والا  
ہے اس وہ کہا کرتے تھے اے ہمارے پروردگار ہمارے سچے مالک

ہمیں اپنی اطاعت اور فرماں برداری پر ثابت قدم رکھ کر قبول احکام کی توفیق  
اور شریعت حقہ کی پیروی نصیب کر ہم دونوں کی اولاد میں سے ایک فریق کو  
خلو عس عبادت اور حسن عقیدت پر ہمیشہ قائم رکھے۔ اسے ہمارے مالک سس  
مبارک گھر کے آداب اور اسکی مقبول عبادت کے اصول و فروع سے ہمیں  
مطلع فرما تاکہ ہم سب سے پہلے اپنے شوق کا اظہار دیں۔ ہماری بھول چوک  
نگاہ اور غفلت سے اگر عبادات میں نقص واقع ہو جائے اسے عوض اسے  
مالک سخت گیری نہ کر۔ بلکہ معاف فرما اور اس کے اتمام و درستگی کے تدابیر و جلیوس  
آگاہ کر۔ اور چونکہ وہ یہ بھی جان چکے تھے کہ یہ شہر مرجع انام ہوگا۔ مختلف طبقتوں  
کے لوگ مخالف و موافق اقوام کے اشخاص دور و نزدیک کے شہروں کے  
باشندے یہاں جمع ہونگے۔ اسلئے انہوں نے انکے باہمی میل جول۔ اتحاد و تہتر  
و انہی اتفاق کے لئے پھر دعا کی اور کہا اے مالک ان لوگوں کی تعلیم کے لئے  
جو تیرے آباد کئے ہوئے شہر میں آباد ہوں یا دور سے سفر کر کے آئیں انہیں  
میں سے ایک ذمی قوت پیغمبر کا ہمیشہ ہوتے رہنا ضروری ہے جو تیرے پیغمبر  
احکام کی تبلیغ یا توشیح کرتا رہے۔ تاکہ وہ لوگ جسمانی کد و رنوں فطرتی ظلمتوں سے  
پاک صاف ہو کر تیری مہربانی اور عنایت سے تیرے تقرب اور محبت کے انوار  
سے مستفیض ہو سکیں۔ اور بیشک تو ہی مہرباں بخشش اور کرم کرنے والا ہے۔

و البیت اسکی مختصر تاریخ یہ ہے۔ روایات میں ہے سب سے پہلے حضرت  
آدم علیہ السلام یا حضرت شیت علیہ السلام نے اسکی تعمیر کی ہے۔ طوفان نوح  
میں اسکی غارت منہم ہو گئی اور بلند ٹیلے کی طرح باقی رہ گئی تھی مگر لوگ اس کی

تغیر کرتے تھے و ردعا مانگنے کے لئے زبان بیا کرتے تھے۔ انھیں  
 اور اسیر علیہ السلام کو اس کے بنانے کا حکم ہوا اور انہوں نے وحی نہانی  
 کے مطابق اسکی عمارت بنائی۔ یہ عمارت بلندی میں ڈگر تھی اور اس کا دور  
 حجر اسود سے رکن شامی تک تنبیہ ۳۳ گز۔ رکن شامی سے رکن غربی تک ایسی گز  
 اور رکن غربی سے رکن یانی تک اکتیس گز۔ اور رکن یانی سے حجر اسود تک  
 بیس گز کا تھا۔ غرض اس رقت خانہ کعبہ کی شکل مستطیل تھی۔ اور اس کے  
 دروازہ میں کواڑ بھی نہ تھے تیج حمیری نے اس میں کواڑ۔ اور زنجیر ابھنسل  
 بنا سے۔ یہ عمارت ایک عرصہ تک قائم رہی اور پھر منہدم ہو گئی بعد میں قوم  
 بنو نضہ نے اسکو بنایا پھر دو بجی گز لگی ایک زمانہ کے بعد پھر اسکو بنی جرہم نے تعمیر

کے۔ جرہم سورعین کہتے ہیں عمران بن عاص میں قوم بنی ایک معد میں اپنی قوم سے ناراض  
 ہو کر وہ قیدی میل روم بنیل اسبج مادب سے اپنے خاندان کو بیکر لے آیا اور عمان میں بکر آباد ہو گیا  
 اور اس کو بنی بنی ثعلبہ العنقاء بن عمرو بن عاص ہواء السماء حجاز کی طٹ منوجہ ہوا اور معہ  
 اس و عیال ثعلبہ و ذمی تار کے درمیان فزاکش ہوا اور نختوڑے دنوں بعد وہ مدینہ میں آ پہنچا  
 جہاں یہو و متفرق طور پر آباد تھے۔ ثعلبہ نے چند سے فیہم کے بعد یہو کو مدینہ سے نکال دیا  
 اور خود کا بعض جوگیا اور شہر کو چھوٹی چھوٹی گڑھوں سے محفوظ کر کے اس کے اطراف و نواح  
 میں کھجوروں کے باغات لگا کر اسے خوب آراستہ کیا۔ ثعلبہ سے جاریہ و رخارہ سے دو بیٹے  
 اوس و خیرج پیدا ہوئے تاکہ مدینہ کے انصار انہیں دو نواں بھائیوں کی ولادت میں سہارا  
 ثعلبہ کا دوسرا بھائی جاریہ حرم کعبہ میں آ پہنچا جہاں قوم جرہم آباد تھی و یہی قوم بنو جرہم  
 اس میں علیہ السلام کے وقت میں یہاں بکر آباد ہوئی تھی۔ انہیں میں سے ایک مرد نے جس کو



کیا۔ اسکے بعد قصی بن کلاب نے اور اس کے بعد جب پہاڑوں کے پانی کے رو سے اسکی بنیاد کو صدمہ پہونچ گیا تو پھر قریش نے اسکی تعمیر کی سو وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر پچیس بیس کی تھی آپ بذات خود بھی اس کام میں شریک رہے ہیں۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ جب حجر اسود

اسات تھا۔ اور ایک عورت نے جب کا نام تاملہ تھا خاص کعبۃ اللہ کے اندر لڑائی لڑ کر اسکی منڈی میں روئے ہو کر پتھر بن گئے تھے اور اس کے ایک زمانہ کے بعد عمرو بن لُحی نے انکو معبود بنا کر قائم اقوام عرب کا خدا بنادیا تھا۔

آخر کار حارثہ کی قوم حرم کعبۃ اللہ میں خزاہ کے نام موسوم ہوئی اور رفتہ رفتہ اس نے جہلم سے لے کر ہجر کر حرم کو ان سے خالی کر لیا۔ اس اخراج کے بعد قوم جہلم تتر بتر ہو کر منقطع النسل ہو گئی اور عرب میں صرف قومی تذکروں کے سوا اس کے وجود کا نام و نشان تک نہ رہا۔ انہیں میں سے ایک شاعر کہتا ہے۔

كان لهم بين الحجون ابي الصفا  
أينس ولهم بيسر بمكة ساسنا  
كواكبه حجون اور صفت کے دریاں کوئی  
آدمی نہ تھا اور میں کسی نے انکو ٹھیکراتر ہی نہیں کیا  
بلی غن کنا اهلها۔ فابا دنا  
صرف اللیالی والخطوب والزواجر  
کیوں نہیں ہیں تو ہوں کے ساکن تھے ہیں کو  
گردش زمانہ اور حوادث غصیہ نے بنا کر دیا

قوم جہلم کے اخراج کے بعد خزاہی بیت اللہ کے متولی بن گئے اور ایک زمانے تک وہ اس خدمت کو سرانجام دیتے رہے آخر کار ایک بدبخت خزاہی ابو غشیان نے کعبۃ اللہ کو ایک مشک شراب کے عوض بیچ ڈالا۔ جس سے اس حرم محترم کی تولیت قریش کے قبضہ میں آئی (مجموعہ تاریخ ہجری و ابن کثیر) اسکے قصی بن کلاب نسبی بصید تصنیف و تفسیر قات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چوتھی پشت میں مذکور ہے

کے رکھنے کا وقت آیا تو قریش میں باہم جھگڑا ہوا کہ اسکو کس قبیلہ کے لوگ اپنے ہاتھ سے اٹھا کر رکھیں۔ آخر آنجناب علیہ السلام اس معاملہ میں حاکم مقرر ہوئے اور آپ نے یہ فیصلہ کیا کہ ایک چادر میں حجر اسود کو رکھا اور ہر قبیلہ کے لوگوں نے اس چادر کو ہاتھ سے پکڑ کر اٹھایا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ سے اس پتھر کو اس کے مقام پر رکھ دیا۔ قریش نے اس تعمیر جدید میں کعبۃ اللہ کا طبل بجائے جس گز کے اٹھارہ گز کر دیا اور کچھ عرض میں بھی کمی کر دی۔ مگر روزانہ اس کا اُتاراجی اونچا رکھا۔ پھر زمانہ اسلام میں جب یزید کی فوج معرہ کربلا سے واپس ہو کر حضرت عبداللہ بن زبیر کے ثقب میں کعبۃ اللہ پہنچی اور شہر کا محاصرہ کر لیا پہاڑوں پر سے بذریعہ منجنیق پتھر مارتے رہے۔ اس وجہ سے کعبۃ اللہ کے پردوں کو آگ بھی لگ گئی تھی اور اسکی بنیادیں بھی بہت کچھ ہرج آگیک تھیں۔ لیکن چونکہ اس روز یزید کے مرنے کی خبر آگئی تھی اسلئے فوج واپس ہو گئی۔ پھر حضرت زبیر عبداللہ بن زبیر نے اسکو اُسر نو بنایا اور جو قریش

انکار، مرجع اور زید بھی ہے۔ انکے زمانے سے پہلے کہ میں یہاں پہنچا تو اسے تھکے کہ وہ واپس آئے اور اس کے لوگ تاجی متفرق ہو گئے تھے پھر انہوں نے ان سب کو جمع کر کے مکہ میں آباد کر دیا۔

۱۰۔ عبداللہ بن زبیر بن العوام ترمذی سدی پانچویں پشت میں انکے دادا قیس بن کلاب ہیں۔ مدینہ میں سب سے پہلے اولاد مہاجرین بھی پیدا ہوئے ہیں۔ جب یزید بن معاویہ کا زمانہ آیا تو آپ نے بھی مثل حضرت اہم حمیس رضی اللہ عنہ کی بیت یزید سے انکار کر دیا اور مکہ کو چلے گئے یزید کی فوج نے اہل حضرت اہم کو شہید کیا اور پھر ہمدانی حصین بن عیسہ مدینہ منورہ پر چڑھائی کی وہاں لوٹ کر مکہ پر چڑھائی اور شہر کو اور کعبۃ اللہ کو منجیقوں کے ذریعہ سے پتھر مار کر بہت سخت صدمہ پہنچا۔

سے بھی کئی سہ چہ اہل سے پورا کر دیا یعنی جسد سے ہر مہر کی بنیاد پر  
 ہو کر تعمیر کیا اور اس حدیث پر عمل کیا جو حضرت عائشہ صدیقہ سے مروی ہے  
 کہ رسول اکرم نے فرمایا کہ اگر تیری قوم کے لوگوں سے بہت قریبیت  
 کیا جائے جو تو ہوتا تو میں کبھی اہل کو توڑ کر پھرنے دیتا اور جسد میں  
 سے نکل گئی ہے وہ چھوڑ کر لیتا اور روزانہ اس کے زیر کے برابر کرتا  
 اور روز روز اس سے بناتا ایک شرفی اور دوسرے شرفی اور بنیاد پر ہر مہر کو پورا کرتا  
 یہ روایت بخاری کی ہے اور مسلم میں بھی اسی کے قریب قریب ہے۔ یہ تعمیر  
 جمادی الاخریٰ سنہ چونتیس ہجری میں شروع ہوئی اور رجب سنہ پینیسٹ میں تمام ہوئی  
 اس کے بعد سنہ ہشتر میں عبدالملک خلیفہ مروانی کی طرف سے حجاج بن یوسف  
 نے پھر کعبہ المدینہ چڑھائی کی اور سات مہینے تک لڑائی ہوئی رہی آخر  
 جمادی الاخریٰ سنہ تہتر ہجری میں حضرت عبداللہ شہید ہو گئے پھر حجاج نے  
 عبداللہ کا نام مٹانے کے لئے سنہ چوتہتر ہجری میں کعبہ المدینہ کو گرا کر از سر نو  
 بنائیں دونوں میں مدینہ کے مرنے کی خبر پہنچی جس سے وہ فوج واپس ہو گئی چہر ان کے  
 حضرت عبداللہ سے بیعت کر لی اور وہ وہاں کے خلیفہ بنائے گئے تو برس آپ نے خلافت کی  
 ہے۔ اسی زمانہ خلافت میں آپ نے از سر نو کعبہ المدینہ کی تعمیر بھی کی ہے۔

سنہ چہری میں عبدالملک خلیفہ مروانی کی طرف سے حجاج بن یوسف نے حضرت  
 عبداللہ المدینہ چڑھائی کی اور کعبہ المدینہ کو گرا کر لیا سات مہینے تک لڑائی ہوئی رہی  
 ماہ جمادی الاخریٰ سنہ تہتر ہجری میں حضرت عبداللہ شہید ہو گئے آپ کی عمر اسی وقت  
 تہتر برس کی تھی۔ ۱۷ تاریخ مکہ

تعمیر کیا اور اسکی بنا قریش کی بنا پر قائم کی یعنی عرض میں بنیاد ابراہیم میں سے  
پانچ گونہ کر دیا۔ اسکے بعد ہارون رشید نے اس کی تعمیر کا قصد کیا تھا مگر امام مالک  
رضی اللہ عنہ نے سخت تاکید سے اسکو منع کر دیا جس سے وہ رک گئے۔ پھر سلطان اور  
چہارم نے جو سنہ ایک ہزار اڑتیس میں تخت نشین ہوا تھا۔ کعبۃ اللہ کی تعمیر کی ہے  
یہ تعمیر سنہ ایک ہزار چالیس ہجری میں واقع ہوئی ہے سلطان نے گوشہ حجر اسود کے  
سوائے تمام مکان کو گرا کر از سر نو بنایا ہے۔ اب تک وہی عمارت باقی ہے مگر  
یہ عمارت حجاج کی تعمیر کے مطابق ہے۔

اس تعمیر میں چارہ مزم پر بھی ایک عمارت بنائی گئی ہے اور اسکی دیوار پر لکھا ہے  
وَسَقَاهُ رَجْوً شَرَّاً طَهُوداً اس عمارت کے فوقانی درجہ میں آج کل رئیس المؤمنین  
رہتا ہے مطاف دالی درازوں یعنی حد کے قریب ایک دور درو کہ (چوترا) ہے  
جس میں آئمہ کے مصیبات واقع ہیں سب سے بڑا مصیبت حضرت امام اعظم علی  
عنے کا ہے اسکے دو طبقے ہیں۔ یہ مصلی کعبۃ اللہ کے رکن عراقی و شامی کے مابین  
ہے اسکی سید ہی جانب تھوڑے فاصلے پر امام مالک رضی اللہ عنہ کا مصلی ہے  
اسکے سید ہی جانب تھوڑے فاصلے پر امام احمد حنبل رضی اللہ عنہ کا مصلی ہے  
اور مقام ابراہیم کے قریب امام شافعی رضی اللہ عنہ کا مصلی ہے۔ اور اسی کے  
متصل منبر مسجد حرام ہے نماز جمعہ اسی مصلی پر ہوتی ہے مسجد الحرام کے سو ق  
تیس دروازے ہیں۔ (۱) باب ابراہیم (۲) باب الوداع (۳) باب حمیدی  
(۴) باب التکیہ (۵) باب الجحاد (۶) باب المجاہد (۷) باب الصفا (۸) باب  
البغلہ (۹) باب النوش (۱۰) باب العلی (۱۱) باب الحباس (۱۲) باب البنی

(۱۳) باب السلام (۱۴) باب الدریعہ (۱۵) باب السیما نیہ (۱۶) باب المحکمہ  
 (۱۷) باب الزیادہ (۱۸) باب النطی (۱۹) باب المبطیہ (۲۰) باب الرمالیہ  
 (۲۱) باب العقیق (۲۲) باب العمرۃ (۲۳) باب دوویہ - قدیم الايام میں باب  
 ابیہیم کو باب النیاطیس اور باب علی کو باب بنی ہاشم اور باب العمرۃ کو باب بنی  
 کتبہ تھے۔ (تاریخ)

رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ

اے پروردگار! بفرست درمیان ایشان پیغمبر سے از ایشان بخواند بر ایشان

اے پروردگار! بفرست اور بھیج انکے ہیچ پیغمبر انہیں میں سے جسے اور انکے

اِيَّتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ

آیتائے تو و بیا موزد ایشان را کتاب و علم و پاک کند

آیتیں تیری اور سکھلا دے انکو کتاب اور حکمت اور پاک کرے

اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

ایشان را ہر آئینہ نوی توانا وانا

انکو تحقیق توی ہے غالب حکمت والا

بَعَثَ - يَبْعَثُ - بَاعِثٌ مَبْعُوثٌ  
 اَبْعَثُ - لَا تَبْعَثُ -

(اے پروردگار! بفرست۔ اے ہر  
 پروردگار! اور بھیج)

ابعث، ابرج، دعا البعث، مردہ زندہ کرنا، اور میان اینہا پیغمبرے۔ ان میں سے  
 کرنا۔ اٹھانا۔ بھیجنا۔ مصدر بعت، اے فی ذریتنا و فی امتہ

مسلمہ۔

رسول، یعنی مرسل۔ خدا کو بھیجا ہوا شخص  
خداوند تعالیٰ کے احکام کی تعلیم دینے والا  
جسکو خداوند اپنے طرف سے مبین کرنا  
ہے مراد رسول صاحب کتاب کتاب  
شریعت۔

چھ (دائشان۔ میں میں است)

شیخ، بیاض، وہ نہ تفسیر (دریستا)  
(کہ جو مذہب ایشان پرستہ ان پر۔

یا سائے ان کو)

یتلو، مضع۔ مسدداً تداوہ۔

نشانیہ نو۔ آیات ترا تیری تین)

آیات، جمع آیت۔ یک جہد حکم  
مراد کتاب۔

رویا موزاد ایشان را۔ اور کہائے

ان کو سمجھا سنے انہیں)

یعنی مضع تعلیم پرانا۔ سکھانا۔

زنا ب و رعیت یعنی مراد و رعیت

واحکامات۔

الکتاب، اسم المفضل من اللہ  
وشریعت حقہ۔

الحکمتہ، وہ علم جس سے ہر ایک  
شے کی واقعی و پرچی حالت معلوم ہو سکتی  
ہے اور وہ جس سے حذل و حرافہ معلوم  
ہو سکے۔ نعت میں اس کے معنی ہر

ایک شے کو اس کی مناسب جگہ میں  
رکھنے کے ہیں۔ مراد عقائد کتاب  
واسرار اسماء خفیہ و غیبی۔

یونانی، مضع۔ الذی یسمی التخلیۃ من

ارجاس الشک والشتات۔ پاک کرنا  
اپنے مال سے شرعی تعلیم کے موافق  
ایک حصہ مال کو فقہ کر دینا۔ مصدر۔

تفصیل اقص۔ زکی۔ زکوٰۃ مزلکہ  
زک۔ لا تزل۔

یعنی تہ تہ تحقیق تو ہی ہے)

ان کو مکتہ مضمون حیرت انگیز  
مضع میں مکتہ وغیرہ۔



تاریخ و زمانه (تاریخ و زمانه)

مختصره نظم و نثر

چیز ماجرہ ترک جو پسند کرے

مفت مشیر

الحكيم: يعني به جليل القدر عظيم المنال

في غفران مستحقين

۱۲۰۳

معدن

...

...

...

...

مجلس

1917

۱۰۰

وایت لورڈ

1900

نفسه و نقل صحیفه

1. *Handwritten text, likely bleed-through from the reverse side of the page.*

من یوم

*[Faint, illegible text from the reverse side of the page]*

یقولہ . . . فعل مع الفاعل

عليه السلام، جابر بن عبد الله بن جعفر

اِبْرَارَكَ ..... مفعول

ويعلم... فغفر مع القدر

فمفعول اول

الكتاب الحكيم <sup>بمفعول</sup>

۱۱۰ حرف مشرق لغت - (ک. ام)

الشيء

التجارة

باب في بيان ما يجب من العلم

السيد حيدر

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 84

رقم ٨ من سقا

در این کتاب

...

في الدنيا وانه

ذریعہ سراسر (برہنہ)

و دنیا کے یعنی انہیں ہم خواہر ہمیں

1880

فِي الْأُخْرَىٰ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٢٥﴾ إِذْ قَالَ

در همراه دیگر از شایستگان است آناه که گفت در

یہیچ آخرت کے اللہ تعالیٰ کوں سے ہے حبیب کہا اسنو

لَهُ رَبِّهِ أَسْلِمُ قَالَ أَسَلِمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ (١٢٩)

پروردگار او که منتقاد شو گفت منتقاد منم پروردگار من مبارک

اب اس کے لئے کہ مطیع ہو کہا مطیع ہوا میں واسطے پروردگار عالموں کے

رویت کر کے بڑواند اور الارادۃ۔ ان عدی ہائی اور جے۔

وَأَن عُدِي بَعْنِ فَالْمُرَادُ بِهِ التَّوَكُّلُ

من مظہر استعجاب و استبعاد  
انکار۔

يُرَغَّبُ، مَصْدَرُ الرَّغْبِ - وَالرَّغْبَةُ رَغِبَ يُرَغَّبُ - رَاغِبٌ - مَرُغُوبٌ

۱۰ ومن یرغب۔ حضرت عبداللہ بن سلام سے مروی ہے کہ انہوں نے اپنے پیغمبروں سے

و مہاجر کو اسلام کی دعوت دی اور بتایا کہ تم دونوں خوب واقف ہو کہ تورات میں خداوند عارف

نے خبر دی ہے کہ میں ولد اسمعیل سے ایک نبی ای پیدا کروں گا اس کا نام احمد ہوگا جو شخص

اس پر ایمان لائے گا ہدایت و رشد پائے گا لیکن جو اس سے انکار کرے گا وہ ملعون

ہوگا یہ سنکر حضرت سلمہ ایمان لے آئے اور مہاجر نے انکار کر دیا۔ اسیر یہ آیت نازل ہوئی۔

کے منہ پر سناؤ اور انکار سے تھان استبعاد اور انکار نہ ہو کہ ایک

يوغث عن ملته الواضحة الغراء الى لا يرغب احد عن

ملک ۱۷

ارْتَعَب - لَا تَرْتَعَب -

(از کیش ابراہیم - ابراہیم کے بہت)

عن، صوفی - ملت - مذہب - طرز و روش -

ابراہیم - اسم عجمی غیر منصرف

گردانکہ سفید گردن نفس خود را - یا خواہ  
گردانہ نفس خود را - مگر جسے ذیل  
کیا اپنے کو -

الاحرف استثنائے مفعول منصوب

من، موصولہ - سفہ - بائع

السفاهة الخفة يقال لمن يتجمل  
في الافعال بالتباع الهوى والشموة

من غیر تدبیر و تفکر فی منافعت و

معنازہ - غرض سفارت اس پر عمل

بلکہ پین اور کس کا نام ہے جو خوشی یا

غصہ کے وقت انسان میں پیدا ہو

اسے خلاف عقل و خلاف شرع ہو

پر برائی مچھتری ہے اور کساتی ہے

مصدر ض و کف - سفہ -

يَسْفَهُ - سَفِيَهُ - سَافَهُ -

مَسْلُوفَهُ - رَسْفَهُ - لَا تَسْفَهُ

(وہ آئینہ برگزیدیم اور - اور تحقیق

خاص کیا ہے ہمیں اسکو - یا پسند

کیا ہے)

ل، ابتدائیہ - قد، مظہر تاکید

اصطقینا، باجیم و مرجع ضمیر

منسوب (ابراہیم)

الاصطفاء چھنا - الگ الگ کرنا

عام ملی ہوئی چیزوں میں سے عمدہ

چیز چھنا لینا قال واصلہ اتحاد

صفوة الشئ اسے خالص (روح)

(درونا - دنیا میں)

فی، ظرفیہ - دنیا اسے دارالدنیا -

عالم ممکنات - مقدمہ آخرت - محل

کسب و عمل -

(وہ رستی کہ اور آخرت - اور البتہ

(وہ آخرت میں)

انّہ، اسے ابراہیم - اخرة اسے

في دار الأختوة -

در هر انجمن از شایسته‌ترین

صالحین سے ہے

ل. نظم تاکید من بنیضیه

الفتاوى، جمع مصالحيه، و شمس ص ١٢١

قول و فعل قوانین فطرت کے مستطاب

عقلاً و شریعاً محمد کے لایۂ حق اور

شخصی است که در این کتاب

وہ اس کو اپنی بیوی اور بچی

سے دونوں

...

(و اں وقت لہ چوں بخت اور اپرورد

اور (جب کہا اسکو اسے رب ہے)

اذ، طرف متعلق باصطغينا۔ یا منصو

بأذكر اے اذکر ذلک الوقت

لتعليم الله المصطفى الصالح

وانه نال مما نال الابالمبادرة

والا تقیادانی ما امریه و اخلاص

سورة حین دعا درید۔

قال: مضى له من ليله

ع-۱

تاریخ و جغرافیہ

موسم - ۱۴۰۲ - ۱۴۰۳

1891

[illegible]

مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا

انظر الى اسرار الله في الخلق

وہاں سے آکر اپنے گھر پہنچا تو اس نے اپنے گھر کے دروازے پر دستک دیا۔

...میں نے اپنے ہاتھ سے لکھا ہے...

کتابخانه ایست که در این شهر است

جواب -

اسماء بنت

الاسلام امر کے فروغ کا بلال امر ہے

ماہنامہ لیتھ اس کا مطبع ہو گا۔ - صدر

۳) امر پروردگار جہانیاں را جہن کے

پروردگار کے لئے۔)

العلماء من جمع عالم محمد سومي التت

تمام نموده است - اختصار نوی اعلام -

تقنانه...

لَا غَيْبَ، فَعَا مَعَ الْفَاءِ

ع. ط. ا. م. ا. ه. م. ر. ط. و. ن. الغ.

سید علی

\_\_\_\_\_

الا من ... موصول  
سفه نفسه <sup>بجمله تعلیقه</sup>  
ويا الا من سفه نفسه  
بدل ضمیر برغب

ويا سفه نفسه منصوب بنزع الخافض  
وافضاء الفعل اليه اے سفه نفسه  
وقيل اصله سفه نفسه بالرفع فلما اسند  
الفعل الى صاحبها نصب على التمييز كما  
يقال طاب زيد نفساً اے طاب نفس  
زيد  
الا من سفه نفسه -

سفه، متعدی بنفسه فعل ضمیر فاعل  
نفسه، مفعول به

وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَا اٰمِلًا  
سفه مفعول - في الدنيا نظر  
يہ جملہ برغب کی ضمیر مرفوع سے  
حال ہے اور مقرر جملہ انکار ہے  
ایرغب عن ملئہ ومعہ ما یؤی  
الترغیب اور لام ابتدائیہ ہے  
اور جواب قسم محذوف - اور جملہ

معطوف باقبل پر ہے -  
و- اِنَّهٗ حَرِيْثٌ بِفَعْلٍ مَّعِ الْاَمْرِ  
في الاخرة متعلق بمحذوف خبر  
اے اِنَّہ فی الاخرة - صالح -  
وهو من الصالحين - وفيه حجة  
وبیان لما سبق فانه من كان

۱- اور کہا ہے کہ سفہ، بالکسر مثل سفہ بالضم لازم ہے اور جو شخص نفس معنی جہن متعدی ہو رہے اسی جمل  
نفسه لحقة عقله وعدم تفكره اور يا نفسه منصوب بنزع الخافض ہے اے فی نفسہ یہ  
تقدیر بھی اسکے لزوم کے منافی ہے اور یا منصوب بنا برتیز ہے اور اصل میں مرفوع یکس فعل حب  
اپنے فاعل کی طرف منسوب ہوا تو اسے منصوب کر دیا ہے بنا برتیز مثل طاب زيد نفساً اے  
طاب نفس زيد -

۲- في الاخرة ظرف متقد - کیونکہ الصالحین کا الف ولام معنی الہی ہے اے لمن الذین صلحوا

تاکید کے ہیں کہ امر آخرت مخاطبین  
کے لحاظ سے امر خفی ہے۔

و۔ اذ قال، ..... فعل

رَبِّهِ، ..... فاعل

لَهُ، ..... ظرف لغو

اسلم، ..... جملہ فعلیہ مفعول

قال، ..... فعل مع لفظ

اسلمت لوت

العالمین

هذا شأنه في الدنيا والآخرة فلا  
يرغب عن اتباعه إلا سفيد جاهل  
ضعيف العقل اور جملہ اول ماضویہ ہے  
اسلئے کہ وہ حکایت ماضی ہے اور دوسرا  
جملہ اسمیہ ہے اسلئے کہ وہ مفید بیانات  
نہیں کیونکہ صالحین آخرت کے زمزمیں  
داخل ہونا اور ان سے شمار ہونا ایک  
امر مستمر فی الدارین ہے یہ مطلب نہیں  
کہ وہ آخرت میں پیدا ہوگا۔ اور ان ولام

وَوَصَّى بِمَا آتَاهُم بَيْنَهُ وَيَعْقُوبُ ط يَدْنِي

و وصیت کرو باہیں کلمہ ابراہیم پسران خود اور یعقوب نیز فرزندانش را اسے فرزندان میں  
اور نصیحت کی ساتھ اسکے ابراہیم نے بیٹوں میں سے کو اور یعقوب نے اسے بیٹوں میں سے تحقیق اللہ نے

پس اس صورت میں فی الآخرة کا لفظ صالحین سے نہیں ہو سکتا کیونکہ تقدم صلوٰۃ مسنونہ جو ابتدا  
اس کا لفظ ایک مخدوم سے ہونا چاہیے تقدیر عبارت یہ ہے (وانہ صالح فی الآخرة لمن  
الصالحین۔ اور کہا گیا ہے کہ کلام میں تقدم و تاخر ہے اس عبارت یہ ہے (ولقد اصطفینا  
فی الدنیا والآخرة وانہ لمن الصالحین اور یا صالحین کے ساتھ متعلق ہے  
اور ال اس کا تقریظی ہے یعنی الذی۔

نیز فرزندانش را



لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ اصْطَفَىٰ لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا

خدا برگزیده است برائے شما اس دین را پس انہیں جہان منیر یہ مگر

پسند کیا ہے واسطے تمہارے دین پس نہ مرو تم مگر

وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿۱۷۵﴾ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ

مسلمان شدہ آیا حاضر ہوئید آنکا کہ پیش آمد

اور تم مطیع ہو کیا تم تھے حاضر جسوقت آئی

يَعْقُوبَ الْمَوْتَ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ

یعقوب را مرگ آنکا کہ گفت فرزندان خود را چه چیز را عبادت خوابید کرد

يعقوب کو موت جسوقت کہا اسنے واسطے بیٹوں اپنے کے کسی چیز کو نہیں پڑا

مِنْ بَعْدِي ۖ قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ

بعد از من گفتند عبادت کنیم معبود ترا و معبود پدران ترا

تم پہنچے میرے سے کہا ہوں نے عبادت کریں گے ہم معبود تیرے کو اور معبود باپوں تیرے

إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَٰهًا وَاحِدًا ۚ

کہ ابراہیم واسمعیل واسحق اند عبادت کنیم آن معبود یکمانہ را

ابراہیم اور اسمعیل اور اسحق کے معبود ایک کو

وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿۱۷۸﴾ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ

وہا اور وہ مقتدر ہیں ان کے درگذشت

اور ہم واسطے اس کے مطیع ہیں یہ بھی ایک امت تحقیق گزر گئی



ابراہیم پیران خود را و یعقوب نیز۔  
 ابراہیم نے اپنے بیٹوں کو اور یعقوب نے  
 بنی، اصل بنین۔ نون اضافۃ کیونکہ  
 ساقط ہوا ہے۔

یعقوب، نام پیر حضرت اسحاق  
 بن حضرت ابراہیم لقب بہ اسمائیل علیہ  
 نبینا و علیہ السلام۔

(اسے فرزندان مرا۔ اس میرے

بیٹوں)

یا، حرف ندا۔ زبان عرب میں ایسے  
 حروف سے مخاطب کو اپنی طرف متوجہ  
 کیا جاتا ہے وہ دور ہو خواہ نزدیک ہو  
 خواہ عورت۔

بنی، (اصل نبوی۔ بنی مدینہ)  
 (ہر آئینہ خدا پر گزیدہ است۔ تحقیق  
 اللہ نے پسند کیا ہے)

اصطفیٰ، اضع الاصل مطفاء  
 چن لینا۔ پسند کرنا۔ چھانٹنا۔ مصدر  
 افتعال ناقص۔ اس میں الف حرف

پاستے اور وہ واو سے منقلب ہے  
 اصل ماوہ (الصَّفْوَةُ) اصطفیٰ  
 یصطفیٰ۔ مُصْطَفًی اصطفیٰ  
 لَا تَصْطَفِی۔

(برائے شما این دین را۔ تمہارے لئے  
 یہ دین۔)

مے جعل لکم الدین الذی ہو صفوۃ  
 الا دیان۔

ل، زائد۔ یا منظر تخصیص

الدین ال عبد حاجی۔ اسے دین  
 ابناہیم و دین اسلام

(یس ازین جہاں نہ میرید مگر۔ پس نہ مرقا  
 مگر) ظاہر انہی موت پر واقع ہے اور

حالانکہ یہ مقصود نہیں کیونکہ موت کسی کے  
 بس اور قدرت میں نہیں ہے۔ بلکہ  
 نبی اقصاف بخلاف حال اسلام پر  
 واقع وقت موت کے۔ یعنی موت کے  
 وقت تمہیں خلاف حالت اسلام سے  
 منصف نہ ہونا چاہیے۔ اور غرض اس سے

تاکید احیاء ہے۔

ف، تقریبیہ و تعقیبہ۔

لَا تَمُوتُنَّ حَتَّىٰ تَمُوتَ الْمَوْتِ

والمیتۃ والمہات فوت ہوا مصدق

ف۔ ض۔ اجوف وادی۔ مَاتَ

يَمُوتُ۔ مَاتُ۔ فَمُوتُ۔ مَاتَ

لَا تَمُوتُ۔

الْا، حرف استثناء یہ حرف اپنے

مخول یعنی متثنیٰ کو حکم دیکر سابق سے

غلطی د کرتا ہے۔ اور اس کی عدم حرکت

کو ظاہر کرتا ہے۔

کہ شاہ سلمان ہاشمی علیہ السلام

کہ مسلمان مومن۔ یا مسلمان ہی پر

و۔ حایہ انتم۔ اصل ان نہیں مرنے

بیان خطاب۔

مَسْلُومُونَ، جمع مسلم یہی دینداروں

یا شاہا حاضر ہووید۔ کیا تم حاضر تھے

مَسْلُومُونَ، منقطعہ معنی بل اضرابیہ لے لیں

الہر کذا لک بل اکنتم حاضرین۔

و یا متصلہ و ہمزہ مظهر لزوم لے اکنتم

غائبین اکنتم شہداء۔ اس تقدیر

پر استفہام اپنی حقیقت پر نہیں جو یونہی

منقطع وقوع معلوم ہوا و شوق ثانی متحقق ہوا

لہذا یہ استفہام الزام بہکیت کہ معنی میں

کہ امر میں سے جو مانا جائے تمہارا

مدعا باطل ہے۔ لے اکی الامرین

و منقطعہ یعنی میں وصیت اعراض کر کے

بجز مقدمہ انکار کے ہیں لے اکنتم حاضرین یعنی تم براہِ اور یعقوب کے دیکھتے دیکھتے

پرس کہ میں تم سے وصیت یہودیت کو دعویٰ کر سکتے ہیں۔ روی ان فانت یہود نبی صلی اللہ علیہ

وسلم الست تعلم ان یعقوب یوم مات ابی بنیہ بایہود یدۃ فذلت اہم کنتہ و تقاریرہ

لین الاہر کذا لک لے کما قلتم بل اکنتم حاضرین فلیہ تدعون دعویٰ باطلہ۔ وقیل

خطاب للمومنین والمعنی ما تہد لتہذیک وانما علمتموہ بالوحی ۲

کان مدعا کہ باطل - اور یا استغنام  
 تقریری ہے اور تقدیر عبارت یہ ہے -  
 لئے کانت او انکہ حاضرین جن  
 وصی بنید علیہ السلام بالاسلام  
 والتوحید والانتقامون بذلل فہم انکم  
 تدعون علیہ خلاف ما تعلمون -  
 کنتہ واضح ناقص  
 شہدا جمع شہید یا غیر منصرف  
 بوجه الف تانیث جمع شہد یعنی حاضر  
 (آنوقت کہ یاد - جو وقت آئی -)  
 حضر باضی الحضر والاحضر  
 سامنے آنا - حاضر ہونا مصدر ض  
 حضر - یحضر - حاضر - یحضر  
 حضر - لا تحضر -  
 (یعقوب رامرگ - یعقوب کو موت)  
 یعقوب نام حضرت ابن احمق - یام  
 تعقیبے ماخوذ ہے کیونکہ آپ حضرت  
 عیس کے توان بھائی میں اور ولادت  
 میں ان سے معقب ہیں اور وہ ان  
 سبقت میں - اسی تعقیب ولادت کے  
 باعث آپ کو یعقوب کہتے ہیں -  
 الموت - اصل - جہم سے روح کی تعلق  
 آخری دم حیات - حضرت ۶: بیٹل -  
 (آنوقت کہ گفت و پیران خود را -  
 جسوقت اس نے کہا اپنے بیٹوں سے  
 بنی اسل بنین جمع ابن -  
 (چہ چیز را عبادت خواہید کرد - کس چیز  
 کی عبادت کرو گے -)  
 ما استغنامیہ یعنی اتی شے -  
 لغبدون واضح  
 (از پس من - میرے مرنے کے بعد)  
 لے اے ای مئی لغبدونہ من بعد موتی  
 اراد تقدیر ہم علی التوحید والاسلام  
 (بغضت عبادت کینم - انہوں نے کہا  
 ہم عبادت کریں گے)  
 قالوا واضح لغبد مصم  
 (معبود ترا - تیرے رب یا معبود کی)  
 اللہ اہم عربی جاد غیر مشتق ذات لائق

عبادت و پرستش جامعہ صفات کمالیہ  
حی، علیم، قدیر، مرید، کلیم، سمیع  
بصیر۔ ازل، ابدی۔

(و مہو و پدران ترا - اور تیرے باپ  
داوود کے رب کی)

آباء، جمع اب و ما اعلیٰ - باپ اور  
جد وغیرہ

والعرب یسبحی العم اباً کما تسبیح  
الحالة امّا۔

و نحن له مسلمون آمذ عنون

مقرون بالعبودية او خاضعون

منقادون مستسلمون لنبیہ وامرہ

قولا وعقلا و داخلون فی الاسلام

ثابتون علیہ۔

(ایں گروہ ہے است کہ بہ تحقیق در گذشتہ

وہ ایک جماعت ہے جو گذر چکی ہے۔)

آمذ، بمعنی جماعت ماخوذ ہے ام منی

قصد ہے اسکا اطلاق اسی جماعت پر

(کہ ابراہیم و اسمعیل و اسحاق میں مہو و

یگانہ کو)

واحد، تنہا و یگانہ بذات و صفات

و کان اسمعیل علیہ السلام علیہم

السلام علیہ السلام مقدم اندکراس لئے ہیں کہ آپ من تھے اور آپ حضرت یعقوب علیہ السلام کے

عم میں تقرباً آپ کو آبا یعقوب سے شمار کیا ہے اور اکثر وقت عرب عم کو بجائے اب استعمال کرتے

ہیں۔ واللہ ابائنا متقدولک طرب اصناف اللہ میں یہ اشارہ ہے کہ مذکورین تمام اسی دین

دلتہ علیائے اسلام کے پیرو تھے اور کہا ہے کہ اس وقت حضرت ابراہیم علیہ السلام کے

بارہ صاحبزادے تھے حضرت اسمعیل و اسحاق و مدین و زمزان و سرخ و نقش و نقشان - ایسم -

کیسان - سورج - لوطان - ناس ایسے ہی حضرت یعقوب علیہ السلام کے بھی بارہ صاحبزادے

تھے۔ حضرت یوسف و یویل - شمعون - لاوی - یہوذا - دان - نفتالی - کاد - اسیر

ایساجر - اریکون - بنیامین ۱۲ - (روح)



ہوتا ہے جن کی جمعیت کا باعث امر  
ہے مثل دین واحد یا زمان واحد  
یا مکان واحد۔  
قد خلت، واضح۔

تلك، مراد ابراہیم و یعقوب وغیرہم  
(مرا ہمارا ہے) آنچہ کر دند و شمار راست  
آنچہ کسب کر وید شہا۔ وہ انکار ہے جو کیا  
انہوں نے۔ اور تمہارا ہے جو تم نے  
کیا ہے۔ یا کہاؤ گے)

(و نہ برسیدہ خواہید شد از آنچہ آنکر وہ  
میکردند۔ اور تم نہ پوچھے جاؤ گے  
اس چیز سے کہ وہ کرتے تھے)

لا تسئلون، مضح مجہول۔  
وصلى، فعل۔ بہا۔ ظرف لغو

ابراہیمو۔۔۔۔۔ فاعل  
بنیہ۔۔۔۔۔ مفعول

و یعقوب، مبتدا۔۔۔۔۔  
کذا لک، محذوف خبر  
یا،۔۔۔۔۔ حرف ندا

بنی۔۔۔۔۔  
ان ہش یعنی۔ اللہ  
اصطفیٰ فعل مع افتاح  
لکم۔۔۔۔۔ ظرف لغو  
الدين، مفعول

اے قال او قال۔ او قال لئلا اس تقدیر یہ  
کہ کلام محلی مشترک ہے درمیان حضرت  
ابراہیم و حضرت یعقوب علیہما السلام  
کے یہ تقدیر قول بنا بر قول بصر میں  
اور کو فی عدم ضمنا قول کے قائل ہیں  
اسنے کہ توصیت متضمن معنی قول ہے  
دونوں تقدیر دن پر جہد حیز مفعول میں

فلا تموتن، فعل فاعل و الحال  
الا، حرف تشنای

و حالہ۔ انتم، مبتدا  
مسلمون، خبر

الا، حرف تشنار۔۔۔۔۔ اسکتے  
مقدر ہے (اعم الاحوال) تقدیر عبات  
یہ ہے لا تموتن کا ثنا علی حال

من الاحوال الا في حال كونكم ثابتن  
على الاسلام (شيخ)

واللهم في الظاهر وقع على الموت  
وفي الحقيقة هي عن ترك الاسلام  
في حين من الاحيان كيلا يقع  
الموت في تلك الحين وهو موت  
الاخيري فيه -

ام، منقطع کنند. نفس ناقص  
انتهای ضمیر - شهداء، خبر

الموت .... فاعل

يعقوب ... مفعول  
اذ طرفه قال ... فعل مع افعال

البنيه، جازي و رظف لغو  
ما يعني اي شيء... مشغول

تعبّد و نفع  
سین تعبّد

قالوا، ..... ففعل يا فاعل

نعبید، فممن باقیا علی فروع الحال

حسن ... مبتدا

له ... طرت  
مسلم ...

المؤمنون، إبراهيم

اهلک والہ اما نیک فو حال

الحامد المجدد موصوف

واحد، صفت

اور نکرہ معرفت سے بہا واقع ہو سکے

مثل قوله تعالى بالتأصيله ناصيه

تقدیر سے جو ہر اہل ایمان سے نیک

تاکر واقع ہونے میں اور ماہ

بیچ ہے۔

ابراہیم و اسماعیل

واسحق یاعطف یار

روشن منظوم ہیں جیسے ابدال محمدی

بدین معنی در این کتاب

مقرر ہے مگر باب ۱۲ بحکمہ عدالت کی ذیوقی ہوئی ہے جو عدالت مدعیہ نہیں بلکہ ہوتی۔

تلك ..... مبتدا

امه، ... موصولہ

قال قلت فعلان فاعل اول

لها ظرف متقرر خبر

ما، موصولہ

كسبت مبتدا

اور یہ بدل ہے قولہ تعالیٰ قلت سے

یعنی لا تشار کو غم دہی کفیرا لو غیہ

وہذا واغیۃ بتمام المراد اور یا

جملہ لہا ما کسبت امت کی دوسری

صفت ہے اور جملہ لکم ما کسبت

جملہ اسمیہ مستقلہ ہے کیونکہ ان دونوں

کوئی رابطہ نہیں ہے اور نہ مقارنت

زمانی ہے اور کلام میں مضارع محذوف

ہے بقرینہ مقام لے نکل اجر عملہ

اور لقمہ یم سند اظہار قصہ سند ایہ کے

لے سے سند پر: سند ان الخ

الیہم لا یوجب اندک و باخر الخ

وانہما یتفقون لمرافقۃ الخ

کما قال علیہ السلام یا معشر قریب

ان اولی الناس بالنبی الملقون

فکونوا بسبیل من ذلک فانظروا ان یلقا

الناس یمین الاعمال یتفقوا بالذنیافا صلا

ولکم ظرف متقرر خبر مقدم

ما، ... موصولہ

کسبت خبر فعلیہ صلا

اسے ما کسبتوہ

و- لا تسئلون فعل ناقص

عن حرف جار- ما موصولہ

کانوا یعملون فعل من انما

لا ضمیر محذوف ... مفعول

اسے لا تسئلون عن اسمائہم فہا کسبت

ف- ومن یرغب الخ بتانیہ مضمون ناقص - یہود کہا کرتے تھے: ہر نفس اگر ان

بھی یہاں جائے کہ نہ سکسج حضرت ابراہیم علیہ السلام کی عبادت اور انکے

طرز عبادت کی یادگار میں تاہم عامۃ عبادت کے لئے وہ دائمی عبادت کے حصول

کے لئے وہ دائمی عبادت کے حصول

کے لئے وہ دائمی عبادت کے حصول

نہیں بھر سکتے کیونکہ توریت مقدس انکی شاہد و مصدق نہیں ہو سکتی ہے کہ یہ نافہ عبادت یا ان کی مخصوص عبادت جو عوام کے لئے اسکی اتباع ضروری نہیں۔ لہذا ارشاد ہوتا ہے۔ کہ ابراہیمی ملت کے دوام اور قابل اتباع ہونے سے کوئی عاقل سمجھ رہی تھا اعراض نہیں کر سکتا۔ کیونکہ وہ دنیا و آخرت میں ہمارے مقبول بندوں اور مخلص برگزیدوں کی مختار شریعت ہے تم نے نہ حضرت ابراہیم و یعقوب علیہما السلام کو دیکھا ہے اور نہ اسوقت تم حاضر و موجود تھے جبکہ انہوں نے اپنی اولاد سے وصیت کی ہے۔ کیونکہ ان دونوں بزرگواروں نے آخری وقت میں اپنی اولاد کو بلا کر تاکید سے فہامی کی ہے کہ اسے میرے بیٹوں تمہیں وصیت کرتا ہوں اور امید رکھتا ہوں کہ تم اسے قبول کر لیں گے۔ میرے بعد اسی ملت حقہ کے تابع رہنا۔ اور اسی سچے مذہب اور پسندیدہ طرز تعبد پر ثابت قدم رہنا میں چاہتا ہوں کہ تمہارا خاتمہ اسی طریق پر ہو۔ کیونکہ بارگاہ رب العزت میں شرف تقرب حاصل کرنے کے لئے اس ملت سے بڑا بکر کوئی آسان اور بہتر ذریعہ نہیں۔ اسے یہود تم جانتے ہو کہ اس وقت انکی اولاد نے انہیں کیا جواب دیا تھا؟ ان سب نے ایک زبان ہو کر اقرار کر لیا تھا کہ ہم ہرگز اسی طرز تعبد کو اپنا شعار بنائیں گے اور ہمیشہ کے لئے اسی ملت پر قائم رہیں گے۔

رو سے ان قالت الیہود لبني صلي الله عليه وسلم اَلَسْتَ تَعْلَمُ اَنْ يَعْقُبُ يَوْمَ مَاتَ اَوْصِيْ لِبَنِيهِ بِالْيَهُودِيَّةِ فَوَلَّتْ اَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ اِذْ حَضَرَ يَعْقُوبُ الْمَوْتَ الْاَوَّلَى۔

ایسے ہی مشرکین کہ سے ارشاد ہوتا ہے کہ صرف بعض مناسک حج اور طواف کی

نقل کر لینے سے ابراہیمی ملت کی پیروی کا دعویٰ نہیں ہو سکتا کیونکہ اس کی ملت کا سب سے پہلا اصول کفر و شرک اور بت پرستی وغیرہ بدعات سے علیحدہ ہو کر خالصاً اسی عقیدت سے بارگاہ قدس کی طرف رجوع ہونا ہے۔ چنانچہ جب ہم کہا اسے ابراہیم اپنی ولی توجہ اور طبعی رجحان کو نظر کر تو اس نے فوراً جمیع ماسکوں اللہ سے اعراض کر کے کہا میں خالصاً اپنے پروردگار کی اطاعت و فرمانبرداری پیرویوں پس ان تمام اصولوں کی پابندی کے بغیر ہرگز کوئی شخص ابراہیمی ملت کی پیروی کا دعویٰ نہیں کر سکتا۔

ف۔ من سفہ نفسہ قیل معناه جہل نفسہ وذات انہ من عبد غیرا للہ فقد جہل نفسہ لانہ لم یعرفها وان عرفها عرف ربہ لان عرفان حقیقۃ نفسہ انہ ممکن لا یقتضی ذاتہ ووجودہ ولا بقاءہ ولا یصور لہ فی نفسہ وجود و لا قیام و لا بقاء و لا يجوز حملہ علی نفسہ حملاً اولیاً بخورید رید۔ الا بعد انتسابہ الی واجب الوجود قالہ بنفسہ قیوم لغيرہ لولالہ لہ یوجد غیرہ و هو اصل الاصل و هو نور السموات و الارض قیم الاشیاء و اقرب الی الاشیاء من انفسہا حیث لم یجز حمل انفسہا علیہا الا بعد انتسابہ الیہ فقد عرف رباً واجباً و احداً قیوماً نوراً مبیناً قریباً من سفہ نفسہ انی جہلہا جہل ربہ (اوحی)

و قال المظہری و اعلم ان الجہل قد یكون صند العلم الذی ہو الاعتقاد الجازم المطابق للواقع المتعلق بالنسبۃ التحکیمیۃ الّتی بین القضية فیقتضی المفعولین۔ و العلم الذی یحصل بالبدلۃ او بالاسدلال

اولیٰ اولیٰ ہام فصدہ الجھل وهو عدم اصلی لیس تندالی عدم تلك الاشیا  
 ویکن صند المعرفة التي تقتضی مفعولاً واحداً وهو من باب التصورات  
 ويحصل المعنى بالبداهة والبصيرة الموهو مد لا رباب القلوب مراد  
 بالسفہ هو الجھل بالمعنی الثاني حيث عدی الى مفعول واحد لم يعرف  
 نفسه بالبصيرة (مط)

وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا قُلْ

و گفتند بخود کونوا هودا یا ترسا جوود اور یہ بیا بید  
 اور کہا انہوں نے ہو جو موسائی یا عیسائی راہ پاؤ گئے تم کہو

بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنْ

بلکہ پیروی میکنیم بہت ابراہیم کہ حنیف بود و بنود از اہل  
 بلکہ پیروی کرتے ہیں ہم دیں ابراہیم کی جو ایک طرف تھا اور نہ تھا

الْمُشْرِكِينَ ﴿١٣﴾ قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ

شرک بلوئید ایمان درودیم بخدا و آنچه فرود آوردہ شد  
 مشرکوں سے کہو ایمان لائے ہم ساتھ اللہ کے اور جو کچھ نازل ہوئی گئی طرف ہمارے

إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا مِنْ رَبِّهِمْ وَنَسْمِعُ

ہوے نا و آنچه فرود آوردہ شد ہوئے ابراہیم و اسمعیل و اسحق  
 اور جو کچھ نازل ہوئی گئی طرف ابراہیم کے اور اسمعیل کے اور اسحق کے

وَلْيَعْقُبُوا وَآلِ سَبَاطٍ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى

و یعقوب و ذریت یعقوب و آنچه دادہ شد موسیٰ و عیسیٰ  
 اور یعقوب کے اور اولاد سبکی کے اور جو کچھ دی گئی موسیٰ اور عیسیٰ کو



وَمَا أُوْتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا تُفَرِّقُ

و آنچه دادہ شدہ بینا مبراں از پروردگار خویش تفریق نہ کنیم  
اور جو کچھ دی گئی پیغمبروں کو پروردگار اپنے سے ہیں جدا ڈالتے ہم

بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ وَبَيْنَ لَهُ مُسْلِمُونَ ۝

درمیان ہر کس از ایشان و برابر حق عذر و صل مفادیم

درمیان کسی کے ان میں سے اور ہم و سب کے مطیع ہیں

وَمَا أَفْهَمُ يَهُودَ يَهُودِيَّتَهُمْ إِنْ قَالُوا سُبْحَانَ اللَّهِ مَا لَهُ مِنْ شَيْءٍ عِلْمٌ إِلَّا بِمَا شَاءَ ۚ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا ۚ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ۝

تھتہ وا، مضح مجرم۔ سبحانہ اصل تھتہ ون الہتداء راہ راست

پر آنا مصدر افتعال۔

یہودی کہتے ہیں کہ عیسائی بلکہ اسے قتل ہوا علی سبیل الرد

قل، مضح بل، اغراض یہ حرف ماقبل کے حکم سے اغراض اور مابعد کی اثبات کو فہم کرتا ہے۔

یہودی کہتے ہیں کہ عیسائی بلکہ اسے قتل ہوا علی سبیل الرد

قل، مضح بل، اغراض یہ حرف ماقبل کے حکم سے اغراض اور مابعد کی اثبات کو فہم کرتا ہے۔

یہودی کہتے ہیں کہ عیسائی بلکہ اسے قتل ہوا علی سبیل الرد

قل، مضح بل، اغراض یہ حرف ماقبل کے حکم سے اغراض اور مابعد کی اثبات کو فہم کرتا ہے۔

یہودی کہتے ہیں کہ عیسائی بلکہ اسے قتل ہوا علی سبیل الرد

قل، مضح بل، اغراض یہ حرف ماقبل کے حکم سے اغراض اور مابعد کی اثبات کو فہم کرتا ہے۔

یہودی کہتے ہیں کہ عیسائی بلکہ اسے قتل ہوا علی سبیل الرد

قل، مضح بل، اغراض یہ حرف ماقبل کے حکم سے اغراض اور مابعد کی اثبات کو فہم کرتا ہے۔

یہودی کہتے ہیں کہ عیسائی بلکہ اسے قتل ہوا علی سبیل الرد

قل، مضح بل، اغراض یہ حرف ماقبل کے حکم سے اغراض اور مابعد کی اثبات کو فہم کرتا ہے۔

۴ اسے قتل مل حلة بالادار کراسل مرکی طرف اشارہ کرتے ہیں کہ جواب کے لئے نام برائیں کی طرح سے نہایت اول علیہ الصلوٰۃ والسلام کا قول کافی ہے خلاف اہل حق کے یہ کہہ سکیں برادر اور کون کی طرف سے

اسے لا نکون کما تقولون بل نکون ملکہ  
ابراہیم لے اہل ملکہ برعات لفظ  
اول نتبع ملۃ ابراہیم برعات معنی  
کیونکہ قال اول اتبعوا ملۃ الیہود  
او النصاری سے یعنی اگر الفاظ مقولہ  
کا اعتبار کیا جائے تو یہ معنی ہو گئے  
کہ ہم تمہارے کہنے کے موافق یہود  
و نصاریٰ نہیں بن سکتے بلکہ ہم اہل ملت  
ابراہیم علیہ السلام ہیں۔ اور باعتبار  
معنی یہ کہہ سکتے ہیں کہ ہم تمہارے  
کہنے پر یہود و نصاریٰ نہیں بن سکتے  
بلکہ ہم ملت ابراہیمی کی اتباع اور اسکی  
پیروی کرتے ہیں۔ اور یہ بھی کہہ سکتے  
ہیں۔ کہ تم ہمیں یہود و نصاریٰ بنجانے  
کی کیا ترغیب دیتے ہیں بلکہ تم خود  
اہل ملت ابراہیم بنو یا اسکی ملت کی اتباع  
ملت طرز عبادت۔ دین و مذہب  
حقیقاً۔ حقیقت کجی سے راستی  
کی طرف مائل ہونے والی چیز اور وہ

شخص جو باطل سے ہٹ کر دین حق  
اطاعت پر قائم ہو  
اسے ملۃ مائتۃ عن الباطل او  
ابراہیم مائتۃ عن الباطل او منہ  
(و نہ بود او از مشرکوں۔ اور ابراہیم  
نہ تھا مشرک کرنے والوں سے)  
غرض اس سے تعریف باہل کتاب و عز  
ہے جو اتباع ملت ابراہیمی کا دعویٰ  
کرتے ہیں۔ اور ایک فرقہ العزیز بن لہو  
اور دوسرا المسیح ابن التدریس  
الملاکۃ ثبات اللہ کہتا ہے پس تعریفنا  
ان سے کہا جاتا ہے کہ اسی کا نام اتباع  
ابراہیمی ہے بلکہ یہ خاص صریح شرک  
ہے اور وہ مخلص و موحّد تھا مشرک  
نہیں تھا۔ لغو ذبا لہ۔

ما نافیہ کان، واضح ناقص  
یہوید ایمان آوردیم بخدا۔ کہو تم ایمان  
لائے ہم اللہ پر (مخاطب یونین ہیں)  
قولوا بصیغہ جمع اور اس سے پہلے بصیغہ افراد

قولوا سراج امنا سراج  
ب۔ تعدیہ۔

(و بآئینہ فرستادہ شدہ است بسوئے ما۔  
اور جو بھیجا گیا ہے ہمارے طرف)  
اسے القرآن قدم از نہ سبب لایمان  
بغیرہ کو نہ مصداق۔

ما موصولہ انزل، اے سراج مہجول  
(آئینہ کہ فرستادہ شدہ است بسوئے  
ابراہیم و اسمعیل و اسحاق و یعقوب  
و ذریعہ یعقوب اور اس پر جو بھیجا گیا  
ہے طرف ابراہیم اور اسمعیل و اسحاق  
و یعقوب پر اور یعقوب کی اولاد پر)

و ادوہ صحف میں جو حضرت ابراہیم  
علیہ السلام پر نازل ہوئے ہیں اور  
اسمعیل و اسحاق و غیرہم کی طرف اس کے  
نزول کی نسبت مجازاً ہے بعلاقہ تعدیہ  
و اتباع جیسے ہم کہتے ہیں کہ قرآن مجید  
ہم پر نازل ہوا ہے۔

اسباط۔ جمع سبط مثل جمال و جبل

سبط، بفتح سین و باء کسر سین  
و سکون با و لہ ولد کو کہتے ہیں۔ اور عموماً  
اسکا اطلاق قبیلہ و قوم پر ہوتا ہے۔  
مراد قبائل بنی اسرائیل۔ اخذ اس کا بسط  
ہے یعنی درخت پر شاخ و کثیر الوسعت  
اور یا بسوطۃ یعنی اس تر سال سے ماخوذ  
اور کہا ہے کہ وہ بسط کا مقلوب ہے  
حضرت جنین کو سبطین رسول علیہ السلام  
اسی وجہ سے کہتے ہیں کہ آپ سے دو  
قبیلہ کثیر البرکت و کثیر التعداد قائم ہیں۔  
لیکن اب عام طور پر اولاد بنت پر بسط  
کا اطلاق ہوتا ہے۔

(و بآئینہ دادہ شدہ موسیٰ و عیسیٰ۔ اور اس  
جو دی گئی موسیٰ و عیسیٰ کو)  
ما موصولہ اوتی، اے سراج مہجول  
موسیٰ (نمل موسایا) اسم عجیبی  
عبری)

(و بآئینہ دادہ شدہ اند پیغمبروں۔  
اور اس پر جو دی گئی ہے پیغمبروں کو)

النَّبِيُّونَ اجمع نبی مراد عام بنیاء و رسول  
بطریق تسمیہ بعد تخصیص مراد کتب و صحف  
و معجزات۔

(از پروردگار ایشان اپنے رب سے)  
مِنْ اِبْتَدَیْہِ۔ رب اصفیٰ مشبہ  
یا مصدر۔

التَّفْرِیقُ نئے کینم۔ ہم فرق نہیں کرتے  
لَا نَفْرِقُ، مَنَفَی التَّفْرِیقُ الِیَّکَ  
الک کرنا۔ پرانہ کرنا مصدر تفعیل  
تَفَرَّقَ، یُفَرِّقُ، مُفَرِّقٌ، فُرُوقٌ  
لَا تُفَرِّقُ۔

(در میان بیچ کس از ایشان۔ در میان  
کسے کے ان میں سے)  
بَلْ نَوْمَن بَلَّوْجَمِیْعًا۔

بَیْنِ اِیْمَنَظَرَف۔ اَحِلَّ ہمزہ سکا  
اصل ہے اور اس میں واحد و مشنی مجموع  
مذکر و مؤنث یکساں ہے۔ اکثر غیر کلام  
موجب میں استعمال ہوتا ہے (کوئی یا  
کسی) اور کہا ہے کہ اصل اس کا واحد

مبغنی واحد سے سیاق لفظی میں واقع ہونے  
کے بعد عموم کا فائدہ دیتا ہے واحد  
و کثیر اس میں مساوی ہیں اور یہ غیر واحد  
عدد ہی کے ہے جو اول عدد ہے  
مثل قوله تعالیٰ قل هو الله احد  
مِنْ، بیا نیہ۔ و مرجع ضمیر (نبیون)

(و ما مر اور انقادیم۔ اور ہم اسی کے  
مطیع ہیں۔ اسکے حکم پر ہیں۔)  
فَہَذَا هُوَ الْاِسْلَامُ الَّذِیْ کَانَ فِیْہِ  
ابراہیم الحنیف و دینا لکل  
نبی من الانبیاء و دینا ل محمد صلی اللہ  
علیہ وسلم۔

فَقَالُوا... فَعَلَ مَعَ الْفَاعِلِ  
کونوا انزل انزل مع الائم  
ہود الاولصار... خبر  
تھندوا جماعہ علی جواب  
لے ان کمنکر کذلک تھندوا۔

ہے قالت الیہود للہونین کونوا ہودا و قد  
النصار تھم کونوا انصار ی۔

قل ... فعل فاعل  
بل ابراهيم - ملة به صفا  
ابراهيم ذو الحال  
حنيفاً حال  
فتتبع فعل مخذوف فاعل

اسے لا نکون ہوداً ولا نصاریٰ بل  
نکون ملة ابراهيم حنیفاً اسے  
بل نتبع ملة ابراهيم ما نزل کلمہ  
قوله تعالیٰ ونزعنا ما فی صدورهم  
من غل اخواناً - ویا ملة منصوب  
علی حذف الجا و تقدیرہ بل نکون  
علی ملة ابراهيم اسے اہل ملتہ  
فحذف علی نصار منصوباً۔

و یا حنیفاً ملة بمعنی دین سے حال  
ہے۔ اسے ملة مائتہ من الباطل  
وقبل منصوب علی القطع اراد بل ملة  
ابراهيم الحنیف فلما اسقطت  
الالف واللام لم تتبع النکرة المعرفة  
فانقطعت منه فتنصب

و ما کان فعل فاعل مع الهم  
من زائد - المشرکین خبر  
م بروق حنفاء اللہ غیر مشرکین  
بد اور حال سے مضاف الیہ سے  
نہ مضاف سے مکر تقدیر مضاف کے  
بعد سے ما کان دین المشرکین -

قولوا ... فعل مع الفاعل  
امننا ... فعل فاعل  
ب حار - اللہ مطعون  
و ما ... موصولہ  
انزل الینا جملہ صندہ  
م بمنزلہ بل بعض کیونکہ اہل اعتقاد  
و عمل پر مشتمل ہے اور یہ بیان اعتقاد  
اور یا بل شامل ہے کیونکہ اس میں  
تفصیل ہے جو اول میں نہیں - اور  
یا جملہ استینافہ سے کا نہر سا لو کیف  
الاتباع فاجیبوا بذلک -

و ما ... موصولہ  
انزل فعل مضارع متعین علی  
الی ابراهيم الخ السباط الخ

و-ما..... موصولہ

اوتی، .... فعل

من ربہم، ظرف لغو

اور یا حل ہے عائد

محذوف سے۔

البنیون، نائب فاعل

لا نفرق، .... فعل یا فاعل

بین احدہ، .... ظرف

منہم، .. خبر مجرور ظرف لغو

لے امناء غیر مفارقین بینہم۔

ومخن، .... مبتدا

للہ، ظرف لغو۔ مسلمون، خبر

ق۔ قالوا کو نواہوداً لہ۔ یہود کہا کرتے تھے۔ موسوی شریعت کے

سوائے کوئی طریقہ قابل اتباع اور پیروی کے لائق نہیں۔ کوئی شخص اسکی

پابندی بغیر خداوند عالم کی خوشنودی کے حاصل نہیں کر سکتا۔ اے مسلمانو اگر اپنی

بہتری و فلاح چاہتے ہو تو اس پرانے اور صد ہا برگزیدہ پیغمبروں کے مختار

طریق کو اپنا رہنماؤ بھلائی کو پونچو گے۔ ایسے ہی نصاریٰ اپنے مذہب کی صداقت

اور غیر ادیان کی تکذیب کیا کرتے تھے اور نجات اخروی کو عیسوی اطاعت

میں محصور بتاتے تھے ارشاد ہوا اے مسلمانو ان دونوں فرقوں کے جواب

میں کہہ دو کہ ہم نہ یہودی شیعہ ہیں نہ عیسائی۔ بلکہ ہم برگزیدہ خدا امام الناس

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے مختار اور پسندیدہ طریقت کے پیرو ہیں۔ یہ وہ حق

موجود شخص ہے جس نے کفر و شرک اور مگر اسی کے رسومات باطلہ کو مٹا کر توحید

حقہ کے نورانی مشعل سے جہان کو روشن کیا۔ شرائع اسلام اور حق پرستی کی تعلیم دی۔

توحید ذات و صفات کی راہ بتائی۔ اے یہود و نصاریٰ ہم حضرت موسیٰ و حضرت

عیسٰی علیہما السلام کی رسالت اور نبوت سے ہرگز انکار نہیں کرتے اور نہ تمہارا



طرح ان کی شریعت کو جھٹلاتے ہیں۔ بلکہ ہم ابراہیم علیہ السلام سے لیکر  
عیسیٰ علیہ السلام تک جو پیغمبر ہوئے ہیں اور جو ان سے بھی پہلے ہو گزرے  
ہیں ہم ان سب کی نبوت اور تمام منکر کتابوں اور صحیفوں پر صدق دل سے  
یقین رکھتے ہیں اور ہر ایک پیغمبر کو اپنا سچا سرپرست مانتے ہیں۔ کیونکہ قرآن  
شریف ان سب کی صداقت پر گواہی دیتا ہے اور حق یہ ہے کہ ہم اس  
سچے پروردگار عالم اپنے حقیقی مالک کے دل و جان سے مطیع و فرماں بردار  
بندے ہیں۔ پس مناسب یہی ہے کہ کامل مکمل مذہب اسلام کی پیروی کی جائے  
جسکی تعلیم یہ ہے کہ اس تہذیب نے مشن ذات کو شریعت غیر سے مبرا و منفرد سمجھا  
جائے اتنا ذل و ذلت کے ناموزون و مبہوں سے اسکے دامن تقدس  
کو پاک صاف رکھا جائے۔ ہر ایک پیغمبر کو اپنا سرور۔ ہر ایک مقدس کتاب  
کو اپنا مادی بنایا جائے۔ **فَہٰذَا هُوَ الْاِسْلَامُ حَقًّا وَ الْمِلَّةُ الْاَبْرَہِیْمَ حَنِیْفًا۔**  
**فصل ۲۔** والاسباط۔ جمع اسباط۔ اولاد کے معنی میں مستعمل ہوتا ہے چنانچہ  
حنین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو اسی لئے سبطین کہتے ہیں کہ حنی و حنین دو بڑے  
قبیلے آپ حضرات سے قائم ہیں۔ اور یہاں اسباط سے اولاد حضرت یعقوب  
علیہ السلام مراد ہے انکے بارہ بیٹے تھے۔ انہیں کی اولاد سے بنی اسرائیل  
میں بارہ خاندان قائم ہوئے ہیں۔ گویا آج ایک ایک فرزند ایک ایک قبیلہ اسباط  
ہے اور صحیفہ اگرچہ صرف حضرت ابراہیم پر نازل ہوئے ہیں۔ مگر حضرت  
اسحاق و اسحاق و یعقوب علیہم السلام اور ان کی اولاد کی طرف اسوجہ سے منسوب  
کئے گئے ہیں۔ کہ وہ انہیں صحیفوں کے ماننے والے اور ان پر عمل کرنے

وَلَا يَزَالُ يُعَذِّبُ الْمُؤْمِنِينَ حَتَّىٰ يَبْلُغُوا الْاٰمَنَاتِ  
وَلَا يَزَالُ يُعَذِّبُ الْمُؤْمِنِينَ حَتَّىٰ يَبْلُغُوا الْاٰمَنَاتِ

ہوا ہے۔

فَاِنْ اٰمَنُوا بِمِثْلِ مَا اٰمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اُنْقَدُوا

پس اگر پورا پورا ایمان لائے تو آپ کے جیسے ایمان لائے ہو تم

وَاِنْ تَوَلَّوْا فَاِنَّمَّا هُمْ فِيْ شِقَاقٍ ۚ فَسَيَكْفِيْكُمْ

اور اگر پھر جادیں تو آپ کے سامنے نہیں کو وہ بیچ خفا کے ہیں پس شاب کفایت کرے گا تم کو

اللّٰهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيْمُ ۝۱۳۰ صِبْغَةَ اللّٰهِ وَمَنْ

خداوند متعال ہے اور وہ سب سے زیادہ سناوے والا ہے قبول کر دے رنگ خدا را و کیت

اَحْسَنُ مِنْ اللّٰهِ صِبْغَةَ زَوْجِنَ لَهُ عَبْدٌ ۝۱۳۱

بہتر از خدا با سب زنگ و ما اورا پرستند گانیم

بہتر خدا سے رنگ میں در ہم اسی کو عبادت کرے و لے میں

فَاِنْ اٰمَنُوا بِمِثْلِ مَا اٰمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اُنْقَدُوا

پس اگر پورا پورا ایمان لائے تو آپ کے جیسے ایمان لائے ہو تم

وَاِنْ تَوَلَّوْا فَاِنَّمَّا هُمْ فِيْ شِقَاقٍ ۚ فَسَيَكْفِيْكُمْ

اور اگر پھر جادیں تو آپ کے سامنے نہیں کو وہ بیچ خفا کے ہیں پس شاب کفایت کرے گا تم کو

اللّٰهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيْمُ ۝۱۳۰ صِبْغَةَ اللّٰهِ وَمَنْ

خداوند متعال ہے اور وہ سب سے زیادہ سناوے والا ہے قبول کر دے رنگ خدا را و کیت

اَحْسَنُ مِنْ اللّٰهِ صِبْغَةَ زَوْجِنَ لَهُ عَبْدٌ ۝۱۳۱

بہتر از خدا با سب زنگ و ما اورا پرستند گانیم

بہتر خدا سے رنگ میں در ہم اسی کو عبادت کرے و لے میں

فَاِنْ اٰمَنُوا بِمِثْلِ مَا اٰمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اُنْقَدُوا

پس اگر پورا پورا ایمان لائے تو آپ کے جیسے ایمان لائے ہو تم

وَاِنْ تَوَلَّوْا فَاِنَّمَّا هُمْ فِيْ شِقَاقٍ ۚ فَسَيَكْفِيْكُمْ

ب، صلہ فعل - یا بمعنی استغاثت ویا  
سبب یعنی جن دلائل کی مدد و استغاثت  
یا سبب سے تم ایمان لائے ہو۔ اگر اہل کتاب  
ان کی مثل دلائل کے سبب یا ان کی  
مدد و استغاثت سے ایمان لائیں تو  
البتہ راہ یاب ہونگے۔

مثلاً ایک صفت اگر چند چیزوں میں  
پائی جائے تو دو چیزیں اس صفت  
مشترکہ کے باعث ایک دوسری کی  
مثلاً اور مانند کہلاتی ہیں۔ یعنی ہم  
نہیں کہتے کہ ہم حق پر ہیں اور تم باطل  
ہو لیکن یہ کہتے ہیں کہ اگر تم میں یہ بات  
پیدا ہو جائے جس پر ہم ہیں جو کہ ایمان  
و تدین کی اس اصول ہے البتہ ہدایت  
پاؤ گے اور یہی ہمارا مقصود ہے۔

اے یہود کیا اس ایمان کے مقابل میں  
کوئی دوسرا ایمان ہو سکتا ہے۔ ہرگز  
نہیں۔ ہم ایمان لائے ہیں اس  
وحدہ لاشریک لمکی ذات یگانہ و بڑی مثل

پر اور اسکی تمام منزلہ کتابوں پر اور اسکی  
تمام برگزیدہ خدایک انبیاء و رسل پر ہر ایک  
کو ہم اپنا سر تاج سمجھتے ہیں اور ہر ایک  
کے ساتھ ہماری سچی عقیدت ہے۔  
کسی ایک کے طرفدار بنکر دوسرے  
کو برا نہیں کہتے۔ یہی ہمارا ایمان  
جسکی ہر تعلیم دی گئی ہے اس تقدیر پر  
مثلاً بمعنی ظاہر و اہوا متعدی الباء  
ہے اور کہا ہے اہوا جار می مجرئی  
لازم ہے اور با استغاثت یا اذہ کیے  
ہے اور معنی یہ ہے کہ گروہ داخل ہو  
ایمان میں بواسطہ شہادت مثل شہادت  
مبارکی کے قول و فعل اور اعتقاد البتہ  
ہدایت پائیں گے اور یا آجائے اذہ تاکید کے  
لئے ہے اور ما مصدر یہ ہے اور  
ضمیر راجع ہے طرف اللہ کے یا  
طرف قرآن کے یا طرف محمد رسول اللہ  
علیہ السلام کے تو یہ معنی ہونگے اگر ایمان  
لائیں وہ ماذکر پر مثل ایمان لائے

تمہارے کے۔ اور یا بمعنی ملاہست  
 سے اے فاضل! متلبسین بمثل  
 ما امنتم متلبسین بہ اذعان امنوا  
 ایسا نا متلبسا بمثل ما امنتم ایما  
 متلبسا بہ من الاذعان والامتنان  
 وعدم التفریق بین انبیاء اللہ تعالیٰ  
 اور یا لفظ مثل رائد ہے۔ جیسے قولہ  
 تعالیٰ میں ہے وشہد شاہد من  
 بنی اسرائیل علی مثلہ اے علیہ  
 اور ہو سکتا ہے مرجع ضمیر بہ انجیل یا  
 تورات ہو۔ اور معنی یہ ہیں کہ وہ یعنی  
 یہودی یا نصاریٰ تورات یا انجیل پر ایمان لائے

لائیں جبکہ تمہیں پر ایمان لائے ہو  
 مراد انجیل و تورات غیر صرف البتہ وہ  
 ہدایت یاب ہو سکتے ہیں اور مومنین  
 سے تمہارے مومنین و مومنات کے  
 ہیں اور یہ خاص وہ حضرات جو اہل  
 کتاب سے مشرف باسلام ہوئے  
 ہیں۔ مثل عبد اللہ بن سلام وغیرہم کے  
 میرے خیال میں بہ توجیہ تمام تاویلوں  
 سے مرجع ہے۔

بعضوں نے لفظ مثل کو رائد کہا ہے  
 کہ یہ صرف اظہار تعظیم و تفضیل کے لئے  
 لایا گیا ہے۔

مثل۔ بعضوں نے سوزندہ کہا ہے۔ مگر شاہ عبد اللہ رز صاحب اسکی یہ وجہ لکھتے ہیں کہ مومن یہ تھا  
 ہے بمعنی تفسیہ سے جو متحقق کھر القدریق ہے۔ اور بمعنی تفسیہ کو اس مفسر سے کہ وہ متعدد و متعدد  
 کنندگان کے اذعان کے ساتھ کہہ جاتا ہے۔ متعدد و متعدد کہتے ہیں۔ کیونکہ اعراض کی تشخیص  
 انکے موصوفات کی تشخیص سے ہوا کرتی ہے۔ پس یہ معنی تفسیہ جو مومنین کے اذعان کی ہے۔  
 قائم ہیں۔ بالنفور اس معنی کے عزیز ہو گئے جو اہل کتاب کے اذعان کے ساتھ قائم ہو گئے لیکن  
 احتجاج و نسبت و حکم ان دونوں معانی میں نہایت متحقق ہے لہذا بنظر اس مناسبت کے لفظ  
 مثل لازماً مناسب محل سمجھا گیا۔ اور اگرچہ عرب میں اس قسم کی مناسبت کا اعتبار نہیں کیا جاتا لیکن متعلق

ما، مصدرية۔ امنتہ واضح  
ب، زائد یا معنی استعانت یا سببیت  
اول۔

مطلوب کے جو مخفی اوہام کے  
ابطال کے لئے لایا جاتا ہے۔  
ھم ضمیر راجع (یہود و نصاریٰ)

زور مخفی لفت اند۔ وہ خلات میں ہیں  
(یا وہی ضد پر ہیں)

(پس ہر آئینہ راہ راست یا فتنہ پس  
تحقیق راہ پائی انہوں نے)

شفاق، جانب مخالفت۔ دوسری  
طرف شق معنی جانب مشتق ہے یا  
مشقت و صعوبت اور یا مأخوذ ہے  
مقولہ عرب شق العصار اذا اظهر العند  
سے اور تمون اظہار تعظیم کے لئے ہے

ف، جواب ان۔ اھتدوا۔  
پائی انہوں نے۔ یا راہ پائیں گے  
ماضی معنی مضارع بوجہ جواب شرط  
الاهتداء راہ راست پر آنا۔ ہدایت پانا  
مصدر افتعال ناقص

(پس کفایت کند خدا با تمام تو ایشا  
اب کافی ہے تیری طرف سے اللہ کو  
اے سیکفیت کید ہم و شقا قہم۔

(اور اگر گشتند۔ اور اگر ہجرت یابین یا ہجرت  
یعنی ایمان مامور ہے۔ یا تمہاری نصیحت  
سے۔

اسلئے کہ کفایت کا تعلق افعال کے  
ساتھ ہوتا ہے اعیان سے اس کا تعلق  
نہیں ہوتا۔ اور بفضلیہ وعدہ پورا ہوا  
فتح کہ دقت بنی قرظہ و اجلا بنی نصیر اور  
تمام غلبہ اسلام کے ساتھ۔  
ف، تعقیبہ سیکفی، مضارع

ان، حرف شرط۔ تولوا، ماضی  
معنی مضارع التولی۔ پھرنا منہ موڑنا  
مصدر تفعّل۔ لفیف، مقرر  
(پس جو این نیست کہ ایشا پس  
اسکے سوا کے نہیں کہ دے سب)  
ف، جزائیہ۔ انما، مفید صراحتاً

و حیرت میں نظر قرب یا مظہر تاکید امتیاز  
الکافیۃ، کافی ہونا مصدر تک  
انقص - کفی - یکفی - کاف - مکفی  
اکف - لا تکف -

اور دوست شنو اور دانا - اور وہی پر  
سنتے والا - جانتے والا -

سمیع و علیم - ہر دو صفت مشبہ

رہنوں کو دیکھ رنگ خدا - یا صبیغ داو

بار خداوند صبیغ کا ۲ - ہمنے اللہ کا

رنگ لیا ہے - یا رنگ دیا ہے ہم

کو اللہ نے اچھا اور پورا رنگ

اسے قولوا صبیغنا اللہ صبیغۃ

قطرہ بنو نبطہ پیرۃ - یا فطرنا اللہ

علی فطرۃ

صبغ، رنگ اور صبغہ رنگ میں دو بادین  
اور رنگنے کو کہتے ہیں اصل میں صبغہ  
بالکسر فعلہ صبغہ سے مشتق ہے مثل  
جلسہ جلس سے ماخوذ ہے اور یہ اس

حالت کا نام ہے پھر صبغہ واقع ہوتا ہے

رنگیت بہتر از خدا - اور کون بہتر ہے

اللہ سے -

من استفہامیہ یعنی انکار یعنی

کوئی اس سے بہتر نہیں -

احسن، افضل تفصیل -

از جہت صبغہ - رنگ کے لحاظ سے

یعنی اللہ کے رنگ سے کوئی رنگ

اچھا نہیں ہو سکتا اور کوئی رنگ اس پر

غلبہ نہیں کر سکتا -

صبغہ نصرانی میں عاوت علی کہ جب نکمےاں بچ پیدا ہوئے - ترسات دن کے بعد زورنگ کے

بنی میں جبکہ معمول یہ کہتے ہیں اسے غوطہ دیتے اس عقاد سے کہ یہ غوطہ اسے غیر اویان سے پاک

کر سنے والا اور اسکی بنات کا ذریعہ ہے اور اسکو ختنے کے قائم مقام جانتے تھے اور بعد غوطہ دینے کے

کہہ کرتے - صبغناہ بالانصرانیۃ - اسی طرح جب کسی شخص کو نصاریٰ بناتے ہیں پھر بھی وہ رنگ لگاتے

تھے - در اس بحر کے دوا ہونے کے بعد اسکو عیسائی سمجھتے تھے - لہذا بطور مثال کلت اللہ نے اللہ تعالیٰ



نماز و عبادت کنندگان اور ہم  
اسی کی عبادت کرنے والے ہیں  
ایک طاعت اور بندگی پر ہیں۔  
مخبر مرفوع المحس زمرادی علیہ  
واسخا بہ  
ل، منظر و تخیص و تاکید۔ و مرجع ضمیر  
مت یا ابراہیم۔

عابدون جمع عابد

ان شرطیہ۔ امنوا نفل فاعل  
مثل، زائد۔ ما موصولہ  
امنتم بہ جمل فعلیہ ماضی  
اے امنوا باما منقر بہ۔

و یا۔ مثل، ... مضائق

ما مصدریہ امنتم بہ جمل فعلیہ

بنادیں۔ ... مضائق  
اے ان امنوا ایمان حاصل کیا کہ تم  
فست جزائیہ۔ کلام اللہ ربکم جمل فعلیہ  
ان شرطیہ۔ قولوا نفس مع انفس کشر  
ف جزائیہ۔ انما اکلمہ حصہ  
ہم مبتدا

فی شقاق۔ نزل متقر خبر  
اے اہل ایمان متقیمین فی شقاق۔

فسیکفی نفس تہ فاعل  
لک ضمیر مفعول بہ ہم مفعول  
اے فان کان حاسمہ هذا فذ عہد  
سیکفی اللہ عنک۔

ہو مبتدا۔ السميع العلینہ خبر  
جدائیہ تاکید مضمون اول

نہ سمان سے کہا کہ تم کہو کہ ہم کو اس ہم کی کوئی ضرورت نہیں ہم تو اللہ کے رنگ میں شے  
ہوئے ہیں اللہ کے رنگ سے بڑھ کر اور کوئی رنگ ہے مطلب یہ کہ دین سے بڑھ کر اور کوئی بات  
کا طریقہ نہیں ہے اللہ کے رنگ سے برا دین اسلام ہے اسلئے کہ وہن سہم ہی مسلمانوں کے دوس  
میں ہی طرح ان کے رنگ سے بڑھ کر دین چھوڑ دینے سے بڑھ کر اور کوئی بات  
اسی طرح ایمان قلوب مومنین کے لئے طریقہ قبولیت ہے۔

صبغة الله، مفعول { اتبعوا، مخذوف فعل فاعل جملہ تعلیہ  
اے تو! اتبعوا! اولموا صبغة!  
و یا مفعول مطلق اے منصوب  
علی المصدرية۔ اے صبغنا الله  
صبغة و یا لستبراهیم سے بدل محض ہے  
اے اتبعوا ملۃ ابراہیم اے  
صبغة الله۔

من، استفہاسیہ، ... مبتدا  
احسن، فعل التفضیل  
من الله، ظرف لغو خبر  
صبغة، .... تین

اس کا عطف اسنا ہے اس تقدیر  
پر صبغة الله مفعول ہے قول اے تاکہ  
معطوفین میں فصل لازم نہ آئے اور جملہ آیت  
اظہار دوام و استمرار کے لئے ہے اور اگر  
صبغة الله منصوب بفعل الزموا یا اتبعوا ہو  
تو یہ جملہ مفعول قول مخذوف ہے اور عطف  
الزموا پر کیونکہ ما قبل اس کل قول مومنین ہے  
مخن، - - - - - مبتدا  
له، ظرف لغو عابدون، خبر  
اے۔ قولوا المناد قولوا مخن له عابدون  
او المعنی اتبعوا ملۃ ابراہیم و قولوا  
المناد۔

ف۔ فسیکفیکہما الله۔ یعنی اللہ تیری حفاظت کرے گا اور مدد کرے گا  
مخلف تجھے کچھ ایذا نہ پہنچا سکیں گے بلکہ تیری مخالفت کی وجہ سے اللہ ان کو  
خوار و ذلیل کر دیگا چنانچہ یہ وعدہ الہی پورا ہوا۔ بنی قریظہ قتل ہو گئے۔ اور بنی نضیر  
له صبغة نیز الی منقول ہے مبتدا سے مثل زید احسن من عمر وجہا، اور تفضیل جاری ہے بین صبغین  
نہ انکے فاعلوں میں اے لا صبغة تعالیٰ علی منیٰ ان احسن من کل صبغة اور چونکہ مدور تفضیل  
تسمیم جن پر ہے جو شامل ہے حق حقیقی اور فرضی پر جو انکے زعم پر مبنی ہے اسلئے یہ لازم نہیں  
آتا کہ غیر میں بھی کچھ حق ہے۔

جلا وطن کر دئے گئے اور نصاریٰ پر جبرہ مقرر کیا گیا۔

قرآن شریف کی یہ آیت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت کو یاد دلاتی ہے۔

قصہ شہادت یہ ہے۔ جناب خلیفہ سوم امیر المومنین حضرت عثمان ابن عفان رضی اللہ عنہ کی طرقت

سے عبد اللہ بن ابی سرح (بجائے بہادر اور رضائی حضرت عثمان جنہوں نے فوج مصر میں جڑی نام آوری مصل کی تھی) مصر کے حاکم مقرر ہوئے تھے مگر مصر والے ان سے ناراض ہو گئے اور

انہوں نے انکی بہت سی شکایتیں خلیفہ زمان کی حضرت میں پہنچائیں۔ جبکہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ابی سرح کو معزول کر دیا۔ اور انکی جگہ حضرت محمد بن ابی بکر رضی اللہ عنہ کو معین فرمایا چنانچہ

وہ لوگ جو مصر سے آئے ہوئے تھے حضرت محمد بن ابی بکر کے ساتھ روانہ مصر ہو گئے۔ انشاء

راہ میں انکو ایک سانڈنی سوار پہنچے سے آتا ہوا ملا۔ بعد تفتیش معلوم ہوا کہ وہ مدینہ منورہ سے

مصر کو ایک شاہی فرمان لئے ہوئے جا رہا ہے۔ فرمان میں لکھا ہوا تھا محمد بن ابی بکر کو قتل

کر دیا جائے۔ اور دوسرے خط میں لکھا تھا ابن ابی سرح کو حکومت مصر پر بحال قائم رکھا

جائے اور جو لوگ ان سے ناراض ہیں انکو سزا دی جائے۔ بعض کہتے ہیں۔ فرمان کے علاوہ

ایک علیحدہ خط تھا جس میں محمد بن ابی بکر کے قتل کر دینے کی طرقت اشارہ کیا گیا تھا۔ اس

فرمان اور خط کے دیکھنے سے مصری لوگ آگ بگولہ بن گئے اور انہوں نے اس سانڈنی سوار

سے اس خط کو چھین لیا اور وہیں سے مدینہ منورہ کو واپس ہو گئے اور حضرت امیر المومنین کو

وہ خط لا دکھایا آپ نے قسم کھائی کہ زمین نے اس خط کو لکھا ہے اور نہ مجھے اس قضیہ سے کچھ

خبر ہے۔ تب اس جماعت نے کہا کہ آپ پناہ منشی ہمارے تو اسے کر دو۔ اس وقت آپ پناہ منشی مروان

بن حکم آپ کا چچا زاد بھائی تھا۔ اور یہ اسی کی حرکت تھی۔ مگر حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے

اس خوف سے کہ یہ لوگ کہیں مروان کو قتل نہ کر ڈالیں اسکو۔ انکے حوالے کیا اور بہت

آپ بعد خدائت جمعہ کے روز بعد نماز عصر بخار دین ذی الحجہ ۳۵ھ میں تیسری کو اپنے مکان میں تلاوت قرآن فرما رہے تھے کہ مخالفین آپہونچے اور گھر میں

آہستہ بہت بڑگئی۔ جب ہنگامہ خوف ہوا تو بعض مشاورین نے رافعت کی اجازت

مانگی۔ جس پر حضرت عثمانؓ نے فرمایا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی امت پر سب پہلا مسلمانوں اور

خصوصاً صحابہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر میں تلوار اٹھانے والا بننا نہیں چاہتا۔ پھر انہوں نے

کہا مناسب ہے کہ اس وقت آپ مکہ معظمہ کا قصد فرمائیں۔ آپ نے فرمایا میں حرم کعبۃ اللہ میں نہ

پھیلا نا نہیں چاہتا پھر انہوں نے کہا مناسب ہے کہ جناب شام کا قصد فرمائیں تو آپ نے فرمایا

میں عطیہ جناب حضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے حجرہ ہجرت کو کسی طرح چھوڑنا نہیں چاہتا۔

پھر آپ نے اپنے شمشیر بکف غلاموں سے ارشاد فرمایا جو شخص تلوار نہیں کھینچے گا وہ آزاد ہے۔ میرا

قتل ہو جانا مسلمانوں میں باجم خونریزی ہونے اور ان میں فتنہ و فساد برپا ہو جانے سے بدتر ہے

بہتر ہے ان عرض جب بلوائی بالکل آدھ ہوا ہو گئے اور انہوں نے مکان کو ہر طرف سے گھیر لیا

تو پھر حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ نے اپنے دونوں صاحبزادوں کو ہمارے لئے بھیجا اور وہ بہتر دروازہ

دروازہ مکان تک پہنچے اور انہوں نے دروازہ بند کر لیا اور کسی کو گھسنے نہیں دیتے تھے۔

بلوائی پڑوس والے مکان کی چھت پر سے اندر گھس آئے اور انہوں نے حضرت عثمان رضی اللہ

عنه کا کام تمام کر دیا۔ یہ واقعہ جمعہ کے دن بعد نماز عصر بخار دین ذی الحجہ ۳۵ھ میں تیسری کو

اس وقت آپ کی عمر پچاسی برس کی تھی۔ حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ نے قاتل کی تحقیقات فرمائی مگر کوئی

ثبوت نہ پہنچ سکا۔ حضرت محمد بن ابی بکرؓ پر عام شبہ کیا گیا تھا۔ مگر حضرت عثمان رضی اللہ عنه کے

حرم محترم نے ان کی برائت کر دی۔ سیرت عثمان وغیرہ بعض خصوصیات حضرت عثمان رضی اللہ

عنه آپ کا لقب ذی النورین ہے جسکی وجہ یہ ہے کہ جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی

بہت بڑگئی۔ جب ہنگامہ خوف ہوا تو بعض مشاورین نے رافعت کی اجازت مانگی۔ جس پر حضرت عثمانؓ نے فرمایا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی امت پر سب پہلا مسلمانوں اور خصوصاً صحابہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر میں تلوار اٹھانے والا بننا نہیں چاہتا۔ پھر انہوں نے کہا مناسب ہے کہ اس وقت آپ مکہ معظمہ کا قصد فرمائیں۔ آپ نے فرمایا میں حرم کعبۃ اللہ میں نہ پھیلا نا نہیں چاہتا پھر انہوں نے کہا مناسب ہے کہ جناب شام کا قصد فرمائیں تو آپ نے فرمایا میں عطیہ جناب حضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے حجرہ ہجرت کو کسی طرح چھوڑنا نہیں چاہتا۔ پھر آپ نے اپنے شمشیر بکف غلاموں سے ارشاد فرمایا جو شخص تلوار نہیں کھینچے گا وہ آزاد ہے۔ میرا قتل ہو جانا مسلمانوں میں باجم خونریزی ہونے اور ان میں فتنہ و فساد برپا ہو جانے سے بدتر ہے بہتر ہے ان عرض جب بلوائی بالکل آدھ ہوا ہو گئے اور انہوں نے مکان کو ہر طرف سے گھیر لیا تو پھر حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ نے اپنے دونوں صاحبزادوں کو ہمارے لئے بھیجا اور وہ بہتر دروازہ دروازہ مکان تک پہنچے اور انہوں نے دروازہ بند کر لیا اور کسی کو گھسنے نہیں دیتے تھے۔ بلوائی پڑوس والے مکان کی چھت پر سے اندر گھس آئے اور انہوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنه کا کام تمام کر دیا۔ یہ واقعہ جمعہ کے دن بعد نماز عصر بخار دین ذی الحجہ ۳۵ھ میں تیسری کو اس وقت آپ کی عمر پچاسی برس کی تھی۔ حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ نے قاتل کی تحقیقات فرمائی مگر کوئی ثبوت نہ پہنچ سکا۔ حضرت محمد بن ابی بکرؓ پر عام شبہ کیا گیا تھا۔ مگر حضرت عثمان رضی اللہ عنه کے حرم محترم نے ان کی برائت کر دی۔ سیرت عثمان وغیرہ بعض خصوصیات حضرت عثمان رضی اللہ عنه آپ کا لقب ذی النورین ہے جسکی وجہ یہ ہے کہ جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی

گھسکر پہلے آپ کے ہاتھ پر ایک تلوار ماری جس سے خون جاری ہو گیا اور اس آیت پر گرا۔ آپ نے فرمایا واللہ یہ وہی ہاتھ ہے جس نے سب سے پہلے قرآن مجید

دو صاف زویوں کا یکے بعد دیگرے آپ سے نکاح ہوا ہے۔ (۲) جناب سرور کائنات جب مدینہ منورہ میں تشریف فرما ہوئے تو اس وقت یسرومہ جی ایک کوہان تھا جس کا پانی شیریں اور عمدہ تھا اور وہ ایسے یہودی کے تقرن میں تھا جو مسلمانوں کا جانی دشمن تھا شکوۃ شریف میں بروایت شمامہ اس طرح لکھا ہے کہ جب حضرت عثمان غنی کو بلویوں نے گھیر لیا اور سیکو پانی کی تکلیف ہوئی تو آپ نے کوٹھے پر چڑھ کر لوگوں کی طرف خطاب کیا۔ کیا یہ تم لوگ نہیں جانتے کہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ منورہ میں تشریف فرما ہوئے تھے تو یسرومہ کے سوا کچھ میںٹھا پانی نہیں ملتا تھا۔ آپ نے شوق دلایا کہ کون مرد خدا ہے جو اس کو خریدے اور دوسرے مسلمانوں کے ساتھ خود بھی اس کا پانی پیئے اور عوض اس احسان کے جنت کا مالک بنے۔ پھر میں نے اپنے خاص مال سے یسرومہ کو خرید لیا (اور حکم سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم میں سے اس کا پانی عام مسلمانوں پر وقف کر دیا تھا۔ آج تم لوگ مجھ کو اسکے پانی سے روکتے ہو سب نے کہا اس میں کوئی شک نہیں) (انتہی)

۳۔ سنہ نو ہجری میں جبکہ بذات خود جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ تبوک کی تیاری فرمائی اس وقت صحابہ کی حالت نہایت تنگ تھی چنانچہ ابن کثیر نے فتاویٰ سے نقل کیا ہے کہ صحابہ نے غزوہ تبوک کے وقت مالک شام کی طرف ایسی گرمی کی شدت میں سفر کیا تھا کہ اندھیری کو معلوم ہے اور توشہ کی بھی از حد تنگی تھی ایک خرماد شخص تقیم کر کے کھاتے تھے اور ایسا بھی ہو ہے کہ ایک خرماد کو اول ایک شخص نے کچھ دیر منہ میں رکھا اور اسے چوس لیا اور اس پر پانی پی لیا۔ اور پھر اس خرماد کو دوسرے شخص نے چوسا اور اچھا پانی

کو مفصل لکھا ہے اور پھر آپ شہید کر دئے گئے اس وقت آپ کی عمر بیاسی برس کی تھی۔ حضرت عبداللہ ابن امام احمد (جو فن حدیث میں نہایت معتبر تھے) میں لیا۔ عبداللہ بن امام احمدؒ لکھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شکل سفر کو وقت جب لوگوں کو مال خراج کرنے کی ترغیب دینے کیلئے منبر بچھایا اور فضیلت خرچ مال کو بیان فرمایا تو حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں سوانح مع سامان کے دو لگا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر کی ایک سیڑھی اتر کر حضرت عثمانؓ کی سب سے اونچا اور ادا کی فضیلت بیان فرمائی تو حضرت عثمانؓ نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ! صلی اللہ علیہ وسلم! وقت میرے ذمہ پر اور بھی ہیں۔ اس وقت آنجناب علیہ الصلوٰۃ والسلام کا چہرہ مبارک حشاس و ششاش تھا اور اپنے ہاتھ مبارک کو حرکت دیتے تھے اور فرماتے تھے کہ اس کے بعد عثمان بن عفان جو عمل کریگا اس کا مواخذہ اسپر نہیں دوسری روایت میں ہے کہ غزوہ تبوک کی فراہمی سامان کے وقت حضرت عثمانؓ اپنے کمرے میں ہزار دینار لائے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے رکھ دئے۔ اور آنجناب انکو نیچے اوپر کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ اب ابن عفان کو اس کا کوئی عمل ضرر نہیں دیگا۔ تبوک میں چھ شام پر ایک مقام ہے مدینہ منورہ سے چودہ منزل اور دمشق سے گیارہ منزل ہے۔ آپ کی خلافت کا زمانہ گیارہ برس۔ گیارہ مہینے تیرہ دن ہے۔ آپ ہمیشہ ازاد (تہ بند) ہاند ہا کرتے تھے شہادت سے ایک روز پہلے آپ نے پا جا رہے تھے۔ آپ ہمیشہ ازاد (تہ بند) ہاند ہا کرتے تھے شہادت سے ایک روز پہلے آپ نے پا جا رہے تھے۔

(۴) اتفاق میں ہے۔ کہ جب اسلامی فتوحات دور دراز تک پہنچ گئیں۔ اور آذربائیجان آرمینہ وغیرہ ممالک عجم میں عرب و غیر عرب کی زبان پر قرآن پڑا جانے لگا تو وجہ قرأت میں از حد اختلاف پیدا ہو گیا۔ بلکہ عرب ہی میں باعتبار وسعت زبان بہت کچھ اختلاف ہو گیا



اور سند نام احمد پر انہوں نے تتمہ بھی لکھا ہے) لکھتے ہیں کہ عمرہ بنت اوطاة  
 عدویہ کہتی ہیں کہ جس سال حضرت عثمانؓ شہید ہوئے ہیں میں حضرت عائشہؓ کے  
 کے ساتھ حج کرنے کو گئی تھی میں نے کچھ تم خود دیکھا ہے کہ خون کے قطرے  
 اس آیت پر پڑے ہوئے تھے۔ اسی طرح ابن ابی حاتم بھی نافع ابن نعیم سے  
 روایت کرتے ہیں۔

قُلْ اتَّخَذُونَنِي فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ

گو آئیہا مکارہ کی کنید باما در باب خدا داو پر پروردگار ماوشما است  
 کہہ کی جھڑتے ہو تم ہم سے زنج امہ کے اور وہ ہے پروردگار ہمارا اور پروردگار تمہارا

جس سے عینہ بہت سخت مشکلات کے پیش آنے کا خوف پیدا ہو گیا تھا۔ پس حضرت عثمان  
 رضی اللہ عنہ نے وہ صحیفہ مجید جو بیٹے حضرت ابوبکرؓ کی یاس اور بعد ازاں حضرت عمرؓ کے  
 یاس و بعد ازاں حضرت ابی حفصہؓ ام المومنین بنت عمرؓ کے پاس محفوظ تھا اپنے پاس  
 منگوا لیا اور زید بن ثابتؓ - عبد القدر بن زبیرؓ - سعد بن العاصؓ - عبد الرحمن بن الحارث  
 بن ابی شامہؓ کو اسکی نقل کرنے پر مامور فرمایا اور یہ نہایت شرم کی جہاں کہیں۔ قاریت کی  
 اختلاف آجائے۔ وہاں تمام قبائل عرب کی زبان چھوڑ کر قریش کی زبان پکٹا دیا جسے  
 کیونکہ قرآن مجید قریش کی نعت میں نازل ہوا ہے۔ کہتے ہیں کہ کل سات قرآن مجید  
 نقل کئے گئے ایک ایک مصحف - مکہ معظمہ - شام - یمن - بحرین - بصرہ - کوفہ -  
 کوراء لکھا گیا اور ایک مصحف مدینہ منورہ میں رکھ گیا۔ ۱۲

بقرہ ۱۲۵

وَلَنَّا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ

وہاں سے کہہ رہے ہیں اے ہمارے اور اس کے ہمارے میں عمل تمہارے اور ہمارے عمل کے انھیں کرنا اور ہمیں

أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ

یہ کہہ گئے کہ یہ ابراہیم اور اسمعیل اور اسحاق

یہ کہتے ہو تم حقیق ابراہیم اور اسمعیل اور اسحاق

وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى

وہ یعقوب و بنی اسرائیل اور یہود و عیسائی

وہ یعقوب اور اولاد اس کی کہتے ہو تم یہودی یا عیسائی

قُلْ أَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ وَمَنْ أظْلَمُ مِمَّنْ كُنتُمْ

کہو کہ تم بہت جانتے والے ہو یا اللہ اور کون ہے بہت ظالم جس کو چھپاتا ہو

شَهَادَةً عِنْدَ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ

یہ گواہی کہ نزدیک اللہ اور اللہ غافل نہ ہے تمہاری باتوں سے

یہ گواہی کہ نزدیک اللہ اور اللہ غافل نہ ہے تمہاری باتوں سے

یہ گواہی کہ نزدیک اللہ اور اللہ غافل نہ ہے تمہاری باتوں سے

یہ گواہی کہ نزدیک اللہ اور اللہ غافل نہ ہے تمہاری باتوں سے

یہ گواہی کہ نزدیک اللہ اور اللہ غافل نہ ہے تمہاری باتوں سے

یہ گواہی کہ نزدیک اللہ اور اللہ غافل نہ ہے تمہاری باتوں سے

یہ گواہی کہ نزدیک اللہ اور اللہ غافل نہ ہے تمہاری باتوں سے

یہ گواہی کہ نزدیک اللہ اور اللہ غافل نہ ہے تمہاری باتوں سے

یہ گواہی کہ نزدیک اللہ اور اللہ غافل نہ ہے تمہاری باتوں سے

یہ گواہی کہ نزدیک اللہ اور اللہ غافل نہ ہے تمہاری باتوں سے

خدا کے بارے میں یا اللہ کے دین  
میں اسے فی اللہ ام دین اللہ۔

(ح) لاکھ اور ہزاروں گارما پر دو گار شہا  
اور وہ ہے مالک ہمارا اور مالک تمہارا  
الاخصاص بقعودت قوم یسعی بالنبو  
من لیثاء من عبادہ وھو یفعل  
مایرید۔

(و) راست جزائے کردار ملے گا۔  
ہمارے لئے بدلہ ہمارے کاموں کا  
ل محقق ہے لئنا نفع اعمالنا  
ضررا خالنا اعمال جمع عمل اس کا  
اطلاق عاقل بالغ آزد کے ہر اس  
فعل و حرکت پر ہوتا ہے جو اس نے  
اپنی اختیار سے کی ہے اس کا  
تنق اعضائے ظاہرہ سے ہو خواہ  
باطنہ سے۔

(و) شہا راست جزائے کردار ملے گا  
اور تمہارے لئے ہیں اعمال تمہارے  
یعنی تہذیب پر ہے اپنے غموں کا

نفع یا نقصان فذلک واحد جزاء عملہ  
اعمالکم اسے جزاء کم

(و) ما اور اخص پرستند گانیم اور  
ہم اس کے لئے اخلاص کرنے والے  
(ہیں)

نخن، ضمیر منفصل۔ ل، ہنہ، تخصیص۔  
مخلصون، جمع خالص ہم فاعل  
الاخلاص الخلوص۔ پاک صاف  
کرنا شے کو آمیزش غیر اور آلا شہ  
سے اصطداماً اعمال کو ریا  
سے بچنا اور عبادت لوجہ اللہ کرنا۔  
مصدر۔ پس مخلص کے یہی ہوئے  
ذات واجب الوجود کو نت نص شرک  
و کدورت محمدات سے بری او بڑا  
سمجھنے والا۔ اور اسے واحد لا شریک  
فی الذات ولانی الصفات ماننے  
والا۔ یا یہ کہ ہم اپنے کو اس کی عبادت  
کے لئے شرک و بدعت و غیبہ  
کی کردہ کدورتوں و آمیزشوں سے

پاک اور ستہرا رکھتے ہیں۔ اور ہمارے  
اور اس ذات کے درمیان کسی  
غیر کو حلوت کی گنجائش نہیں۔

(آیا میگوید۔ کیا تم کہتے ہو)

اُم، منقطعہ بمعنی بل و ہمزہ مقدرہ  
مفید انکار اے اتقولون ان

ابراہیم و اسمعیل بنیعی ان لا یقع  
ذات القول منکم

دیا متصلہ و معادلہ ہمزہ احتاجون  
اے اتی الامورین تا توفن الحما

انی ادعوا الیہودیۃ او النصرانیۃ  
علی الانبیاء۔ او فی الحکمۃ  
الالہیۃ۔ وقیل ام بمعنی الہم  
فقط او ہو للتوہیح۔ تقولون منہ  
ان ابراہیم و اسمعیل واسحاق  
و یعقوب والاسباط کانہوداً  
اونصاری۔

کہ ابراہیم و اسمعیل واسحاق و یعقوب  
و اولاد ایشان یہودی یا ترسا بودند۔  
کہ ابراہیم اور اس کے بیٹے اسمعیل

اُم دو احتمال رکھتا ہے (۱) منقطعہ بمعنی بل یعنی اے من طین کیا تم حضرت ابراہیم  
وغیرہم انبیاء کے بارے میں یہ کہتے ہو کہ وہ یہودی یا نصرانی تھے ہم کہتے ہیں۔ تم اہل علم ہو  
اسی بات پر زور دیتے نہ ہونی چاہیے۔ اور یا دو متصلہ ہے اس وقت ہمزہ احتاجون کا  
معادل ہوگا کہ تم کس امر میں حجت کرنا چاہتے ہو۔ کیا اس میں کہ انبیاء یہودی یا نصرانی  
تھے۔ اور یا حکمت الہیہ میں مراد استقبام سے امرین کا انکار ہے ثبوت امرین پر علم ہوتے  
ہوئے اس طرز عبادت کو اختیار کرنے میں اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ ان میں سے ایک  
میر بھی ذمہ کے لئے کافی ہے۔ چہ جائیکہ دونوں جمع ہوں جبکہ اس شخص کے  
بارے میں جو نہ سید اور تقریر دونوں میں خطا کرتا ہے کہتے ہیں اُم میر کہ اُم

و استحق اور انکے پیوتے یقیناً اور

اسباط یہودی یا نصاریٰ تھے

ہوؤ، مصدر یعنی ہم۔ و نصاریٰ جمع

نصرہ، ام و مستعبان حضرت مسیح علیہ

السلام۔

او، حرف عطف مظہر تنوید و تفصیل

و انبیاؤ دانا ترید۔ کہ کیا تم بہت

جاننے والے ہو۔

۶۔ ہمزد ستفہ مظہر تقریری طبع

اے نہر قدور نور بانہ تدویر

انتم، ان ضمیر تم بین خطاب

اعلم، فعل تفضیل۔ دانا تر۔

۹۔ (یا اللہ) ام حرف عطف زوید

کے لئے ہے۔ لستم اعلم بجل

ابراہیم فی باب الدین بل اللہ

تعالیٰ اعلم بذلک۔

یا مقصد اے ایکم اعلم

و کیت ستمکار تر ساور کون ہو بڑا

من، انکاری لئے لایکون احد

اعلم انفس

جمع (از کتب پوشد۔ اس سے جو چھپانا

کتم، ما فیع چھپانے سے

الکتم، چھپانا۔ پوشید کرنا۔ مصدر

ت۔ ض۔ کتم۔ پوشید کرنا۔ مصدر

مکتوم، اکتم، و کتم۔

۱۰۔ گواہی را کہ زو ادست۔ گواہی را

س کے پاس ہے

شہدۃ، اظہر معصوات حقه واقعہ

صل اس کے سنی رو برد اور سامنے

ہونے کے ہیں۔

عندک، اے ثابتہ عندک۔

اسم ظرف و مرجع ضمیر (من)

۱۱۔ (ارحدا۔ یا ارحب خدا۔ اللہ کی

طرف سے) اے موعولہ من اللہ

من، ابتدائیہ یا متعلق بشہادۃ۔

نہے لا احد اطعم من کتم

شہادۃ اللہ۔

(و نیست خدا بے خبر از آنچه که مشا  
میکنید - اور اللہ بے خبر نہیں ہ  
س سے جو تم کرتے ہو - تمہارے  
کاموں سے)

ما، نافیہ۔ ب، زائد اکثر خبر پر  
ہوتی ہے۔

عاقلاً، اسم فاعل مجہولنے والا شخص  
جبکی قوت حافظہ و تمیز و تدبیر، منت  
حاصلہ میں تمیز نہ کر سکے۔ اور وہ شخص  
جس کا ذہن ضروریات کی طرف متوجہ  
نہو۔

عن - بمعنى من - ما ، موصوله  
تعملون ، مضارع مصدر العمل

قل، ... فعل باق على  
... همزة استفهامية استنفاذية  
تَحْجُونَ، فعل باق على  
نا، ضمير ... مفعول  
في الله. ظرف لغو

اسے احتجاجوں فی اللہ اسے فی اللہ

او اصطفاؤه نبیاً من العرب - و  
 یبغی لکم هذه الان هوریتنا و  
 ربکم -

و۔ شو، ..... میندا .....  
رینا ورتیکو، ..... خبر .....  
م جملہ حال ہے اے اتحاد لو ننا و

الحال انه لا وجه للمجادلة اصلا  
لاننا نقول ما نلت امرنا وامركم -

مسطور بود

三

卷之四

卷之四

هو اول الصفا ... خبرا ...



ا- اَنْتُمْ... مبتدا  
اعْلَمُ... خبر  
قل بمحذوف... فعل بافعل  
ام، منقطه - الله... مبتدا  
اعلم بمحذوف... خبر  
ومن... استفہامیہ... مبتدا  
اظلم... الفعل التفضیل  
من... جار مجرور  
کتب شہادۃ عندہ صلوات  
م اے لا احذ ظلم من اصل الکتاب  
حيث کتبتوا هذه الشهادة وانتم  
تقيضها والجسمۃ تذیل تقریر انک  
عليهم من ادعاء اليهودية والنصرانية  
اور يا تذیل جملہ اَنْتُمْ اعلم الله

والمعنى لا احذ ظلم من لو كُنتم عند  
الشهادة -  
كنتم... فعل مع الفاعل  
الناس، محذوف مفعول اول  
شهادة موصوف... خبر  
عند... ظرف متصرف  
من الله ظرف متصرف  
اے کتم الناس شہادۃ کائنۃ عندہ  
کائنۃ من الله -

و- ما نفي، الله... مبتدا  
ب، زائد غافل، اسم فعل  
عن، جار، ما، موصول، خبر  
تعملون، جملہ فعلیہ صلوات

۱- قل انما جوں الخ مشرکین کفار اور یہود وغیرہ معاذین اسلام کے فاسد  
خیالات اور ان کے رومی اعتقادات کی تردید۔ شرائع اسلام کی تائید  
اور اصول حق کی فہمائش کے بعد قطع نزاع کے لئے ارشاد ہوتا ہے -  
کہ اے مومنین تم مخالفین سے کہو کہ اب تم اس بات پر مجبّر ہو رہے ہیں

کہ ملک و مطلق و مختار کل نے ہمیں دین اسلام سے کیوں مشرف کیا ہے۔ کتاب کس لئے دی۔ ہر ایک امر میں کیوں رد کرتا ہے۔ تمہارا ہر خیالات کی پاسداری کیوں نہیں کی جاتی۔ موسوی شریعت کس لئے منسوخ کر دی گئی۔ تو اسے معاذین اسلام اس معاملہ میں نزاع اور جھگڑے کی گنجائش نہیں۔ جس پادشاہ عالم نے ایک زمانے تک تمہیں عزت دی ہے دینی اور دنیوی حکومت کی عنان تمہارے قبضہ میں دی اور تمہیں سرفراز کیا ہمارا بھی وہی مالک ہے اور ہم تم دونوں اسی کی عنایت و مہربانی کے چشمہ فیض سے ایک گھاٹ پانی پیتے ہیں۔ جب اس نے اپنی نوازش سے آج ہمیں سرفراز کیا ہے تو کچھ بھی نہیں۔ تمہیں سب بات پر حسد کرنا اور ہم سے عناد رکھنا بالکل لغو اور فضول ہے۔ کیونکہ اس کی رحمت کے چمکتے آفتاب سے ہر ایک ذرہ مستفیض ہونے کا مستحق ہے۔ وراگر تمہیں اس بات کا دعویٰ ہے کہ حضرت ابراہیم و حضرت اسمعیل و حضرت اسحاق و حضرت یعقوب علیہم السلام اور آپ کی سب کی سب اولاد یہودیہ و نصاریٰ تھی تو اس خبر کی حقیقت میں اس عالم الغیب مخبر صدق سے تمہاری حقیقت اور تاریخ دانی مرجع نہیں ہو سکتی کیونکہ اس کے علیم و خبیر اور صادق ہونے پر تمہارا بھی اعتقاد ہے۔ اب رہی یہ بات کہ ہم جھوٹ کہتے ہیں یا تم سچے واقعات اور پوری کیفیت کو لوگوں پر ظاہر نہیں کرتے تو خوب یاد رہے کوئی شخص کسی دوسرے کی قبر میں نہیں جاسکتا۔ ہر ایک شخص اپنے نیک کردار کی جوابدہی کا ذمہ دار ہے۔ پھر اس شخص سے کونسا شخص اپنے نیک و

کردار کی جواب دہی کا ذمہ دار ہے۔ پھر اس شخص سے کون سا شخص نہ ظالم ہو سکتا ہے۔ کہ خداوند نہ کوئی نافرمان اور عالم باخفی الصدور نہ جاتا اور پھر اہم حق کو غائب نہیں کرتا۔ اور جس حکم کے اظہار کی تاکید ہے اس برضات وہ اس کے چھپانے میں مبالغہ کرتا ہے۔ اب رہا ان بزرگوار کے خاندان کی نسبت یا ان کی اولاد ہونیکا دعویٰ۔ پس اسے یہود وہ جو کچھ کہتے اور جیسے تھے اپنے اپنے وقت پر آئے اور چلے گئے جو کچھ انہوں نے کیا تھا وہ اپنے ساتھ لے گئے ہیں اور جو ہم کریں گے اپنے ساتھ لے جائیں گے محض خاندانی دعویٰ بے کار اور بے سود ہے۔

تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمُ

ایں گروہ است کہ درگذشت ویراست آنچه کردند و شمار است

یہ ایک امت تھی کہ تحقیق گذر گئی واسطے کہے تھا جو کچھ کیا انہوں نے اور واسطے

مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ

آپ نے کیا نہ کر دینا و پرسیدہ نہ ہو اید نہ شمار از آنچه ایشان میکردند

جو کمائی نہ کرتے اور نہ پوچھے جاوے گے تم اس چیز سے کہ تھے وہ کرتے

اُمّۃ وہ جماعت جس کی طرف کوئی پیغمبر تبلیغ حکام کے لئے آیا ہو۔ اور اس سے دیندار شخص کو بھی کہتے ہیں جو لوگوں کو سیدھی راہ

دین قوم گروہ ہے بودند۔ وہ ایک امت تھی۔ یہ ایک جماعت تھی۔ قدامت اسم اشارہ مہنت و تہذیب اس کی باعتبار تائید خبر ہے۔

کی ہدایت کرتا ہے۔ راہ حق بتاتا  
والا۔ و ہادی شریعت حق۔

و فی الاصل الامۃ الجماعۃ

فی اللفظ واحد و فی المعنی جمع

اور حیوانات کی ہر ایک جنس پر

بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے: و فی

الحديث لو لا الكتاب ائمة من

الاهم لا موت بقتلها و بمعنی طرہ

و دین و مذہب یقال مغلوث

لا امة له لے لا دین له ولا

مخلۃ و بمعنی ناصح امین کما فی قوله

کنتم خیر ائمة و قال الا خفش

معناه خیر اہل دین۔

کہ در گذشت کہ تحقیق گدہ گئی ہے

قد ایہ حرف اکثر زیر امید امر کی

تکمیل کو ظاہر کرتا ہے۔

خلت . افع موت . اخلو

خالی ہونا گدہ بنا۔ مصدر ف ض

خلا . یخلو . خالی . یخلو

اُخل . لا تُخل .

مرامینہ راست آچہ کسب کر دند۔

و و ان کے لئے ہے جو کمایا

انہوں نے )

ل . تخصیص و تملیک شعبہ

بضر و نفع۔

ما . موصولہ . کسبت . افع

کسب مطلق تفصیل شے پر ہوتا جاتا ہے اب معنی یہ ہوئے کہ ان کی نیکیوں کا نفع

پر پہنچ جائے گا خواہ انہوں نے ادنیٰ سے ادنیٰ محنت سے کی ہیں : و رخواہ محنت و سعی

شدت سے کی ہیں۔ بخلاف اس کے کہ کتاب کا اطلاق اس وقت کیا جاتا ہے جب کہ کسی

شے کے حاصل کرنے میں مبالغہ اور کوشش کی جائے جیسے آیت میں ہے ہما کسبت

و علیہما الکسبت حتیٰ یزید جو کو اس کی نیکی کا نفع پہنچ جاتا ہے جو اس نے ادنیٰ سے

ادنیٰ محنت کے ساتھ کی ہو اور وہ اسی صورت میں آتا جو جبکہ فزانی کے سے کوشش کی ہو

الکسب کما حاصل کرنا مصدر

ک۔

(دوسرا شمار راست آنچہ کسب میگردید اور

تہارے لئے ہے جو غم کلمے ہوں)

ل، مظہر تخصیص و تملیک - ما، موصولہ

کسبتہ، واضح

(و نہ پرسیدہ خواہید شد - اور نہ پوچھے

جاو گئے تم)

لا تسئلون، واضح، مجہول مصدر

استوال ف - ض۔

(از آنچہ کہ ایشان میگردند - اس چیز

سے جو وہ کیا کرتے تھے)

عن، یعنی من اے ہما - ما، موصولہ

کانوا یعملون، کرتے رہتے تھے

یا کرتے رہے تھے، ماضی استمراری

العمل مصدر یک - ف۔

تلك، ... اسم اشارہ

ذکورین بالا ابراہیم وغیرہم مبتدا

مشار الیہ -

امّة، ... موصوف

قد خلعت، فعل مع الفاعل

فدو الحال

لہا، ظرف مستقر خبر

ما کسبت، ... مبتدا

کر رہا لہا لفظ فی التثذیر والرجوع

عن الافتقار بالآباء والافکال

علیہم وقیل الخطاب فیما سبق لہم

وفی هذه الآية لنا تخذیر عن

الافتداء بہم۔

و - لکم، ظرف مستقر ثابت خبر

ما، ... موصولہ

کسبتہ، جملہ فعلیہ مصلہ

ولا تسئلون، ... فعل یا مافیصل

عن، حرف جار، ما، موصولہ

کانوا، فعل ناقص مع الاسم

یعملون، فعل مع الفاعل

ہ، ضمیر مخذوف منقول

اسے اذا کان الامر كذلك فلا

کسبتہ، جملہ فعلیہ مصلہ

کسبتہ، جملہ فعلیہ مصلہ

کسبتہ، جملہ فعلیہ مصلہ



تَسْلُونَ اَنْتُمْ عَنْ اَعْمَالِهِمْ دَلِيلُونَ

هُوَ لَا عَنِ اَعْمَالِكُمْ

۱۔ تِلْكَ اُمَّةٌ اَخْرَجْتَ مِنْ لَدُنْهِمْ اَنْتُمْ عَنْ اَعْمَالِهِمْ دَلِيلُونَ۔ جو خاندانی نسبت اور قومی شرافت کے گھمنڈ پر کسب فضائل سے باز رہتے ہیں۔ وہ یہ سمجھتے ہیں کہ ان کے بزرگوار اجداد کے گرامی اوصاف اور نیک عمل اُن کے تمام قومی افراد کی سعادت کے لئے کافی ہیں اور وہ انہیں کی بدلتہ دینی و دنیاوی مدارج پر ترقی کر سکتے ہیں۔ پس انہیں جان لینا چاہیے کہ خاندانی شرافت اور آبائی عزت فی الواقع اگر کوئی مؤثر چیز ہوتی تو بنی اسرئیل سوسلہ نبوت و امامت کبھی ہرگز منقطع نہ ہوتا کیونکہ ان کے خاندان سے صد ہا پیغمبر اور ہزار ہا انکے جائز جانشین خلیفے بڑے بڑے زاہد متقی اور علماء و فضلاء بادشاہ و وزراء مدبران ملک ہو گزرے ہیں۔ یہ ایک شیطانی و سوسے جس سے عوام دھوکھا جاتے ہیں۔ اسی اغوا پر یہود نے رسالت حضرت خاتم نبوت سے انکار کر دیا تھا اور اس مبارک کتاب کی تکذیب کی جو تمام کتب منزله کالب لباب اور اُن کی مصدق ہے۔ اُن کے پاس سوائے اس ضبط کے اور کوئی دلیل نہ تھی کہ وہ کہا کرتے تھے کہ رسالت و نبوت کی خلعت فاخرہ صرف ہمیں ہی کو زیب دیتی ہے اور ہم ہی اس مقدس تشریف کے مستحق ہیں ہمارے ہوتے ہوئے کوئی دوسرا شخص اس رتبہ علیا پر ترقی نہیں کر سکتا کیونکہ ہم ہی یادگار نبوت ہیں اور علم و فضل بھی ہمارے ہی خاندان میں منحصر ہے۔ پادشاہت و وزارت اور تدبیر ملک کا اعزاز بھی



ہیں حاصل ہے۔ اور اسی بے سود غور کے باعث راندہ درگاہ ہو گئے اور خلعت نبوت و تشریف امامت کے بجائے طوق لعنت و زنجیر ذلت دارین انکے نصیب ہوئی (فَبَاؤُاْ بِغَضَبِ عَلٰی غَضَبٍ) چونکہ خود انکے عمل اچھے نہ تھے اس لئے آبائی شرافت انکے کچھ کام نہ آئی۔

سلف صالح اور گذشتہ بزرگوں اور اجداد کی نسبت پرالبتہ وہ شخص مکر کر سکتا ہے جو اُن کی پیروی اور اُن کے مختار طریق پر ثابت قدم ہے اور بالاسبق بالاولاد اوصاف حمیدہ و محاسن جمیلہ کا مظہر بن کر اپنے اسلاف کے نام کو روشن کرتا ہے اور خود مادی امت و پیشوائے خلق کا خطا پاتا ہے۔ الغرض ہر ایک شخص کو بذاتہ نیک بننے کی سعی اور کوشش کرنی چاہیئے۔ گذشتہ بزرگوں کے تذکرے اور ان کے سوانح اس غرض سے لکھے جاتے ہیں کہ اُن کے جانشین اپنے اولوالعزم بزرگوں کے حالات کا مطالعہ کریں اور دیکھیں کہ وہ کون سے ذرائع ہیں جن کی سلسلہ جنبانی سے اُن بزرگوں نے عزت و قرب و شرف حضور حاصل کیا ہے تاکہ وہ اپنے بزرگوں کی مقبول چال پسندیدہ روش کو اپنا شعار بنائیں۔ درنظر اہر ہے کہ محض قصہ خوانی اور اہم شماری سے تصنیع و تالیف کے سوائے دنیا و آخرت میں کچھ حاصل نہیں ہو سکتا۔ پس ارشاد ہوتا ہے کہ ہر ایک شخص کے لئے اپنے کمائے ہوئے عمل ہی دنیا و آخرت میں کار آمد ہو سکتے ہیں۔ گذشتہ بزرگوں کے کارناموں سے اگر یہ عبرت نہ حاصل کی جائے تو ان سے کوئی معتد بہ فائدہ نہیں ہو سکتا۔ وہ جو کچھ کہتے تھے اور جیسی

کہ تھے اپنے اپنے وقت پر آئے اور چلے گئے۔ جو کچھ انھوں نے کیا  
نکھاد اس کو اپنے ساتھ لیکے ہیں۔ اگر انھوں نے اچھا کیا ہے تو آج  
اُس کے ثمروں سے خوشوقت ہیں اور اگر بُرا کیا ہے تو یاد رہے اُن کی  
برائی کی باز پرس تم سے ہرگز نہ ہوگی۔

بعض مفسرین نے لکھا ہے کہ پہلی آیت میں بنی اسرائیل مخاطب تھے اور یہ  
دوسری آیت اہل سلام کی تنبیہ اور تحذیر کے لئے ہے تاکہ وہ بنی اسرائیل  
کے حالات کا مطالعہ کریں اور محض سلاف کی شرافت پر بھروسہ کر کے خود بیکار  
و معطل نہ رہ جائیں بلکہ ان کو چاہیے کہ اپنے اولوالعزم بزرگان دین کی مقبول  
چال کو اپنا شعار بنائیں اور ان کی پیروی اور اطاعت کو اپنی سرخروئی اور کامیابی  
کی دلیل سمجھیں اور اپنے آپ کو ”کنت خیر امة“ کے مصداق بنانے کی  
کوشش کریں۔ ۱۲۔

هذا قد تم الجزء الاول بفضلہ والیہ المرجع والمآب واخذ عوننا ان الحمد لله  
رب العلمین

اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

العبد محمد فتح الدین از بر خوشابی ابن حکیم غلام محمد صاحب مرحوم حنفی القادری۔

خوشاب۔ پنجاب ضلع شاہ پور

رجب المرجب ۱۳۲۲ ہجری